

UNIVERSAL
LIBRARY

OU-234021

UNIVERSAL
LIBRARY

٨١٣

فهرست

الجزء الرابع

من

تفسير الامام ابن جرير الطبري

(تنبيه)

وقع بالجزء الثالث من هذا الكتاب خطأ وصوابه كالآتي

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١٥٤	١٨	عملت	عملت
»»»	»»	عملت	عملت
»»»	١٩	عملت	عملت

(فهرست الجزء الرابع من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢	٢
٣	٣
٥	٥
٦	٦
٨	٨
١١	١١
١٤	١٤
١٥	١٥
١٧	١٧
١٨	١٨
١٩	١٩
٢١	٢١
٢١	٢١
٢٢	٢٢
٢٣	٢٣
٢٤	٢٤
٢٦	٢٦
٢٦	٢٦
٢٩	٢٩
٣١	٣١
٣٢	٣٢
٣٤	٣٤
٣٦	٣٦
٣٨	٣٨
٣٩	٣٩
٤١	٤١
٤٢	٤٢

صحيفة	صحيفة
٤٣ بيان أن الأنا مل جمع أمثلة وهي أطراف الأصابع والشاهد عليه	في معنى الربى وأن الكلام على تقدير الواو أى ومعها
٤٥ تأويل قوله واذعدوت من أهلك وذ كر غزوة أحد	٧٨ تأويل قوله وما كان قولهم إلا أن قالوا وذ كر معنى الاسراف
٤٧ تأويل قوله اذهمت طائفتان وبيان الطائفتين والفشل	٨١ تأويل قوله ولقد صدقكم الله وعده وذ كر ماتم للمؤمنين من النصر يوم أحد وانهم زامهم بسبب المخالفة
٤٨ تأويل قوله ولقد نصركم الله الآية وبيان غزوة بدر	٨٣ تأويل قوله اذ تحسونهم وأن معنى الحس القتل
٥٢ بيان أنه لا دلالة في القرآن على أنهم أمذوا بثلاثة آلاف أو بخمسة آلاف من الملائكة وأنهم لم يعدوا يوم أحد بشئ	٨٤ تأويل قوله حتى اذا فسلمتم وذ كر ماتم للمسلمين يوم أحد من الغنيمة ثم الهزيمة
٥٤ بيان معنى تسويم الملائكة	٨٥ بيان أن قوله حتى اذا فسلمتم الآية من المقدم الذى معناه التأخير والشاهد عليه
٥٥ بيان ان السيماء معناها العلامة والشاهد عليه	٨٦ بيان معنى العفو في قوله ولقد عفا عنكم مع ماتم لهم من الاساءة والاضرار
٥٦ تأويل قوله ليس لك من الامر شئ وأنه نزل لما فعل المشركون به صلى الله عليه وسلم في غزوة أحد ما فعلوا من شج وجهه وغير ذلك	٨٧ تأويل قوله اذ تصعدون والفرق بين الارتفاع والصعود وان حصل منهم الامران
٥٩ تأويل قوله وسارعوا وبين حذف المضاف في قوله السموات والشاهد عليه	٨٨ تأويل قوله فأنا بكم الآية وبيان أن الثواب يطلق على العوض سواء كان خيرا أو شرا والشواهد عليه وبيان أن القوم أصابهم غمنا وماهما
٦٠ تأويل قوله قد خلت من قبلكم سنن وبيان معنى السنة والشاهد عليه	٩٢ تأويل قوله ثم أنزل عليكم من بعد السم الآية وبيان النعاس الذى أتاهم وأين محله
٦٦ تأويل قوله ولا تنهوا الآية وأنه تعزية لأصحاب النبي على ما أصابهم يوم أحد	٩٣ بيان أن الطائفة التى أهمتهم أنفسهم كانت منافقة وأن قولهم ما قالوا كان منشؤه عدم رسوخ الايمان
٧١ تأويل قوله ولقد كنتم تمنون الموت وبيان ما كان يتمناه من لم يحضر غزوة بدر وحين حضر غزوة أحد فر	٩٤ تأويل قوله قل لو كنتم الآية وبيان أن الابتلاء معناه الاختبار وأن ما كان مسندا الى الله فهو على جهة مجاز الحذف
٧٢ ذكر ما أصابهم يوم أحد من الهلع عند ما قيل لهم رسول الله قتل وكان ذلك من أسباب نزول قوله وما محمد الا رسول	٩٥ تأويل قوله ان الذين تولوا وبيان بعض أسماء من تولي يوم أحد وبيان معنى العفو
٧٣ ذكر تفصيل غزوة أحد وماتم لرسول الله وللمسلمين فيها	٩٦ تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا الآية وبيان أن غزرا جمع غاز والشاهد عليه
٧٦ تأويل قوله قتل معه ربيون كثير والخلاف	

صحيفة	صحيفة
٩٨ تأويل قوله ولئن قتلتم الآية وبيان أن القتل في سبيل الله خير من الدنيا التي لا جملها يتناقلون	١٣٢ بيان أن الزبرجع زبور وهو الكتاب والشاهد عليه
٩٩ بيان أن ما في قوله فبما رجعت الزائدة والشاهد عليه	١٣٣ تأويل قوله لتبطلن الآية وذكراً وذئبه المسلمون من اليهود والنصارى ومقتل كعب ابن الاشرف
١٠٠ تأويل قوله فاعف عنهم الآية وبيان ما ندب إليه النبي من الاستشارة مع ما هو عليه من التأييد	١٣٦ تأويل قوله لا تحسبن الذين يفرحون وبيان أنها نزلت في طائفة من المنافقين
١٠٢ تأويل قوله وما كان لنبي أن يفعل وبيان معنى الغلول وسبب نزول ذلك	١٤١ بيان أن ادخال النار ببعض الذنوب لا ينافي الشفاعة ولا يعارض ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجنا به
١٠٤ تأويل قوله ومن يغفل وبيان ما يفعله بالغال يوم القيامة	١٤٢ بيان أن هدى يتعدى باللام كما يتعدى باني والشاهد عليه
١٠٧ بيان أن هم درجات بمعنى لهم درجات والشاهد عليه	١٤٢ بيان وجه سؤال اعطاء ما وهب على السنة الانبياء مع أنه لا بد من اعطائه
١٠٨ تأويل قوله أولما أصابتكم الآية وبيان أن ما حصل لهم لم يكن الاختلافهم وبيان ما وافقوا فيه	١٤٦ بيان أن الموت خير لكل مؤمن
١١١ بيان ما قاله المنافقون للمسلمين عند قولهم تعالوا فاقاتلو معنا ولو بتكثير السواد	١٤٧ بيان أن الآية قد تنزل في مخصوص ولفظها عام فيراد منها العموم
١١٢ تأويل قوله ولا تحسبن الذين قتلوا الآية وبيان ما ورد في نعيم الشهداء وأحيائهم	١٤٩ بيان الصواب في معنى الصبر والمصابرة والمراطة
١١٦ تأويل قوله الذين استجابوا لله الآية وذكر غزوة جراء الاسد	١٤٩ (تفسير سورة النساء)
١١٩ ذكر ما قاله معبد من الابیات التي كانت سبب رجوع أبي سفيان عن القتال	١٥٠ بيان أن المراد بالنفس آدم والشاهد على أنه تطلق النفس الواحدة على الذكر
١٢٥ تأويل قوله ولا تحسبن الذين ينجلون الآية وإن المعنى به أهل الكتاب	١٥١ بيان الشاهد على جواز عطف الظاهر على الضمير من غير فاصل وبيان معنى الارحام وقطعها
١٢٦ ذكر ما ورد من الوعيد على الجمل عن النبي ﷺ	١٥٤ بيان أن الحوب معناه الاثم والشاهد عليه
١٢٨ تأويل قوله ولله ميراث السموات وبيان أن البقاء لله وحده وغيره فان موروث	١٥٥ تأويل قوله وإن خفتم ألا تنقسطوا الآية وبيان الخلاف فيها والصواب منه
١٢٩ ذكر مقالة اليهود في الجناب الاقدس حتى نزل قوله لقد سمع الله	١٥٩ بيان الشواهد على أن مثني وما معه غير مصروفة للعدل والتعريف
	١٦٠ بيان أن قوله فانكحوا وإن كان أمراً فاته للدلالة على التهي عن نكاح ما خاف الجور فيه

صحيفة	صحيفة
١٦٠ بيان أن قوله أن لا تعولوا من العول بمعنى الجور لا من العيلة بمعنى الافتقار والشواهد على الفرق بينهما	١٩٧ بيان أن من عصى الله ورسوله في قسمة الموارث يخلد في النار إذا جمع إلى ذلك شكاً أو محاجة
١٦٣ بيان الشواهد على نقل الفعل عن النفوس إلى أصحابها ونصب النفوس ميمراً	١٩٨ بيان ما كان على الزانيات من العقوبة قبل أن تفرض الحدود
١٦٥ بيان الصواب في معنى السفينة وأنه يشمل كل مستحق للحجر	٢٠٢ بيان تأويل قوله إنما التوبة الآية وبيان من يقبل الله توبتهم من أهل الذنوب
١٦٩ بيان معنى الرشد الذي إذا تم للشخص أعطى له ماله	٢٠٤ تأويل قوله ثم يتوبون من قريب وبيان معنى القريب في هذا الموضع والخلاف فيه
١٧٢ بيان معنى الفقر والغنى في ولاية أموال البتاني	٢٠٦ بيان الحالة التي لا تقبل فيها التوبة
١٧٦ تأويل قوله وإذا حضر القسمة وبيان أنه محكم أو منسوخ	٢٠٧ بيان ما كان عليه الجاهلية من إرث الرجل امرأته قريبه وإبطال الشرع لذلك
١٨١ تأويل قوله وليخش الذين الآية وبيان أن المخاطب به من حضر الموصي حين وصيته	٢١١ بيان الفاحشة التي إذا أتمت المرأة جازل زوجها الاضرار بها حتى تحتلج منه
١٨٤ بيان ما ورد من الوعيد لا كل مال اليتيم وبيان الشواهد على الاصلاء	٢١٣ بيان ما يلزم الرجل من حسن الصحبة مع امرأته
١٨٥ بيان ما كان عليه أهل الجاهلية من توريث الكبار دون الصغار والنساء	٢١٤ بيان ما يحرم على الرجل من المضارة لامرأته لتفتدى منه ومعنى الافضاء والشاهد عليه
١٨٧ بيان ما لا يورث من الميراث عند الاخوة أو الاخ الواحد	٢١٥ بيان الميثاق الغليظ الذي يؤخذ على الزوج عند نكاحه
١٨٨ بيان أن المراد من الاخوة اخوان فأكثر والشاهد على جواز ذلك	٢١٧ بيان ما كان يفعله أهل الجاهلية من إخلاف الرجل على امرأته أي به وورود النهي عن ذلك
١٨٩ بيان أن الدين يؤخذ من التركة قبل الوصية	٢١٩ بيان معنى الاستثناء في قوله إلا ما قد سلف
١٩١ تأويل قوله وإن كان رجل الآية وبيان معنى الكلالة والخلاف فيه	٢٢٠ بيان ما يحرم بالنسب وما يحرم بالصهر
١٩٦ تأويل قوله تلك حدود الله وبيان معنى الحدود وبيان الصواب من الخلاف فيه	

(تم فهرست الجزء الرابع من تفسير ابن جرير)

صفحة	صفحة
١٧٥ (تفسير سورة النساء)	١٣٧ بيان فضل القتل في سبيل الله تعالى والحياة
١٧٧ بيان اجماع المفسرين على ان النفس الواحدة	التي تكون لهم
هي ادم وأن المراد بزوجه احواء وما قيل في	١٤٤ تأويل تلك الآيات
خلقها منه	١٤٥ تفسير قوله ولا يحزنن الذين يسارعون
١٨٣ بيان ما تمسك به الظاهريون من وجوب	الآيات وبيان القراءات والوقوف
النكاح ورده	١٥١ بيان مذمة الجمل بالعلم والمال
١٩٢ بيان ما ينتهي به السفه ويصلح به الشخص	١٥٤ بيان ما قالته المعتزلة في نفي الظلم وبيان الحق
لاستلام ماله وما للفقهاء في ذلك من الخلاف	في ذلك
١٩٨ بيان ما ورد من الوعيد على أكل أموال	١٥٧ بيان ما قالته الحكماء في حقيقة الموت
اليتامى	١٦١ تفسير قوله ان في خلق السموات والآيات
٢٠٠ تفسير قوله يوم يبعثكم الله في أولادكم والآيات	وبيان القراءات والوقوف
وبيان القراءات والوقوف	١٦٦ بيان ما احتج به حكماء الاسلام على ما قالوه
٢٠٥ بيان موانع الارث	من أن للافلاحة والكواكب قوى مخصوصة
٢١١ بيان معنى الكلاله	ولحركاتها واتصال بعضها ببعض مصالح في
٢١٨ بيان الحالة التي لا تقبل فيها التوبة	هذا العالم ورد المتكلمين عليهم
٢٢٠ بيان معنى الافضاء المقرر لله وخلاف الأئمة	١٧٤ تأويل هذه الآيات
فيه	

(تم فهرست الجزء الرابع من النيسابوري)

الجزء الرابع ٨١٣

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت

الائمة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هجرية رحمه

الله وأثابه رضاه

آمين

(وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدست أسراراه)

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه « أي الطبري
أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب
والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفاسير الأقدمين * وقال النووي أجمعت الأمة على أنه
لم يصنف مثل تفسير الطبري * وعن أبي حامد الاسفراييني أنه قال لو سافر رجل إلى الصين
حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا ٥١

(تنبيه)

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الأصول الموجودة في خزانة المكتبة

الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكنتي الشهير بمصر ونجله

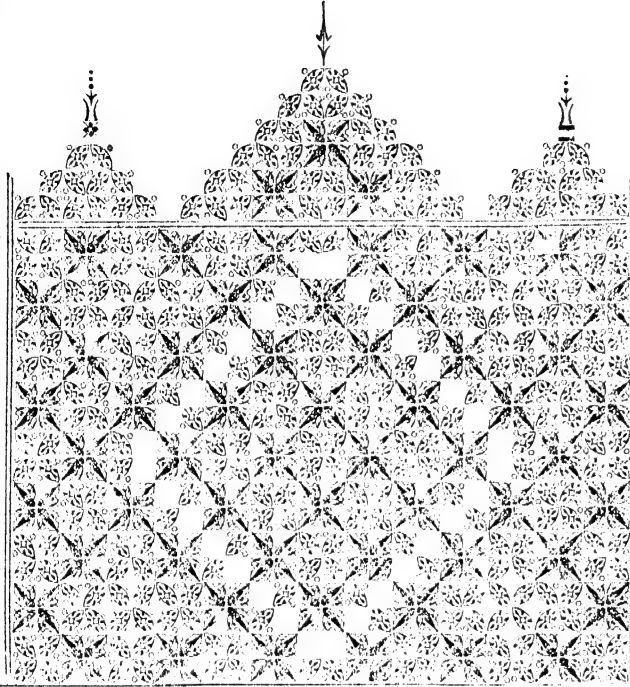
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وإياهما لما يحبه ويرضاه

(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٥ هجرية

﴿الذين تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين فمن افتري على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غني عن العالمين قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجاً وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون يا أيها الذين آمنوا إن طمِعوا فربما من الذين أتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسله ومن يعصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم ﴿القرآن﴾ أن تنزل خفيفاً ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الباقر بالتشديد حج البيت بكسر الحاء يزيد وحجة وعلى وخلف وعاصم غير أبي بكر وجاد الباقر بفتحها ﴿الوقوف﴾ يحبون ط عليهم نزل التوراة ط صادقين ط الظالمون ط حنيفاً ط المشركين ط للعالمين ط ج لأن ما بعده يصلح حالا واستشفا مقام إبراهيم ج للابتداء بالشروط مع الواو لأن



(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿القول في تأويل قوله﴾ كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين يعني بذلك جل ثناؤه أنه لم يكن حرم على بني إسرائيل وهم ولد يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الرحمن شيئاً من الأطعمة من قبل أن تنزل التوراة بل كان ذلك كله لهم حلالاً إلا ما كان يعقوب حرمه على نفسه فإن ولده حرموه استئنا بآبائهم يعقوب من غير تحریم الله ذلك عليهم في وحي ولا تنزيل ولا على لسان رسول له اليهم من قبل نزول التوراة ثم اختلف أهل التأويل في تحریم ذلك عليهم هل نزل في التوراة أم لا فقال بعضهم لما نزل الله عز وجل التوراة حرم عليهم من ذلك ما كانوا يحرمونه قبل نزولها ذكر من قال ذلك حماد بن محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين قالت اليهود إنما حرم ما حرم إسرائيل على نفسه وإنما حرم إسرائيل العروق كان يأخذه عرق النساء كان يأخذه بالليل ويتركه بالنهار خلف لئن الله عافاه منه لا يأكل عرفاً أبداً حرمه الله عليهم ثم قال قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ما حرم هذا عليكم غيري بغيركم فذلك قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم فتأويل الآية على هذا القول كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة فإن الله حرم عليهم من ذلك ما كان إسرائيل حرمه على نفسه في التوراة بغيرهم على أنفسهم وظلمهم لها قل بالمحمد فأولئك اليهود أنكرتم ذلك بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين أن الله لم يحرم ذلك عليهم في التوراة وأنكم أنتم تحرمونه لتعزيم إسرائيل

اياء على نفسه * وقال آخرون ما كان شيء من ذلك عليهم حراما ولا حرمه الله عليهم في التوراة وانما هو شيء حرموه على أنفسهم اتباعا لآبائهم ثم أضافوا تحريمه الى الله فكذبهم الله عز وجل في اضافتهم ذلك اليه فقال الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ان كنتم صادقين فأتوا بالتوراة فاتلوها حتى ينظروهل ذلك فيها أم لا ليتبين كذبهم لمن يجهل أمرهم ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله الاما حرم اسرائيل على نفسه اسرائيل هو يعقوب أخذ عرق النسا فكان لا يثبت الليل من وجعه وكان لا يؤذيه بالنهار خلف لثني شفاة الله لا يا كل عرقا بدأ ذلك قبل نزول التوراة على موسى فسأل نبي الله صلى الله عليه وسلم اليهود ما هذا الذي حرم اسرائيل على نفسه فقالوا نزلت التوراة بتحريم الذي حرم اسرائيل فقال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين الى قوله فاولئك هم الظالمون وكذبوا واقتروا ولم تنزل التوراة بذلك وتأويل الآية على هذا القول كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل من قبل أن تنزل التوراة وبعد نزولها الاما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة بمعنى لكن اسرائيل حرم على نفسه من قبل أن تنزل التوراة بعض ذلك وكان النخاع وجه قوله الاما حرم اسرائيل على نفسه الى الاستثناء الذي تسميه النخعيون الاستثناء المقتطع * وقال آخرون تأويل ذلك كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الاما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة فان ذلك حرام على ولده بتحريم اسرائيل اياه على ولده من غير أن يكون الله حرمه على اسرائيل ولا على ولده ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الاما حرم اسرائيل على نفسه فانه حرم على نفسه العروق وذلك انه كان يشتكي عرق النسا فكان لا ينام الليل فقال والله لئن عافاني الله منه لأيا كله لي ولد وليس مكتوبا في التوراة وسأل محمد صلى الله عليه وسلم نفرا من أهل الكتاب فقال ما شأن هذا حراما فقالوا هو حرام علينا من قبل الكتاب فقال الله عز وجل كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الى ان كنتم صادقين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين بن علي بن جريح قال قال ابن جريح قال ابن عباس أخذ عرق اسرائيل عرق النسا فكان لا يثبت بالليل من شدة الوجع وكان لا يؤذيه بالنهار خلف لثني شفاة الله لا يا كل عرقا بدأ ذلك قبل أن تنزل التوراة فقال اليهودي لبني اسرائيل صلى الله عليه وسلم نزلت التوراة بتحريم الذي حرم اسرائيل على نفسه قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين وكذبوا ليس في التوراة * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال معنى ذلك كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل من قبل أن تنزل التوراة الاما حرم اسرائيل على نفسه من غير تحريم الله ذلك عليه فانه كان حراما عليهم بتحريم آباؤهم اسرائيل ذلك عليهم من غير أن يحرمه الله عليهم في تنزيل ولا نوحى قبل التوراة حتى نزلت التوراة فحرم الله عليهم فيها ما شاء وأحل لهم فيها ما أحب وهذا قول قائله جماعة من أهل التأويل وهو معنى قول ابن عباس الذي ذكرناه قبل ذكر بعض من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الاما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة واسرائيل هو يعقوب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين يقول كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل من قبل أن تنزل التوراة الاما حرم اسرائيل على نفسه فلما أنزل الله التوراة حرم عليهم فيها ما شاء وأحل لهم ما شاء حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة بنحوه واختلف أهل التأويل في الذي كان اسرائيل حرمه على نفسه فقال بعضهم كان الذي حرمه اسرائيل على نفسه

الأمن من الآيات آمنا ط سبيلا ط العالمين ٥ بآيات الله ط فديقل والوجه الوصل لأن الواو للحال تعملون ٥ شهداء ط تعملون ٥ كافرين ٥ رسوله ط لتناهي الاستفهام الى الشرط مستقيم ٥ التفسير انه سبحانه لما ذكر أن الانفاق لا ينفع الكافر البتة علم المؤمنين كيفية الانفاق الذي ينتفعون به في الآخرة وهو الانفاق من أحب الاشياء اليهم وههنا لطيفة وهي أنه سبحانه وتعالى سمى جوامع خصال الخير برأى قوله تعالى ولكن البر من آمن بالله الآية وذكر في هذه الآية أن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون والمعنى أنكم وان أتيتكم بكل الخير لم تنفوزوا باحراز خصلة البر ولم تبلغوا حقيقتها حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها وتؤثرونها وكان السلف رحمهم الله اذا أحبوا شيئا جعلوا لله يروى أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله حاط لي بالمدينة يعني بمرحاه وهو أحب أموالى الى صدقة فقال صلى الله عليه وسلم من يخ ذالم راجح وانى أرى أن تجعلها في الأقرين فقال أبو طلحة افعل يا رسول الله فقسمها صلى الله عليه وسلم في أقاربه وروى أنه صلى الله عليه وسلم جعلها بين حسان بن ثابت وأبي بن كعب وروى أن زيد ابن حارثة جاء عند نزول الآية بفرس له كان يحبها وجعله في سبيل الله فجعله رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسامة بن زيد فوجد زيد في نفسه وقال انما أدركت أن أنصدق به فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إن الله (٤) قد قبلها منك وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري أن يتنازع له جارية من سبي جلولاء يوم فتح

مدائن كسرى فلما رأها أعجبه فقال
إن الله تعالى يقول لن تناوا البرحتى
تنفقوا مما تحبون فأعتقها ولم يصب
منها وزل بابي ذرّصف فقال للرأعي
النتي بخير إلى جفاء بناق مهزولة
فقال خنتي فقال وجدت خير الأبل
فلها فذ كرت يوم حاجتك إليه
فقال إن يوم حاجتي إليه ليوم أضع
في حفرتي * وفي تفسير البرقولان
أحدهما ما به يصيرون أربار اليدخلوا
في قوله إن الأربار لن نعيم فيكون
المراد بالبر ما يصدر منهم من الأعمال
المقبولة المذكورة في قوله ولكن
البر من آمن وحملتها التقوى لقوله
أولئك الذين صدقوا وأولئك هم
المتقون والثاني الجنة أي لن تنالوا
ثواب البر وقيل المراد بالله أولياءه
وأكرامه إياهم من قول الناس يرى
فلان بكذا وبر فلان لا ينقطع عني
وقال تعالى أن تبروا وتتقوا ومن في
قوله مما تحبون للتبعض نحو أخذت
من المال ويؤيده قراءة عبد الله بن
مسعود بعض ما تحبون وفيه أن
انفاق كل المال غير مندوب بل غير
حائز لن يحتاج إليه والمراد ما تحبون
قال بعضهم هو نفس المال لقوله
تعالى وإنه لحب الخير لشد يد وقيل
هو ما يكون محتاجا إليه كقوله
ويطعمون الطعام على حبه ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
وقيل هو أطيب المال وأرفعها كما
مر وعن ابن عباس أراد به الزكاة
أي حتى تخرجوا زكاة أموالكم
وبرد عليه أنه لا يجب على المزكي أن
يخرج أشرف أمواله وأكرمها
وقال الحسن هو كل ما أنفق المسلم
من ماله يطلب به وجه الله ونقل
الواحد عن محمد مدد الكلبي أنها منسوخة بآية الزكاة وضعف بان إيجاب الزكاة لا ينافي الترغيب في بذل المحبوب

العروق ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن
يوسف بن ماهك قال جاء أعرابي إلى ابن عباس فقال أنه جعل امرأته عليه حراما قال ليست عليك
بحرام قال فقال الأعرابي ولم والله يقول في كتابه كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا حرم
إسرائيل على نفسه قال فضحك ابن عباس وقال وما يدريك ما كان إسرائيل حرم على نفسه قال ثم
أقبل على القوم يحدثهم فقال إسرائيل عرضت له الانساء فأضنته فجعل لله عليه أن يشفاه الله منها
لا يطعم عرقا قال فلذلك اليهود تنزع العروق من اللحم حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال
ثنا شعبة عن أبي بشر قال سمعت يوسف بن ماهك يحدث أن أعرايا أتى ابن عباس فذكر رجلا
حرم امرأته فقال أنها ليست بحرام فقال الأعرابي أرايت قول الله عز وجل كل الطعام كان حلالا
لبني إسرائيل إلا حرم إسرائيل على نفسه فقال إن إسرائيل كان به عرق النسا خلف لث عاقاه
الله أن لا يأكل العروق من اللحم وأنها ليست عليك بحرام حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا
ابن عليه عن سليمان التيمي عن أبي جابر في قوله كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا حرم
إسرائيل على نفسه قال إن يعقوب أخذ عرق النسا فجعل لله عليه أو أقسم أو قال لا يأكل
من الدواب قال والعروق كلها تبعد بنوه العروق حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قال ذكر لنا أن الذي حرم إسرائيل على نفسه أن الانساء أخذته ذات ليلة فأشهرته فتألى أن الله
شفاه لا يطعم نساء أبدا فتبعت بنوه العروق بعد ذلك يخرجونها من اللحم حدثت عن عمار قال ثنا
ابن أبي جعفر عن أبيه عن قتادة بن كعبه زاد فيه قال فتألى لث شفاء الله لا يأكل عرقا أبدا فجعل بنوه
بعد ذلك يتبعون العروق فيخرجونها من اللحم وكان الذي حرم على نفسه من قبل أن تنزل التوراة
العروق حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة في قوله إلا
ما حرم إسرائيل على نفسه قال اشكى إسرائيل عرق النسا فقال إن الله شفاي لأحر من العروق
فخرمها حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان الثوري عن حبيب
ابن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان إسرائيل أخذ عرق النسا فكان يبيت وله
زقاء فجعل لله عليه أن يشفاه أن لا يأكل العروق وأنزل الله عز وجل كل الطعام كان حلالا لبني
إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه قال سفيان له زقاء يعني صباح حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله إلا ما حرم إسرائيل على نفسه قال كان
يشكى عرق النسا فحرم العروق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن جريد قال حدثنا جرير عن منصور عن حبيب بن أبي ثابت
عن ابن عباس في قوله كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن
تنزل التوراة قال كان إسرائيل يأخذ عرق النسا فكان يبيت وله زقاء فحرم على نفسه أن يأكل
عرقا * وقال آخرون بل الذي كان إسرائيل حرم على نفسه لحوم الأبل واللبانها ذكر من قال
ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال
سمعت أنه اشكى شكوى فقالوا له عرق النسا فقال رب أن أحب الطعام إلى لحوم الأبل واللبانها فان
شفيتني فاني أحرمها على قال ابن جريج وقال عطاء بن أبي رباح لحوم الأبل واللبانها حرم إسرائيل
حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عبد الله بن الحسن في قوله كل الطعام
كان حلالا لبني إسرائيل قال كان إسرائيل حرم على نفسه لحوم الأبل وكانوا يزعمون أنهم يجدون
في التوراة تحريم إسرائيل على نفسه لحوم الأبل وإنما كان حرم إسرائيل على نفسه لحوم الأبل
قبل أن تنزل التوراة فقال الله فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين فقال لا تجدون في التوراة

من ماله يطلب به وجه الله ونقل الواحد عن محمد مدد الكلبي أنها منسوخة بآية الزكاة وضعف بان إيجاب الزكاة لا ينافي الترغيب في بذل المحبوب

لوجه الله ومن في من شئ التبيين يعني من أي شئ كان طيباً وأخيبت (فان الله به علم) فيجازيكم (هـ)

بحسبه أو يعلم الوجه الذي لأجله تنفقون من الاخلاص والرياء ثم انه سبحانه بعد تقرير الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبعد توجيه الامارات الواردة على أهل الكتاب في هذا الباب أجاب عن شبهة القوم وتقرير ذلك من وجوه أحدها أنهم كانوا يقولون في انكار شرع محمد صلى الله عليه وسلم على انكار النسخ فأورد عليهم أن الطعام الذي حرمه اسرائيل على نفسه كان حلالاً ثم صار حراماً عليه وعلى أولاده وهو النسخ ثم ان اليهود لما توجه عليهم هذا السؤال زعموا أن ذلك كان حراماً من اذن آدم ولم يحدث نسخ فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بان يطالبهم باحضار التوراة الزاماً لهم وتفضيها ودلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان أمياً فامتنع أن يعرف هذه المسئلة الغامضة من علوم التوراة الا بخبر من السماء وناناه ان اليهود قالوا له انك تدعي أنك على ملة ابراهيم فكيف تأكل لحوم الابل وألبانها وتقتي بحلها مع أن ذلك كان حراماً في دين ابراهيم فأجبوا بان ذلك كان حلالاً لابراهيم واسمه عيل وامحق ويعقوب لأن يعقوب حرمه على نفسه بسبب من الاسباب وبقت تلك الحرمة في أولاده فأنكروا ذلك فأمروا بالرجوع الى التوراة * ونالها نزل قوله تعالى فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الى غير ذلك من الآيات الدالة على أنه انما حرم عليهم كثير من الاشياء جزاء لهم على بغيهم وطغهم غاظمهم ذلك واشماز واوامتعضوا من قبل أن ذلك يقضى وقوع النسخ ومن قبل انه يحصل عليهم بالنبي والظلم وغير ذلك من مساوئهم فقالوا السنا والله نمتهم عليه وما هو الا تحريم قدسهم فنزلت كما

تحريم اسرائيل على نفسه (٣) اللحم الابل حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا حبيب بن أبي ثابت قال ثنا سعيد عن ابن عباس أن اسرائيل أخذ عرق النسا فكان بيت بالليل له زقاء يعني صياح قال فجعل على نفسه أن يشفا الله منه لا يأكله يعني لحوم الابل قال فحرمه اليهود وتلاه هذه الآية كل الطعام كان حلالاً لني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأثابا للتوراة فأتوا لها ان كنتم صادقين أي أن هذا قبل التوراة حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعشى عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في الا ما حرم اسرائيل على نفسه قال حرم العروق ولحوم الابل قال كان به عرق النسا فاكل من لحومها فبات بليلاً يزقو فخاف أن لا يأكله أبداً حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن مجاهد في قوله الا ما حرم اسرائيل على نفسه قال حرم لحوم الأنعام قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب قول ابن عباس الذي رواه الأعشى عن حبيب عن سعيد عنه ان ذلك العروق ولحوم الابل لان اليهود مجمعة الى اليوم على ذلك من تحريمها كما كان عليه من ذلك أوائلها وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك خبر وهو ما حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ابن عباس أن عصابة من اليهود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم أخبرنا أي الطعام حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن اسرائيل يعقوب مرض مرضاً شديداً فاطفال سقمه منه فنذر الله نذراً أن عافاه الله من سقمه ليحرم من أحب الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحان الابل وأحب الشراب اليه ألبانها فقالوا اللهم نعم وأما قوله قل فأثابا للتوراة فأتوا لها ان كنتم صادقين فان معناه قل يا محمد للزاعمين من اليهود أن الله حرم عليهم في التوراة العروق ولحوم الابل وألبانها اثباتاً للتوراة فأتوا لها يقول قل لهم جيبوا للتوراة فأتوا لها حتى يتبين لمن خفي عليه كذبهم وقيلهم الباطل على الله من أمرهم أن ذلك ليس مما أنزلته في التوراة ان كنتم صادقين يقول ان كنتم محققين في دعواكم أن الله أنزل تحريم ذلك في التوراة فأثابا بها فأتوا لتحريم ذلك علينا منها وانما ذلك خبر من الله عن كذبهم لانهم لا يجيئون بذلك أبداً على صحته فأثم الله بكذبهم عليه نبيه صلى الله عليه وسلم وجعل اعلاماً بآية ذلك حجته عليهم لأن ذلك اذا كان يخفى على كثير من أهل ملتهم فمحمد صلى الله عليه وسلم وهو أحي من غير ملتهم لولان الله أعلمه ذلك بوحى من عنده كان أحرى أن لا يعلم فكان في ذلك له صلى الله عليه وسلم من أعظم الحجة عليهم بانه نبي لله صلى الله عليه وسلم اللهم لان ذلك من أخبارنا وأئلهم كان من خفي علومهم الذي لا يعلمه غير خاصة منهم الامن أعلمه الذي لا يخفى عليه خافية من نبي أو رسول أو من أطلع الله على علمه من شاء من خلقه القول في تأويل قوله (فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون) يعني جل ثناؤه بذلك فن كذب على الله منا ومنكم من بعد مجيئكم بالتوراة وتلاوتكم اياها وعدمكم ما دعيتكم من تحريم الله العروق ولحوم الابل وألبانها فيها فأولئك هم الظالمون يعني فن فعل ذلك منهم فأولئك يعني هؤلاء الذين يفعلون ذلك هم الظالمون يعني فهم الكافرون القائلون على الله الباطل كما حدثنا المتنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن زكريا عن الشعبي فأولئك هم الظالمون قال نزلت في اليهود القول في تأويل قوله جل ثناؤه (قل صدق الله فأتبعوا ملة ابراهيم حنيفاً وما كان من المشركين) يعني بذلك جل ثناؤه قل يا محمد صدق الله فيما أخبرنا به من قوله كل الطعام كان حلالاً لني

(٣) الاظهر أن لفظ الازانة من النسخ كما بدرك من السابق واللاحق اهـ مصححه

ومن قبل انه يحصل عليهم بالنبي والظلم وغير ذلك من مساوئهم فقالوا السنا والله نمتهم عليه وما هو الا تحريم قدسهم فنزلت كما

الطعام أى المطعومات كلها دلالة كل (٦) على العموم وان كان لفظة مفرد اسواء قلنا الاسم المفرد المحلى بالالف واللام يشيد العموم أولا والطعام

اسم لكل ما يطعم ويؤكل وعن بعض أصحاب أبى حنيفة انه اسم البرخاسة ويرد عليه أن المستثنى في الآية من الطعام كان شيئا سوى الخنطة وما يتخذ منها قال النقال لم يبلغنا انه كانت المستمادة لهم مع أنها طعام وكذا القول في الخنزير فيحتمل أن يكون المراد الأطعمة التي كان يدعى اليهود في وقت نبينا صلى الله عليه وسلم أنها كانت محرمة على ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى هذا يكون اللام في الطعام للعهد لا للاستغراق والحل مصدر كالغز والذل ولذا استوى فيه الواحد والجمع قال تعالى لا هن حل لهم والوصف بالمصدر يفيد المبالغة وأما الذي حرم اسرائيل على نفسه فروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يعقوب مرض مرضا شديدا فنذر لن عاقاه الله ليحرم من أحب الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام والشراب اليه الحمان الابل وألبانها وهذا قول أبى العالية وعطاء ومقاتل وقيل كان به عرق النسا فنذر ان شفا الله أن لا يأكل شيئا من العروق وجاء في بعض الروايات أن الذي حرمه على نفسه زوائد الكبش والنحر والاماعلى الظاهر * وههنا سؤال وهو أن التحريم والتحليل خطاب الله تعالى فكيف صار تحريم يعقوب سببا للتحريم فأجاب المفسرون بان الاطباء أشاروا اليه باجتنابه ففعل وذلك باذن من الله فهو كتحريم الله ابتداء وأيضا لا يبعد أن يكون تحريم الانسان سببا لتحريم الله كالطلاق والعنق في تحريم المرأة والجارية وأيضا الاجتهاد حائز على النساء لعموم فاعتبروا ولقوله في معرض المدح لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولان الاحتماد طاعة شافعية قلنا

اسرائيل وان الله لم يحرم على اسرائيل ولا على ولده العروق ولا لحوم الابل وألبانها وأن ذلك انما كان شيئا حرمه اسرائيل على نفسه وولده بغير تحريم الله اياه عليهم في التوراة وفي كل ما أخبر به عبادة من خبر دونكم أنتم يا معشر اليهود الكذبة في اضافتكم تحريم ذلك الله عليكم في التوراة المفترية على الله الباطل في دعواكم عليه غير الحق فاتبعوا ملة ابراهيم خنيقا وما كان من المشركين يقول فان كنتم أيها اليهود محققين في دعواكم أنكم على الدين الذي ارتضاه الله لانيائه ورسله فاتبعوا ملة ابراهيم خليل الله وأنكم تعلمون أنه الحق الذي ارتضاه الله من خلقه ديننا وابتعث به أنبياءه وذلك الخنيفة يعنى الاستقامة على الاسلام وشرائعه دون اليهودية والنصرانية والمشرقة وقوله وما كان من المشركين يقول لم يكن بشر له في عبادته أحد من خلقه فكذلك أنتم أيضا أيها اليهود فلا يتخذ بعضكم بعضا أربابا من دون الله طيعوهم كطاعة ابراهيم ربه وأنتم يا معشر عبدة الاوثان فلا تتخذوا الاوثان والاصنام أربابا ولا تعبدوا شيئا من دون الله فإن ابراهيم خليل الرحمن كان دينه اخلاص العباد لربه وحده من غير اشراك أحد معه فيه فكذلك أنتم أيضا فأخلصوا له العباد ولا تشركوا معه في العبادة أحد فان جميعكم مقرون بان ابراهيم كان على حق وهدى مستقيما فاتبعوا ما قد أجمع جميعكم على تصويبه من ملته الخنيفة ودعوا ما اختلفتم فيه من سائر الملل غيرها أيها الاحزاب فانهم ابدع ابتدعوا الى ما قد أجمعتم عليه أنه حق فان الذي أجمعتم عليه أنه صواب وحق من ملة ابراهيم هو الحق الذي ارتضاه وابتعث به أنبياء ورسلي وسائر ذلك هو الباطل الذي لا قبله من أحد من خلقي جاءني يوم القيامة وانما قال جل ثناؤه وما كان من المشركين يعنى به وما كان من عددهم وأولياهم وذلك أن المشركين بعضهم من بعض في التظاهر على كفرهم ونصرة بعضهم بعضا فبرأ الله ابراهيم خليله أن يكون منهم أو نصرائهم وأهل ولايتهم وانما غنى جل ثناؤه بالمشركين اليهود والنصارى وسائر الاديان غير الخنيفة قال لم يكن ابراهيم من أهل هذه الاديان المشركة ولكنه كان خنيقا مسلما في القول في تأويل قوله (ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله ان أول بيت وضع للناس يعبد الله فيه مباركا وهدى للعالمين الذي ببكة قالوا وليس هو أول بيت وضع في الارض لانه قد كانت قبلة بيوت كثيرة ذكر من قال ذلك حاشا هناد بن السرى قال ثنا أبو الاحوص عن سماعة عن خالد بن عريرة قال قام رجل الى علي فقال ألا تخبرني عن البيت أهو أول بيت وضع في الارض فقال لا ولكنه أول بيت وضع في البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماعة قال سمعت خالد بن عريرة قال سمعت عليا وقيل له ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة هو أول بيت كان في الارض قال لا قال فان كان قوم نوح وأين كان قوم هود قال ولكنه أول بيت وضع للناس مباركا وهدى حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سألت حفص الحسن وأنا اسمع عن قوله ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا قال هو أول مسجد عبد الله فيه في الارض حدثنا عبد الجبار بن يحيى الرملي قال ثنا ضمرة عن ابن شاذب عن مطرفي قوله ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة قال قد كانت قبلة بيوت ولكنه أول بيت وضع للعبادة حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد بن الحسن قوله ان أول بيت وضع للناس يعبد الله فيه للذي ببكة حدثني المشني قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيدان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا قال وضع للعبادة * وقال آخرون بل هو أول بيت وضع للناس ثم اختلف

وأيا الاجتهاد حائز على النساء لعموم فاعتبروا ولقوله في معرض المدح لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولان الاحتماد طاعة شافعية قلنا

أن يكون للأنبياء منها نصيب أو فرلا سيما ومعارفهم أكثر وعقولهم أنور وأذهانهم أصفى (٧) وتوفيق الله وتسديده معهم أوفى ثم إذا حكموا

بحكم بسبب الاجتهاد يحرم على الأمة مخالفتهم في ذلك الحكم كما أن الاجماع اذا انعقد عن الاجتهاد فانه يحرم مخالفته والأظهر أن ذلك التحريم ما كان بالنص والالتفات الاما حرمه الله على اسرائيل فلما نسب الى اسرائيل دل على انه باجتهاده كما يقال الشافعي يحلل لحم الخيل وأبو حنيفة يحرمه وقال الاصم لعل نفسه كانت تنوق الى هذه الانواع فامتنع من أكلها فحرم للنفس كما يفعله الزهاد فعبر عن ذلك الامتناع بالتحريم وزعم قوم من المتكلمين انه يجوز من الله تعالى ان يقول لعبده احكم فانك لا تحكم الا بالصواب فلعل هذه الواقعة كانت من هذا الباب ومعنى قوله (من قبل أن تنزل التوراة) ان هذا الاستثناء انما كان قبل نزول التوراة أما بعده فلم يبق كذلك بل حرم الله عليهم أنواعا كثيرة بدليل قوله تعالى فبطلم من الذين هادوا حرمنا الى آخر الآية ثم ان القوم نازعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في اخباره عن الله تعالى فأمره بالرجوع الى كتابهم كما سبق تقريره فرؤى انهم لم يحسروا على اخراج التوراة فبهتوا فلزمت الحجة عليهم وظهر اعجاز النبي صلى الله عليه وسلم وصدقه فلهذا قال (فن افترى على الله الكذب من بعد ذلك) الذي ظهر من الحجة الباهرة (فأولئك هم الظالمون) الواضعون الباطل في موضع الحق والكذب في مقام الصدق والعناد في محل الانصاف وأيضا ان تكذيبهم واقتراءهم ظلم منهم لانفسهم ولبن يقتدى بهم من أشياعهم (قل صدق الله) في جواب الشبهة الثلاث وفيه تعريض بكذبهم (فاتبعو املة ابراهيم حنيفا) وهي التي عليها محمد صلى الله عليه وسلم ومن تبعه حتى تضلوا ومن

فان اول ذلك في صفة وضعه أول فقال بعضهم خلق قبل جميع الارضين ثم دحيت الارضون من تحته ذكر من قال ذلك **حدثنا محمد بن عمار الاسدي** قال ثنا **عبيد الله بن موسى** قال أخبرنا **شيبان** عن **الاعمش** عن **بكر بن الأخنس** عن **مجاهد** عن **عبد الله بن عمرو** قال خلق الله البيت قبل الارض بألفي سنة وكان اذ كان عرشه على الماء زبدية بيضاء فدحيت الارض من تحته **حدثني محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب** قال ثنا **عبد الواحد بن زياد** قال ثنا **خفيف** قال سمعت **مجاهدا** يقول ان أول ما خلق الله الكعبة ثم دحى الارض من تحتها **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** عن **عيسى** عن **ابن أبي نجيح** عن **مجاهد** في قول الله عز وجل ان أول بيت وضع للناس كقوله كنتم خير أمة أخرجت للناس **حدثني محمد** قال ثنا **أحمد** قال ثنا **أسباط** عن **السدي** ان أول بيت وضع للناس للسدي بيكة مباركا وهدي للعالمين أما أول بيت فانه يوم كانت الارض ماء كان زبدية على الارض فلما خلق الله الارض خلق البيت معها فهو أول بيت وضع في الارض **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا **عبد الرزاق** قال أخبرنا **معمر** عن **قتادة** في قوله ان أول بيت وضع للناس للسدي بيكة مباركا قال أول بيت وضعه الله عز وجل فطاف به آدم ومن بعده * وقال آخرون موضع الكعبة موضع أول بيت وضعه الله في الارض ذكر من قال ذلك **حدثنا بشر** قال ثنا **زيد** قال ثنا **سعيد** عن **قتادة** ذكر لنا أن البيت هبط مع آدم حين هبط قال أهبط معي بنيتي يطاف حوله كما يطاف حول عرشي فطاف حوله آدم ومن كان بعده من المؤمنين حتى اذا كان زمن الطوفان زمن أغرق الله قوم نوح رفعه الله وطهره من أن يصيبه عقوبة أهل الارض فصار معمورا في السماء ثم ان ابراهيم تتبع منه أثر بعد ذلك فبناه على أساس قديم كان قبله * والصواب من القول في ذلك ما قال جل ثناؤه فيه ان أول بيت مباركا وهدي للناس للسدي بيكة ومعنى ذلك ان أول بيت وضع للناس أي لعبادة الله فيه مباركا وهدي يعني بذلك وما بالنسك التاسكين وطواف الطائفين تعظيما لله واخلا لاله للسدي بيكة الحجة الخبر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما **حدثنا به محمد بن المثنى** قال ثنا **ابن أبي عدي** عن **شعبة** عن **سليمان** عن **ابراهيم التيمي** عن **أبيه** عن **أبي ذر** قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قال ثم أي قال المسجد الأقصى قال كم بينهما قال أربعون سنة فقد بين هذا الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المسجد الحرام هو أول مسجد وضعه الله في الارض على ما قلنا فاما في وضعه بيتا بغير معنى بيت للعبادة والهدى والبركة ففيه من الاختلاف ما قد ذكرنا بعضه في هذا الموضع وبعضه في سورة البقرة وغيرهما من سور القرآن وبينت الصواب من القول عندنا في ذلك بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما قوله للسدي بيكة مباركا فانه يعني البيت الذي عزدهم الناس لطوافهم في حجهم وعمرهم وأصل البك الزحم يقال منه بك فلان فلان اذا زحمه وصدمه فهو بيك بك وهم يتباكون فيه يعني به يتزاحون ويتصادمون فيه فكان بكه فعلة من بك فلان فلان زحمه سميت البقعة بفعل المزدحمين بها فاذا كانت بكه ما وصفنا وكان موضع ازدحام الناس حول البيت وكان لا طواف يجوز خارج المسجد كان معلوما بذلك أن يكون ما حول الكعبة من داخل المسجد وأما كان خارج المسجد فلكه لانه لا معنى خارجه بوجبه على الناس التباك فيه واذ كان ذلك كذلك كان بينا بذلك فساد قول من قال بكه اسم لبطن مكة ومكة اسم للحرم ذكر من قال في ذلك ما قلنا من أن بكه موضع مزدحم للناس للطواف **حدثني يعقوب بن ابراهيم** قال ثنا **هشيب** عن **حصين** عن **أبي مالك الغفاري** في قوله ان

جواب الشبهة الثلاث وفيه تعريض بكذبهم (فاتبعو املة ابراهيم حنيفا) وهي التي عليها محمد صلى الله عليه وسلم ومن تبعه حتى تضلوا ومن

اليهودية التي فيها فساد دينكم ودنياكم حيث (٨) الجائكم الى تحريف كتاب الله لا غرضكم الفاسدة والزمتمكم تحريم الطيبات التي أحلت

لأبراهيم ولما يقتدى به (وما كان من المشركين) وفيه تنبيه على أن محمد صلى الله عليه وسلم على دين إبراهيم في الفروع لما ثبت أن الذي حكم صلى الله عليه وسلم بحله حكم إبراهيم بحله وفي الأصول لأن محمدًا وإبراهيم كليهما صلى الله عليهما وسلم لا يدعون إلا إلى التوحيد والبراءة عن كل معبود سوى الله تعالى خلاف اليهود والنصارى وخلاف عبدة الأوثان والكواكب * قوله سبحانه (أن أول بيت وضع للناس) قال مجاهد هو جواب عن شبهة أخرى لليهود وذلك أنهم قالوا بيت المقدس أفضل من الكعبة لأنه مهجر الأنبياء وأرض المحشر وقبلة الأنبياء فكان تحويل القبلة منه إلى الكعبة كالطعن في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقبل أن الآية المقدمة سبقت لجواز النسخ وإن أعظم الأمور التي أظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم نسخها هو القبلة فذكر عقب ذلك ما لاجله حولت القبلة إلى الكعبة وقيل لما تجر الكلام في الآية المقدمة إلى قوله فاتبعوا ملة إبراهيم وكان الجمع أعظم شعائر ملته أردفها بفضيلة البيت ليفرج عليها الحجاب الج و قيل زعم كل من اليهود والنصارى أنه على ملة إبراهيم فبين الله تعالى ما يدل على كذبهم من حيث أن حج البيت كان من ملة إبراهيم وأهل الكتاب لا يجوزون قالت العلماء الأول هو الفرد السابق فلو قال أول عبد أشر به فهو حر فلما اشترى عبدان في المرة الأولى لم يعق واحد منهما له فقد قيد الفرد ولو اشترى في المرة الثانية عبد واحد لم يعق أيضا لفقدان قيد السابق ومعنى كونه موضوعا للناس أنه جعل متعبد بهم وموضع طاعتهم ذلك

أول بيت وضع للناس للذي ببكة قال بكة موضع البيت ومكة ما سوى ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم مثله حدثنا ابن جبر قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن أبي جعفر قال مررت امرأة بين يدي رجل وهو يصلي وهي تطوف بالبيت فدفعها قال أبو جعفر أنها ببكة يبك بعضها بعضا حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا سلمة عن مجاهد قال انما سميت بكة لأن الناس يتبوا كون فيها الرجال والنساء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حماد عن سعيد قال لآي شئ سميت ببكة قال لانهم يتبوا كون فيها قال يعني يتراجعون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الاسود بن قيس عن أخيه عن ابن الزبير قال انما سميت ببكة لانهم يتأخونها محاجا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وآن الله بئله الناس جميعا فعلى النساء قدام الرجال ولا يصلح بيلد غيره حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ببكة بئ الناس بعضهم بعضا الرجال والنساء يصلح بعضهم بين يدي بعض لا يصلح ذلك إلا ببكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي قال ببكة موضع البيت ومكة ما حولها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن أزهر عن غالب بن عبد الله أنه سأل ابن شهاب عن ببكة قال ببكة البيت والمسجد وسأله عن مكة فقال ابن شهاب مكة الحرم كله حدثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء ومجاهد قال ببكة بئ فيها الرجال والنساء حدثني عبد الجبار بن يحيى الرمي قال قال ضمرة بن ربيعة ببكة المسجد ومكة البيوت * وقال بعضهم بما حدثني به يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الفضال في قوله أن أول بيت وضع للناس للذي ببكة قال هي مكة وقيل مباركا لان الطواف به مغفرة للذنوب فاما نصب قوله مباركا فانه على الخروج من قوله وضع لأن في وضع ذكر من البيت هو به مشغول وهو معرفة ومبارك تكرر لا يصلح أن يتبعه في الأعراب وأما على قول من قال هو أول بيت وضع للناس على ما ذكرنا في ذلك قول من ذكرنا قوله فانه نصب على الحال من قوله للذي ببكة لان معنى الكلام على قولهم أن أول بيت وضع للناس البيت ببكة مباركا كقالبسة عندهم من صفته الذي ببكة والذي يصلته معرفة والمبارك تكرر فنصب على القطع منه في قول بعضهم وعلى الحال في قول بعضهم وهدى في موضع نصب على العطف على قوله مباركا في القول في تأويل قوله (فيه آيات بينات) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأه قراء المصار فيه آيات بينات على جماع آية بمعنى فيه علامات بينات وقرأ ذلك ابن عباس فيه آية بينة يعني بها مقام إبراهيم راد بها علامة واحدة ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فيه آيات بينات وما تلك الآيات فقال بعضهم مقام إبراهيم والمشعر الحرام ونحو ذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله قال ثنا أبي عن ابن عباس قال فيه آيات بينات مقام إبراهيم والمشعر حدثنا أسحق بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ومجاهد فيه آيات بينات مقام إبراهيم قالوا مقام إبراهيم من الآيات البينات * وقال آخرون الآيات البينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عبد الله بن الحسن في قوله فيه آيات بينات قال مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا * وقال آخرون الآيات البينات هو مقام إبراهيم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله فيه آيات بينات مقام إبراهيم أما الآيات البينات فمقام إبراهيم وأما الذين قرؤا

يتوجهون نحوه من جميع الاقطار وليس كل أول يقتضى أن يكون له نان فضلا (٩) أن يشاركه في جميع خواصه فلا يلزم من كونه

أول أن يكون بيت المقدس مثلاً
نائبه ولا مشار كافي وجواب الحج
والاستقبال وغيرهما من الخواص
ثم إن كونه أول بيت وضع للناس
يحتمل أن يكون المراد أنه أول في
البناء والوضع ويحتمل أن يراد أنه
أول في الوضع وإن كان متأخراً في
البناء فلا جرم حصل فيه للمفسرين
قولان الأول أنه أول في بنائه ووضع
جميع أروى الواحدى رجه الله في
البسطة بسنداه عن مجاهد أنه قال
خلق الله هذا البيت قبل أن يخلق
شيئاً من الارضين وفي رواية أخرى
خلق الله موضع هذا البيت قبل أن
يخلق شيئاً من الارض بألفي سنة وإن
قواعد في الارض السابعة السفلى
وروى أيضاً عن محمد بن علي بن
الحسين بن علي بن أبي طالب عن
آبائه قال إن الله تعالى بعث ملائكة
فقال ابتوا في الارض يتساعلى
مثال البيت المعمور وأمر الله تعالى
من في الارض أن يطوفوا به كما
يطوف أهل السماء بالبيت المعمور
وهذا كان قبل خلق آدم وورد في
سائر كتب التفسير عن عبد الله بن
عمر ومجاهد والسدى أنه أول بيت
ظهر على وجه الماء عند خلق الارض
والسماء وقد خلقه الله قبل الارض
بألفي عام وكان زبدية بيضاء على الماء
ثم دحيت الارض من تحتها وعن
الزهري قال بلغني أنهم وجدوا في
مقام ابراهيم ثلاثة صفوف في كل
صفحة منها كتاب في الصفة الأول
أن الله ذوبكة وضعتها يوم وضعت
الشمس والقمر وحققها بسبعة
أملاك حنفاء وباركت لأهلها
في اللحم واللبن وفي الثاني أن الله

ذلك فيه آية بيته على التوحيد فإنهم عنوان آية البيته مقام ابراهيم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (١) فيه آيات بينات قال قدماء
في المقام آية بيته يقول ومن دخله كان آمناً قال هذا ثاني آخر حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي
جعفر عن أبيه عن لمث عن مجاهد فيه آية بيته مقام ابراهيم قال أترقد فيه في المقام آية بيته * وأولى
الاقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال الآيات البيئات من مقام ابراهيم وهو قول قتادة
ومجاهد الذي رواه معمر عنهم فيكون الكلام مراداً فيه منهن قتل ذكره اكتفاء بدلالة الكلام
عليها فان قال قائل فهذا المقام من الآيات البيئات فاسائر الآيات التي من أجلها قيل آيات
بيئات قيل منهن المقام ومنهن الحجر ومنهن الخطيم وأصح القراءة بين في ذلك قراءة من قرأ فيه
آيات بينات على الجماع لاجتماع قراء أمصار المسلمين على أن ذلك هو القراءة الصحيحة دون غيرها
وأما اختلاف أهل التأويل في تأويل مقام ابراهيم فقد ذكرناه في سورة البقرة وبيناً إلى الاقوال
بالصواب فيه هنالك وأنه عندنا المقام المعروف به فتأويل الآيات إذاً أن أول بيت وضع للناس مباركاً
وهدى للعالمين للذي بيكة فيه علامات بينات من قدره الله وأثار خليله ابراهيم منهن أترقد خليله
ابراهيم صلى الله عليه وسلم في الحجر الذي قام عليه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ومن دخله كان آمناً)
اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله الخبر عن أن كل من جرف في الجاهلية جرة
ثم عاد البيت لم يكن بها مأخوذاً ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله ومن دخله كان آمناً وهذا كان في الجاهلية كان الرجل لو جرف جرة على نفسه ثم
لجأ إلى حرم الله لم يتناول ولم يطلب فأما في الاسلام فانه لا يمنع من حدود الله من سرق فيه قطع
ومن زنى فيه أقيم عليه الحد ومن قتل فيه قتل وعن قتادة أن الحسن كان يقول إن الحرم لا يمنع
من حدود الله لو أصاب حد في غير الحرم فلجأ إلى الحرم لم ينع عنه ذلك أن يقام عليه الحد ورأى قتادة
ما قاله الحسن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة قوله
ومن دخله كان آمناً قال كان ذلك في الجاهلية فأما اليوم فإن سرق فيه أحد قطع وإن قتل فيه
قتل ولو قدر فيه على المشركين قتلوا حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا عبد السلام بن حرب
قال ثنا خفيف عن مجاهد في الرجل يقتل ثم يدخل الحرم قال يؤخذ فيخرج من الحرم ثم يقام
عليه الحد يقول القتل حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن حماد مثل قول
مجاهد حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا هشام عن الحسن
وعطاء في الرجل يصيب الحد ولجأ إلى الحرم فيخرج من الحرم فيقام عليه الحد فتأويل الآيات
على قول هؤلاء فيه آيات بينات مقام ابراهيم والذي دخله من الناس كان آمناً في الجاهلية
* وقال آخرون معنى ذلك ومن يدخله يكن آمناً بمعنى الجزاء كتحقيق القول القائل من قام إلى
أكرمه بمعنى من يقملى أكرمه وقالوا هذا أمر كان في الجاهلية كان الحرم مفزع كل خائف
ولجأ كل جان لأنه لم يكن بهاج به ذو جريرة ولا يعرض الرجل فيه لقاتل أبيه وابنه بسوء قالوا
وكذلك هو في الاسلام لأن الاسلام زاده تعظيماً وتكريماً ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن
عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خفيف قال ثنا مجاهد قال قال
ابن عباس إذا أصاب الرجل الحد قتل أو سرق فدخل الحرم لم يبايع ولم يؤوحي حتى يتبرم فيخرج من
الحرم فيقام عليه الحد قال فقلت لابن عباس ولكني لأرى ذلك أرى أن يؤخذ برمته ثم يخرج من
الحرم فيقام عليه الحد فان الحرم لا يزيد الاشد حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن

(٣) - (ابن جرير) - (رابع)

(١) الظاهر الافراد كما هي قراءة مجاهد وكما هو أصلاً المدعى تأمل كتب الحديث

وفي الثالث أن الله ذب بكة خلقت الجن والانس (١٠) فطوبى لمن كان الخير على يديه وويل لمن كان الشر على يديه وقد يستدل على صحة

هذا القول بما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة ألا إن الله قد حرم مكة يوم خلق السموات والأرض وتحريم مكة لا يمكن إلا بعد وجودها ولأنه تعالى سماها أم القرى وهذا يقتضى سعة على سائر البقاع ولأن تكليف الصلاة كان ثابتاً في أديان جميع الأنبياء وأيضاً قال تعالى في سورة مريم أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم إلى قوله خروا سجداً والسجدة لا بد لها من قبله فلو كانت قبلتهم غير الكعبة لم تكن هي أول بيت وضع للناس هذا محال خلف القول الثاني روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أول مسجد وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس فسئل كم بينهما قال أربعون سنة وعن علي أن رجلاً قال له هو أول بيت قال لا فقد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مبارك كافيه الهدى والرحمة والبركة واعلم أن الغرض الأصلي من ذكر هذه الأولوية بيان الفضيلة وترجمته على بيت المقدس ولأن تأثيره لاولية البناء في هذا المقصود وإن كان الأرجح ثبوت تلك الأولوية أيضاً كما روينا انفا وفي سورة البقرة أيضاً من الاخبار والآثار فنضال البيت أن الآمرين الله الرب الخليل والمهندس جبرائيل وبانيه ابراهيم الخليل وتليذه ابنه اسمعيل ومنها أنه محل اجابة الدعوات ومهبط الحيرات والبركات ومصعد الصلوات والطاعات ومنها مقام ابراهيم كالحجى ومنها قلة ما يجتمع من حصى الجار فيه فانه منذ آلاف سنة يرمى في كل سنة خمسمائة ألف انسان كل واحد منهم سبعين حصاة ثم لا يرى هناك الا ما لواجتمع

ادريس قال ثنا عبد الملك عن عطاء قال أخذ ابن الزبير سعداً مولى معاوية وكان في قلعة بالطائف فأرسل إلى ابن عباس من يشاوره (١) فهم انهم لتأعين فأرسل إليه ابن عباس لو وجدت قاتل أبي لم أعرض له قال فأرسل إليه ابن الزبير ألا تخرجهم من الحرم قال فأرسل إليه ابن عباس أفلا قبل أن تدخلهم الحرم زاد أبو السائب في حديثه فأخرجهم فصلبهم ولم يصغ إلى قول ابن عباس حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا جاج عن عطاء عن ابن عباس قال من أحدث حدثاً في غير الحرم ثم لجأ إلى الحرم لم يعرض له ولم يبايع ولم يؤثروا حتى يخرج من الحرم فإذا خرج من الحرم أخذ فأقيم عليه الحد قال ومن أحدث في الحرم حدثاً أقم عليه الحد حدثنا أبو كريب قال ثنا ابراهيم بن اسمعيل بن نصر السلمي عن ابن أبي حشبة عن داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال من أحدث حدثاً ثم استجار بالبيت فهو آمن وليس للمسلمين أن يعاقبوه على شيء إلى أن يخرج فإذا خرج أقاموا عليه الحد حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا جاج عن عطاء عن ابن عمر قال لو وجدت قاتل عمر في الحرم ما هجمته حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا ليث عن عطاء أن الوليد بن عتبة أراد أن يقيم الحد في الحرم فقال له عبيد بن عمير لا تقم عليه الحد في الحرم إلا أن يكون أصابه فيه حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا مطرف عن عامر قال إذا أصاب الحد ثم هرب إلى الحرم فقد آمن فإذا أصابه في الحرم أقم عليه الحد في الحرم حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن فراس عن الشعبي قال من أصاب الحد في الحرم أقم عليه في الحرم ومن أصابه خارجاً من الحرم ثم دخل الحرم لم يكلم ولم يبايع حتى يخرج من الحرم فيقام عليه حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا عبد السلام بن حرب قال ثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وعن عبد الملك عن عطاء بن أبي رباح في الرجل يقتل ثم يدخل الحرم قال لا يبيعه أهل مكة ولا يشتر ونمته ولا يسقونه ولا يطعمونه ولا يؤثرونه عداً شيئاً كثيرة حتى يخرج من الحرم فيؤخذ بذنبه حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن الرجل إذا أصاب حدثاً دخل الحرم أنه لا يطعم ولا يسقى ولا يؤثرو ولا يكلم ولا ينكح ولا يبايع فإذا خرج منه أقم عليه الحد حدثني المثنى قال ثنا جاج قال ثنا حماد عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال إذا أحدث الرجل حدثاً دخل الحرم لم يؤثرو ولم يجالس ولم يبايع ولم يطعم ولم يسقى حتى يخرج من الحرم حدثني المثنى قال ثنا جاج قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أن أماً قوله ومن دخله كان آمناً فلو أن رجلاً قتل رجلاً ثم أتى الكعبة فعاد بها ثم لقيه أخوه المقتول لم يحل له أبداً أن يقتله * وقال آخر ومن معنى ذلك ومن دخله يكن آمناً من النار ذلك حدثنا علي بن مسلم قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا رزيق بن مسلم الخزومي قال ثنا زياد بن أبي عياض عن يحيى بن جعدة في قوله ومن دخله كان آمناً قال آمناً من النار * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول ابن الزبير ومجاهد والحسن ومن قال معنى ذلك ومن دخله من غيره ممن لجأ إليه عائذاً كان آمناً ما كان فيه ولكنه يخرج منه فيقام عليه الحد إن كان أصاب ما يستوجب في غيره ثم لجأ إليه وإن كان أصابه فيه أقم عليه فيه فتأويل الآية إذا فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن يدخله من الناس مستجيراً به يكن آمناً ما استجار منه ما كان فيه حتى يخرج منه فإن قال قائل وما منعك من إقامة الحد عليه فيه قيل لاتفاق جميع السلف على أن من كانت (١) كذا في النسخ بضمير الجمع فعلى سعدا كان معه جماعة هورئيسهم وأعر يفهم تأمل اه معجده

جر برته في غيره ثم عاذ به فانه لا يؤخذ بجبر برته فيه وانما اختلفوا في صفة اخراجه منه لاختذه بها فقال بعضهم صفة ذلك منعه المعاني التي يضطر مع منعه وفقده الى الخروج منه وقال آخرون لاصفة ذلك غير اخراجه منه بما يمكن اخراجه من المعاني التي توصل الى اقامته حد الله عليه معها فلذلك قلنا غير جائز اقامة الحد عليه فيه الا بدخراجه منه فاما من اصاب الحد فيه فانه لا خلاف بين الجميع في أنه يقام عليه فيه الحد فكلمتا المسئلةين أصل مجمع على حكمهما على ما وصفنا * فان قال لنا قائل وما دلالة ذلك على أن اخراج العائذ بالبيت اذا أتاه مستجير به من جريرة جرحها أو من حد أصابه من الحرم جائز لا اقامة الحد عليه وأخذ به بالجريرة وقد أقررت بان الله عز وجل قد جعل من دخله أمنا ومعنى الآمن غير معنى الخائف فيما هما فيه مختلفان قيل قلنا ذلك لاجتماع الجميع من المتقدمين والمتأخرين من علماء الامة على أن اخراج العائذ به من جريرة أصابها أو فاحشة أتاها وجبت عليه بها عقوبة منه ببعض معاني الاخراج لاخذ به عازمه واجب على امام المسلمين وأهل الاسلام معه وانما اختلفوا في السبب الذي يخرج به منه فقال بعضهم السبب الذي يجزأ اخراجه منه ترك جميع المسلمين مبايعته وطعامه وسقيه وابوائه وكلامه وما أشبه ذلك من المعاني التي لا قرار للعائذ به فيها مع بعضها فكيف مع جميعها وقال آخرون منهم بل اخراجه لا اقامة ماله من العقوبة واجب بكل معاني الاخراج فلما كان اجماعنا من الجميع على أن حكم الله فبين عاذ بالبيت من حد أصابه أو جريرة جرحها اخراجه منه لا اقامة ما فرض الله على المؤمنين اقامته عليه ثم اختلفوا في السبب الذي يجزأ اخراجه به منه كان اللازم لهم ولا ما هم اخراجه منه بأى معنى أمكنهم اخراجه منه حتى يقبوا عليه الحد الذي لزمه خارجا منه اذا كان لجأ اليه من خارج على ما قد ينافي قبل وبعد أن الله عز وجل لم يضع حد من حدوده عن أحد من خلقه من أجل بقعة وموضع صار اليهم لزمه ذلك وقد تظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اني حرمت المدينة كما حرم ابراهيم مكة ولا خلاف بين جميع الامة أن عائذ الوعاذ من عقوبة لزمته بحرم النبي صلى الله عليه وسلم يؤاخذ بالعقوبة فيه ولولا ما ذكر من اجماع السلف على أن حرم ابراهيم لا يقام فيه على من عاذ به من عقوبة لزمته حتى يخرج منه ما لزمه لكان أحق البقاع أن تؤدى فيه فرائض الله التي ألزمها عباده من قتل أو غيره أعظم البقاع الى الله كحرم الله وحرم رسوله صلى الله عليه وسلم ولكننا أمرنا باخراج من أمرنا باخراجه من حرم الله لا اقامة الحد لما ذكرنا من فعل الامة ذلك وراثته فعنى الكلام اذا كان الامر على ما وصفنا ومن دخله كان آمنا ما كان فيه فاذا كان ذلك كذلك فبن لجأ اليه من عقوبة لزمته عائذا به فهو آمن ما كان به حتى يخرج منه وانما يصير الى الخوف بعد الخروج أو الاخراج منه فحينئذ هو غير داخله ولا هو فيه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) يعنى بذلك جل ثناؤه وفرض واجب لله على من استطاع من أهل التكليف السبيل الى حج بيته الحرام الحج اليه وقد بينا فيما مضى معنى الحج ودلالة على صحة ما قلنا من معناه بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع واختلف أهل التأويل في تأويل قوله عز وجل من استطاع اليه سبيلا وما السبيل التي يجب مع استطاعتها فرض الحج فقال بعضهم هي الزاد والراحلة ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه من استطاع اليه سبيلا قال الزاد والراحلة حديثا بن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال قال عمرو بن دينار الزاد والراحلة حديثا أبو كريب قال ثنا وكيع عن أبي خباب عن الفخاك عن ابن عباس في قوله من استطاع اليه سبيلا قال الزاد والبعر حديثا المتى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا

علم البلد الحرام ومكة وبكة لغتان كرايب وراثم وضربه لازم ولازب مما يعتق فيه المرء والسائر فارتفع جرائه الى السماء

علم للبلد الحرام ومكة وبكة لغتان كرايب وراثم وضربة لازم ولازب مما يعتقب فيه المهر والاموال

المسجد وفي الصباح بكه اسم لبطن مكة وأما (١٢) اشتقاق بكه ففي قولهم بكه اذا زجه ودفعه وعن سعيد بن جبير سميت بكه لانهم

يتباكون فيها أي يزجون في الطواف وهو قول محمد بن علي الباقر ومجاهد وقتادة قال بعضهم رأيت محمد بن علي الباقر يصلي فمرت امرأة بين يديه فذهبت أدفعها فقال دعها فانها سميت بكه لانه يبكي بعضهم بعضا تمر المرأة بين يدي الرجل وهو يصلي والرجل بين يدي المرأة وهي تصلي ولا بأس بذلك في هذا المكان ويؤكد هذا قول من قال ان بكه موضع المسجد لان المطاف هناك وفيه الازدحام ولا شك ان بكه غير البيت لان الآية تدل على أن البيت حاصل في بكه والنسبة لا يكون ظرفا لنفسه وقيل سميت بكه لانها تبكي أعناق الجبابرة أي تدقها لم يقصدها جبار بسوء الا اندقت عنقه وأما مكة فاشتقاقها من قولك امتك الفصيل ضرع أمه اذا امتص ما فيه واستقصى فسميت بذلك لانها تجذب الناس من كل جانب وقطر أول فقلة ماؤها كأن أرضها امتصت ماءها وقيل ان مكة وسط الارض والعيون والمياه تنبع من تحتها فكانت الارض كلها تملك من ماء مكة ثم انه تعالى وصف البيت بكونه مباركا وهدي للعالمين أما انتصابه فعلى الحال من الضمير المستكن في الطرف لان التقدير الذي بكه هو والعامل فيه معنى الاستقرار وأما معناه فالبركة اما النمو والتزايد وكثرة الخير واما البقاء والدوام وكل شيء ثبت ودام فقد برك ومنه برك البعير اذا وضع صدره على الارض والبركة شبه الحوض لشبوت الماء فيها وتبارك الله لثبوته لم يزل ولا يزال والبيت مبارك لما يحصل له من حجه واعتمره وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب قال صلى الله عليه وسلم صلاة

معاوية عن علي عن ابن عباس قوله والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا والسبيل أن يصح بدن العبد ويكون له عن زاد وراحلة من غير أن يجحف به **حدثنا** خلا بن أسلم قال ثنا النضر بن شميل قال أخبرنا إسرائيل عن أبي عبد الله الجعفي قال سألت سعيد بن جبير عن قوله من استطاع اليه سبيلا قال قال ابن عباس من ملك ثلثمائة درهم فهو السبيل اليه **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو عاصم عن اسحق بن عثمان قال سمعت عطاء يقول السبيل الزاد والراحلة **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما من استطاع اليه سبيلا فان ابن عباس قال السبيل راحلة وزاد **حدثني** المتني وأحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن محمد بن سوقة عن سعيد بن جبير من استطاع اليه سبيلا قال الزاد والراحلة **حدثنا** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال أخبرنا الربيع بن صبيح عن الحسن قال الزاد والراحلة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن الحسن قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فقال رجل يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة * واعتل قائلو هذه المقالة بأخبار رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ما قالوا في ذلك ذكر الراوية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا إبراهيم ابن يزيد الخوزي قال سمعت محمد بن عباد بن جعفر يحدث عن ابن عمر قال قام رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما السبيل قال الزاد والراحلة **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سفيان عن إبراهيم الخوزي عن محمد بن عباد عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله عز وجل من استطاع اليه سبيلا قال الحج الزاد والراحلة **حدثنا** جدي بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا يونس **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن عليه عن يونس عن الحسن قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قالوا يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة **حدثنا** أبو عثمان المقدمي والمتني بن إبراهيم قال ثنا مسلم ابن إبراهيم قال ثنا هلال بن عبيد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي قال ثنا أبو اسحق عن الحرث عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ملك زاد وراحلة تبلغه الى بيت الله فلم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا وذلك أن الله عز وجل يقول في كتابه والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال له قائل أو رجل يا رسول الله ما السبيل اليه قال من وجد زادا وراحلة **حدثنا** أحمد بن الحسن الترمذي قال ثنا (١) شاذن فياض البصري قال ثنا هلال بن هشام عن أبي اسحق الهمداني عن الحرث عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد وراحلة فلم يحج مات يهوديا أو نصرانيا وذلك أن الله يقول في كتابه والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا الآية **حدثني** أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة وجميع عن الحسن أن رجلا قال يا رسول الله ما السبيل اليه قال الزاد والراحلة **حدثنا** محمد بن بشير قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا حماد عن قتادة عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وقال آخرون السبيل التي اذا استطاعها المرأة كان عليه الحج انطاقة للوصول اليه قال وذلك قد يكون بالمشي وبالركوب وقد يكون مع وجودهما العجز عن الوصول اليه بامتناع الطريق من العدو والحائل وبقلة الماء وما أشبه ذلك قالوا فلا بيان في ذلك أبين مما بينه الله عز وجل بان يكون مستطعا اليه السبيل وذلك الوصول اليه بغير مانع ولا حائل بينه وبينه وذلك

(١) شاذن فياض هو بالذال المعجمة واسمه هلال اه خلاصة كتبه مصححه

في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وقال صلى الله (١٣) عليه وسلم الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة ولو

استحضر العاقل في نفسه أن الكعبة كالنقطة وصفوف المتوجهين إليها في الصلوات في أقطار الأرض وأكنافها ولعمري أنها غير محصورة كالدوائر المحيطة بالمرکز ولا شك أنه يحصل فيما بين هؤلاء المصلين أشخاص أو واحد هم علوية وقلوبهم قدسية وأسرارهم نورانية وضائرتهم ربانية علم أنه إذا توجهت تلك الأرواح الصافية إلى كعبة المعرفة واستقبلت أجسادهم هذه الكعبة الحسية اتصلت أنوار أولئك الأرواح بنوره وعظم لمعان الأضواء الروحانية في سره قال القفال يجوز أن تكون بركته ما ذكر في قوله يحيى البسه ثمرات كل شيء فيكون كقوله إلى الأرض المقدسة التي باركنا فيها وإن فسرنا البركة بالدوام فلا شك أنه لا تنفك الكعبة من الطائفين والعاكفين والركع السجود وإذا كانت الأرض كربة وكل أن يفرض فانه صبح لقوم ظهر لا خرين وعصر لغيرهم أو مغرب أو عشاء فلا تخلو الكعبة عن توجه قوم إليها البتة وأيضاً بقاء الكعبة على هذه الحالة أولو أمم السنين دوام وأما كونه هدى للعالمين فلانه قبلتهم ومتعبد لهم أو لانه يدل على وجود الصانع وصدق محمد صلى الله عليه وسلم بما فيه من الآيات والعاجيب ولانه يهدى إلى الجنة ومعنى هدى هادياً وإذا هدى قاله الزجاج وجوز أن يكون محله رفعاً أي وهو هدى (فيه آيات بينات) يحتمل أن رادها ما عسداً من بعض فضائله ويكون قوله مقام إبراهيم غير متعلق بما قبله فكانه أن الآيات بيناته وتفسره قوله مقام

قد يكون بالمشى وحده وإن أعوزه المركب وقد يكون بالمركب وغير ذلك ذكر ذلك من قال ذلك حديثاً محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن خالد بن أبي كريمة عن رجل عن ابن الزبير قوله والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً قال على قدر القوة حديثاً يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويري عن الفضال في قوله من استطاع إليه سبيلاً قال الزاد والراحلة فإن كان شاباً صحيحاً ليس له مال فعليه أن يواجر نفسه بأكمله وعقبه حتى يقضى حجه فقال له قائل كاف الله الناس أن يمشوا إلى البيت فقال لو أن بعضهم ميراً نامة أكان تاركة والله لا نطلق إليه ولو حبوا كذلك يجب عليه الحج حديثاً محمد بن بشر قال ثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال قال عطاء من وجد شيئاً يبلغه فقد وجد سبيلاً كما قال الله عز وجل من استطاع إليه سبيلاً حديثاً أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو هاشم قال ثنا سهل بن عامر عن هذه الآية والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً قال السبيل ما يسره الله حديثاً محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن من وجد شيئاً يبلغه فقد استطاع إليه سبيلاً * وقال آخرون السبيل إلى ذلك الصحة ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن جريد ومحمد بن عبد الله ابن عبد الحكم والمتن بن إبراهيم قالوا حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال ثنا حيوة بن شريح وابن لهيعة قال أخبرنا شريك بن جابر بن شريك المعافري أنه سمع عكرمة مولى ابن عباس يقول في هذه الآية والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً قال السبيل الصحة * وقال آخرون بما حديثاً يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله عز وجل والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً قال من وجد قوة في النفقة والجسد والحلن قال وإن كان في جسده ما لا يستطيع الحج فليس عليه الحج وإن كان له قوة في مال كما إذا كان صحيح الجسد ولا يجد مالاً ولا قوة يقولون لا يكلف أن يعيشي وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال يقول ابن الزبير وعطاء ذلك على قدر الطاقة لأن السبيل في كلام العرب الطريق فمن كان واحداً طريقاً إلى الحج لا مانع له منه من زمانة أو عجز أو عدو أو قلة ماء في طريقه أو زاد وضعف عن المشى فعليه فرض الحج لا يجزئ به إلا أدائه فإن لم يكن واجداً سبيلاً أعني بذلك فإن لم يكن مطيقاً الحج بتعذر بعض هذه المعاني التي وصفناها عليه فهو ممن لا يجد إليه طريقاً ولا يستطيعه لأن الاستطاعة إلى ذلك هو القدرة عليه ومن كان عاجزاً عنه بعض الأسباب التي ذكرنا أو بغير ذلك فهو غير مطيق ولا يستطيع إليه السبيل وإنما قلنا هذه المقالة أولى بالصحة مما خالفها لأن الله عز وجل لم يخص إذا أرم الناس فرض الحج بعض مستطاع السبيل إليه بسقوط فرض ذلك عنه فذلك على كل مستطاع إليه سبيلاً بمهم الآية فأما الأخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك بأنه الزاد والراحلة فإنها أخبار في أسانيد هانظ لا يجوز الاحتجاج بمثلها في الدين واختلف القراء في قراءة الحج فقرأ ذلك جماعة من قراء أهل المدينة والعراق بالكسر والله على الناس حج البيت وقرأ ذلك جماعة آخر منهم بالفتح والله على الناس حج البيت وهما لغتان معروفتان للعرب والكسر لغة أهل نجد والفتح لغة أهل العالية ولم أر أحداً من أهل العربية ادعى فرقاً بينهما في معنى ولا غيره غير ما ذكرنا من اختلاف اللغتين إلا ما حديثاً به أبو هشام الرافعي قال قال حسن الجعفي الحج مفتوح اسم والحج مكسور عمل وهذا قول لم أر أهل المعرفة بلغات العرب ومعاني كلامهم يعرفونه بل رأيتهم مجمعين على ما وصفت من أنهما لغتان بمعنى واحد والذي نقول به في قراءة ذلك أن القراءتين إذا كانتا مستفيضتين في قراءة أهل الإسلام ولا اختلاف بينهما في معنى ولا غيره فهما قراءتان قد جاءتا بحجىء الحجة فبأى القراءتين أعني بكسر الحاء من الحج أو فتحها قارئ القارئ فصيب الصواب في قراءته وأما من التي مع قوله من استطاع فإنه في موضع

قبل فيه آيات بينات ومع ذلك فهو مقام إبراهيم وموضع الذي اختاره وعبد الله فيه وقال الآكثرون

ابراهيم اما بان يجعل وحده بمنزلة آيات كثيرة (١٤) لانه مجهز رسول وكل مجهز فغيبه دليل ايضا على علم الصانع وقدرته وارادته

وحياته وتعالى عنه عن مشابهة
المحدثات فلقوة هذا الدليل عبر عنه
بلفظ الجمع كقوله ان ابراهيم كان
أمة وامامان تجعل المقام مشتملا على
آيات لان أثر القدم في الصخرة
الصماء آية وغوصه فيها الى الكعيعين
آية وإلانة بعض الصخرة دون
بعض آية وابقاء هذا الاثرون آثار
سائر الانبياء آية لا ابراهيم خاصة
وحفظه مع كثرة أعدائه من
المشركين وأهل الكتاب والملاحدة
الوفاء من السنين آية قال الزجاج
قوله ومن دخله كان آمنا من تمة
تفسير الايات وهذه الجملة وان
كانت من مبتدأ وخبر أو من شرط
وجزاء الا انها في تقدير مفرد من
حيث المعنى فكأنه قيل فيه آيات
بينات وأمن من دخله كما لو قلت فيه
آية بينة من دخله كان آمنا كان
معناه فيه آية بينة آمن من دخله
وهذا التفسير بعد تصحيحه مبنى
على أن الاثنين جمع كما قال صلى الله
عليه وسلم الاثنان فافوقهما
جماعة وفي القرآن هذان خصمان
اختصما واو قيل ذكر آيات وطوى
ذكر غيرهما دلالة على تكاثر
الايات كأنه قيل فيه آيات بينات
مقام ابراهيم وأمن من دخله وكثير
سواهما ومنه قوله صلى الله عليه
وسلم حبب الى من دنيا كم ثلاث
الطيب والنساء وجعلت قرعة عني في
الصلاة ومنهم من تم الثلاثة فقال
مقام ابراهيم وأمن من دخله وان
لله على الناس حجة وقال المبرم مقام
مصدر فلم يجمع والمراد مقامات
ابراهيم هي ما أقامه من انفسه
فالمراد بالآيات شعائر الحج وقرأ ابن

خفص على الابدال من الناس لان معنى الكلام والله على من استطاع من الناس سبيلا الى حج البيت
حجه فلما تقدم ذكر الناس قبل من بين بقوله من استطاع اليه سبيلا الذي عليه فرض ذلك منهم لان
فرض ذلك على بعض الناس دون جميعهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ومن كفر فان الله غني عن
العالمين) يعني بذلك جل ثناؤه ومن حذما الرمة الله من فرض حج بيته فأنكره وكفر به فان الله غني
عنه وعن حجه وعمله وعن سائر خلقه من الجن والانس كما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا عبد الواحد بن زياد عن الجراح بن أرطاة عن محمد بن أبي الجالد قال سمعت مقسما عن ابن
عباس في قوله ومن كفر قال من زعم أنه ليس بفرض عليه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
هشيم قال أخبرنا الجراح عن عطاء وجويبر عن الضحاك في قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين
قالا من حذما الحج وكفر به حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشيم عن الجراح بن
أرطاة عن عطاء قال من حذما الحج حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عمران القطان
يقول من زعم أن الحج ليس عليه حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر عن عباد عن الحسن
في قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال من أنكره ولا يرى أن ذلك عليه حقا فذلك كفر
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن كفر قال من
كفر بالحج حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا السحق بن يوسف عن أبي بشر عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد في قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال من كفر بالحج كفر بالله حدثني المثنى
قال ثنا يعلى بن أسد قال ثنا خالد عن هشام بن حسان عن الحسن في قول الله عز وجل والله
على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر قال من لم يره عليه واجبا حدثني المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن كفر قال بالحج * وقال
آخرون معنى ذلك أن لا يكون معتقدا في حجه أن له الاجر عليه ولأن عليه تركه أعمالا وعقوبة
ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا ابن جريج قال ثني
عبد الله بن مسلم عن مجاهد في قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال هو مان حج لم يره براوان
فعد لم يره مانا حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا السحق بن يوسف عن ابن جريج عن مجاهد
قال هو مان حج لم يره براوان فعد لم يره مانا حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا مطر
عن أبي داود نفع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله على الناس حج البيت من استطاع اليه
سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين فقام رجل من هذيل فقال يا رسول الله من تركه كفر
قال من تركه ولا يخاف عقوبته ومن حج ولا يرجو ثوابه فهو ذاك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس ومن كفر فان الله غني عن العالمين: قول
من كفر بالحج فلم يرجه براولا تركه مانا * وقال آخرون معنى ذلك ومن كفر بالله واليوم الآخر
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جسيم قال ثنا جريج عن منصور عن مجاهد قال سأله عن قوله
ومن كفر فان الله غني عن العالمين ما هذا الكفر قال من كفر بالله واليوم الآخر حدثنا ابن بشار
قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله ومن كفر قال من
كفر بالله واليوم الآخر حدثنا يحيى بن أي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويبر عن الضحاك
في قوله والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال لما نزلت آية الحج جمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم أهل الاديان كلهم فقال يا أيها الناس ان الله عز وجل كتب عليكم الحج فحجوا فاستب به ملة
واحدة وهي من صدق النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وكفرت به خمس ملل قالوا لا تؤمن به ولا
نصلي اليه ولا نستقبله فأنزل الله عز وجل ومن كفر فان الله غني عن العالمين حدثني أحمد بن حازم

ليكون مقام ابراهيم وحده بيانا وأما حديث أمن من دخله فقد مر اختلاف (١٥) العلماء فيه في سورة البقرة في قوله واذ جعلنا

البيت مثابة للناس وأمنا وقيل كان
آمنا من النار لما روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم من مات في أحد
الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعنه
صلى الله عليه وسلم الجن والقيع
يؤخذ باطرافهم ما وينثران في الجنة
وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن
مسعود وفقر رسول الله صلى الله
عليه وسلم على ثنية الجون وليس بها
يومئذ مقبرة فقال يبعث الله من هذه
البقعة ومن هذا الحرم كاهن سبعين ألفا
وجوهم كالقمر ليلة البدر يدخلون
الجنة بغير حساب يشفع كل واحد
منهم في سبعين ألفا وجوهم كالقمر
ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه
وسلم من صبر على حرمة ساعة من
نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي
عام (ولله على الناس حج البيت) لما
ذ كرفضا للبيت أردفه بالحجاب
الحج وفيه لغتان الفتح لغة الحجاز
والكسر لغة نجد وكلاهما مصدر
كالدح والذم والذكر والعلم وقيل
المكسور اسم العمل والمفتوح مصدر
ومحل من استطاع خفض على البدل
من الناس والمعنى والله على من
استطاع من الناس حج البيت وقال
الفراء يجوز أن ينوي الاستئناف
عن الخبر والجزاء محذوف دلالة
ما قبله عليه والتقدير من استطاع
اليه سبيلا فلاه عليه حج البيت وقال
ابن الانباري يحتمل أن يكون محله
رفعا على البيان كانه قيل من الناس
الذين عليهم حج البيت فقل هم
من استطاع والضمير في اليه للبيت أو
الحج واستطاعة السبيل الى الشيء
امكان الوصول اليه واحتج أصحاب
الشافعي بالآية على أن الكفار

قال أخبرنا أبو نعيم قال ثنا أبو هانئ قال سئل عامر عن قوله ومن كفر قال من كفر من خلق
فان الله غنى عنه حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سفيان عن ابراهيم عن محمد
ابن عباد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله ومن كفر قال من كفر بالله واليوم
الآخر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن عكرمة
مولى ابن عباس في قول الله عز وجل ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن أقبل من مسلمون فأمر الله
عز وجل ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين فج
المؤمنون وقعد الكفار * وقال آخرون معنى ذلك ومن كفر بهذه الآيات التي في مقام ابراهيم
ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قوله ومن كفر فان الله
غنى عن العالمين فقرأ أن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارقا فقرأ حتى بلغ من استطاع اليه
سبيلا ومن كفر قال من كفر بهذه الآيات فان الله غنى عن العالمين ليس كما يقولون اذالم يحج وكان
غنيا وكانت له قوة فقد كفر (١) بها وقال قوم من المشركين فاننا تكفروا بها ولا نفعل فقال الله عز وجل
فان الله غنى عن العالمين * وقال آخرون عما حدثني ابراهيم بن عبد الله بن مسلم قال أخبرنا أبو
عمر الضرير قال ثنا جاد عن حبيب بن أبي بقية عن عطاء بن أبي رباح في قوله ومن كفر فان الله
غنى عن العالمين قال من كفر بالبيت * وقال آخرون كفر به تركه اياه حتى يموت ذكر من
قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما
من كفر فن وجد ما يحج به ثم لم يحج فهو كافر * وأولى التأويلات بالصواب في ذلك قول من قال
معنى ومن كفر ومن جحد فرض ذلك وأنكر وجوبه فان الله غنى عنه وعن حجه وعن العالمين جميعا
وانما قلنا ذلك أولى به لان قوله ومن كفر يعقب قوله ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه
سبيلا بان يكون خبرا عن الكافر بالحق أحق منه بان يكون خبرا عن غيره مع أن الكافر بفرض الحج
على من فرضه الله عليه بالله كافر وان الكفر أصله الجحود ومن كان له جاحدا وفرضه منكرا
فلا شك أن حج لم يرج تحججه براوان تركه فلم يحج لم يرمه أما في هذه التأويلات وان اختلفت العبارات
بها فتقارب المعاني القول في تأويل قوله (قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد
على ما تعملون) يعني بذلك يا معشر يهود بني اسرائيل وغيرهم من سائر من يتحل الديانة بما أنزل الله
عز وجل من كتبه من كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وجحد نبوته لم تجحدون بآيات الله يقول لم
تجحدون بحج الله التي آتاهامحمد في كتبكم وغيرها التي قد ثبتت عليكم بصدقه ونبوته وحجته وأنتم
تعملون يقول لم تجحدون ذلك من أمره وأنتم تعملون صدقه فأخبر جل ثناؤه عنهم أنهم متعمدون
الكفر بالله وبرسوله على علم منهم ومعرفة من كفرهم وقد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله أما آيات الله
فمحمد صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر قال ثنا عباد عن الحسن في
قوله يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله شهيد على ما تعملون قال هم اليهود والنصارى القول
في تأويل قوله (قل يا أهل الكتاب لم تصدقوا عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا وأنتم شهداء
وما الله بغافل عما تعملون) يعني بذلك جل ثناؤه يا معشر يهود بني اسرائيل وغيرهم من يتحل
التصديق بكتب الله لم تصدقوا عن سبيل الله يقول لم تصدقوا عن طريق الله ومحجته التي شرعها
لأنبيائه وأوليائه وأهل الايمان من آمن يقول من صدق بالله ورسوله واما جاءه من عند الله
تبغونها عوجا يعني تبغونها لها عوجا والهاء والالف اللتان في قوله تبغونها عاخذتان على السبيل
وأنهن التائيت السبيل ومعنى قوله تبغونها لها عوجا من قول الشاعر وهو سحيم عبد بني الحسحاس
(١) لعل لفظ بهازا ندم الناس تأمل

مخاطبون بفروع الشرائع لان الناس يعم المؤمن والكافر وعدم الايمان لا يضل أن يكون معارضا وخصصا لهذا العموم لان الدهري مكلف

بالإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم مع أن شرط (١٦) صحة الإيمان بمحمد غير حاصل والمحدث مكلف بالصلاة مع أن الوضوء الذي هو شرط

صحة الصلاة ليس بحاصل واحتج جمهور المعتزلة بآية على أن الاستطاعة قبل الفعل لأنها لو كانت مع الفعل لكان من لم يحج لم يكن مستطيعا للحج فلا يتناول التكليف المذكور وذلك باطل بالاتفاق أجاب الأشاعرة بأن هذا أيضا لازم عليكم لأن القادر إما أن يكون مأمورا بالفعل قبل حصول الداعي إلى الفعل وهو محال لأنه تكليف بما لا يطاق أو بعد حصوله وحينئذ يكون الفعل واجب الحصول فلا يكون في التكليف به فائدة وإذا كانت الاستطاعة منتفية في الحالين وجب أن لا يتوجه التكليف والحق أن وجوب الفعل بالقدرة والارادة لا ينافي توجيه التكليف إليه * وأعلم أن الحج لا يجب بأصل الشرع في العمر الأمرة واحدة لما روى عن ابن عباس قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس إن الله كتب عليكم الحج فقام الأقرع بن حابس فقال أفي كل عام يارسول الله فقال لو قلتها لوجب ولو وجبت لم تعملوها الحج مرة فن زاد فتطوع وقد يجب أكثر من مرة واحدة لعارض كالنذر والقضاء وصحة الحج على الإطلاق شرط واحد وهو الإسلام فلا يصح حج الكافر كصومه وصلاته ولا يشرط فيه التكليف بل يجزئ لولي أن يحرم عن الجنون وعن الصبي الذي لا يعيز وحينئذ يصح حجها لمارى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأمرأة وهي في محضتها فأخذت بعضد صبي كان معها فقالت ألهذا حج فقال رسول الله

بغالك وما تبغيه حتى وجدته * كأنك قد واعدته أمس موعدا يعني طلبك وما تطلبه يقال أبغى كذا إذا ابتغى فإذا أرادوا أعنى على طلبه وابتغى معى قالوا أبغى بفتح الالف وكذلك يقال احلبنى يعني أكنى الحلب وأحلبنى أعنى عليه وكذلك جميع ما ورد من هذا النوع فعلى هذا وأما العوج فهو الالود والميل وانما يعني بذلك الضلال عن الهدى يقول جل ثناؤه لم تصدون عن دين الله من صدق الله ورسوله تبغون دين الله أعوجا جاعن سننه واستقامته وخرج الكلام على السبيل والمعنى لاهله كأن المعنى تبغون لاهل دين الله ولين هو على سبيل الحق عوجا يقول ضلالا عن الحق وزياغا عن الاستقامة على الهدى والمحنة والعوج بكسر أوله الأودى الدين والكلام والعوج بفتح أوله الميل في الحائط والقيادة وكل شئ منتصب قائم وأما قوله وأنتم شهداء فإنه يعني شهداء على أن الذى تصدون عنه من السبيل حق تعلمونه وتجذونه في كتبكم وما الله بغافل عما تعملون يقول ليس الله بغافل عن أعمالكم التي تعملونها بما لا يرضاه لعباده وغير ذلك من أعمالكم حتى يعاجلكم بالعقوبة عليها مجعلة أو يؤخر ذلك لكم حتى تلقوه فيجازيكم عليها وقد ذكر أن هاتين الآيتين من قوله يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والآيات بعدهما إلى قوله فأولئك لهم عذاب عظيم نزلت في رجل من اليهود حاول الإغراء بين الحيين من الأوس والخزرج بعد الإسلام ليراجعوا ما كانوا عليه في جاهليتهم من العداوة والبغضاء فعنفه الله بفعله ذلك وقبح له ما فعل ووجه عليه ووعظ أيضا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهاهم عن الافتراق والاختلاف وأمرهم بالاجتماع والاتلاف ذكر الرواية بذلك حديثا ابن جندب قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق قال ثنى الثقة عن زيد بن أسلم قال مر شاس بن قيس وكان شيخا قد عساقى الجاهلية عظيم الكفر شديد الضغن على المسلمين شديد الحسد لهم على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج في مجلس قد جمعهم يتحدثون فيه فغاطه ما رأى من جماعتهم والفهم وصلح ذات بينهم على الإسلام بعد الذى كان بينهم من العداوة في الجاهلية فقال قد اجتمع ملائكتي فلهذه البلاد والله ما لئس معهم إذا اجتمع ملأؤهم همها من قرار فأمر قتي شامان اليهود وكان معه فقال اعد إليهم فاجلس معهم وذكركم يوم بعثت وما كان قبله وأنشدكم بعض ما كانوا يقولوا فيه من الأشعار وكان يوم بعثت يوما اقتتل في الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس على الخزرج ففعل فتكلم القوم عند ذلك فتنازعوا وتفاخروا حتى ثواب رجلان من الحيين على الركب أوس بن قنطى أحد بني حارثة بن الحرث من الأوس وجبار بن صخر أحد بني سلمة من الخزرج فتقاولا ثم قال أحدهما لصاحبه إن شئت والله رد دنأها إلا أن جذعة وغضب الفريقان وقالوا قد فعلنا السلاح السلاح موعدهم الظاهرة والظاهرة الحرة فخرجوا إليها وتحاور الناس فانضمت الأوس ببعضها إلى بعض والخزرج ببعضها إلى بعض على دعواهم التي كانوا عليها في الجاهلية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فبين معهم المهاجرين من أصحابه حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين الله الله أبدوى الجاهلية وأبأين أظهركم بعد أذهباكم الله إلى الإسلام وأكرمكم به وقطع به عنكم أمر الجاهلية واستنفذكم به من الكفر وألف به بينكم ترجعون إلى ما كنتم عليه كفارا فعرف القوم أنها نغمة من الشيطان وكيد من عدوهم فالتقوا السلاح من أيديهم وبكوا وعانقوا الرجال من الأوس والخزرج بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قد أطفأ الله عنهم كيد عدو الله شاس بن قيس وما صنع فانزل الله في شاس بن قيس وما صنع بأهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا الآية وأنزل الله عز وجل في أوس بن قنطى وجبار بن صخر ومن كان معهم

عن الصبيان ورميتا عنهم واحدة المباشرة شرط زائد على الاسلام وهو التمييز فلا تصح مباشرة الحجمن المجنون والصبي الذي لا يعجز كسائر العبادات ويصح من الصبي المميز ان يحرم ويحج باذن الولي ولا يشترط فيها الحرية كسائر (١٧)

من قومهما الذين صنعوا ما صنعوا اذ دخل عليهم شاس بن قيس من امر الجاهلية يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين الى قوله اولئك اهل عذاب عظيم وقيل انه عني بقوله يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله - اعني يهود بني اسرائيل الذين كانوا بين أظهر مدينه رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام نزلت هذه الآيات والنصارى وان صدهم عن سبيل الله كان باخبارهم من سألهم عن أمر نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم هل يجحدون ذكره في كتبهم أنهم لا يجحدون نعمته في كتبهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا كانوا اذا سألهم أحد هل يجحدون محمد اقالوا لا فصدوا عنه الناس وبغوا محمد عوجا هلاكا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله يقول لم تصدون عن الاسلام وعن نبي الله من آمن بالله وأنتم شهداء فيما تقرأون من كتاب الله أن محمد رسول الله وأن الاسلام دين الله الذي لا يقبل غيره ولا يجزى الابه تجحدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل حدثني الثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع نحوه حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر قال ثنا عباد عن الحسن في قوله قل يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله قال هم اليهود والنصارى نهاهم أن يصدوا المسلمين عن سبيل الله ويريدون أن يعدلوا الناس الى الضلالة فتأويل الآية على ما قاله السدي يا معشر اليهود لم تصدون عن محمد وتبغون من اتباعه المؤمنين بكم ما نكم صفته الى تجحدونها في كتبكم ومحمد على هذا القول هو السبيل تبغونها عوجا تبغون محمد اهللا كما وأما سائر الروايات وغيره والاقتوال في ذلك قاله نحو التأويل الذي بيناه قبل من أن معنى السبيل التي ذكرها في هذا الموضع الاسلام وما جاء به محمد من الحق من عند الله في القول في تأويل قوله (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) اختلف أهل التأويل فبين عني بذلك فقال بعضهم عني بقوله يا ايها الذين آمنوا الاوس والخزرج بالذين اوتوا الكتاب شاس بن قيس اليهودي على ما قد ذكرنا قبل من خبره عن زيد بن أسلم * وقال آخرون فبين عني بالذين آمنوا مثل قول زيد بن أسلم غير أنهم قالوا الذي جرى الكلام بينه وبين غيره من الانصار حتى هموا بالقتال ووجد اليهودي به مغمرا ففهم ثعلبة بن غنمة الانصاري ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين قال نزلت في ثعلبة بن غنمة الانصاري كان بينه وبين أناس من الانصار كلام فغضب بينهم يهودي من قينقاع فحمل بعضهم على بعض حتى همت الطائفتان من الاوس والخزرج أن يحملا السلاح فبعثوا نزل الله عز وجل ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين يقول ان حملتم السلاح فاقتلتم كفرتم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان عن جسد الاعرج عن مجاهد في قوله يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب قال كان جماع قبائل الانصار بطنين الاوس والخزرج وكان بينهم في الجاهلية حرب ودماء وشتان حتى من الله عليهم بالاسلام وبالنبي صلى الله عليه وسلم فاطفا الله الحرب التي كانت بينهم وألف بينهم بالاسلام قال فينارجل من الاوس ورجل من الخزرج قاعدان يعمدان ومعهما يهودي جالس فلم يزل يذكرهما يا ايها معاوي العداوة التي كانت بينهم حتى استبام اقتتلا قال فنادهي هذا

(٣ - ابن جرير رابع) الثاني من ليس بينه وبين مكة مسافة القصر وان كان قويا على المشي لزمه الحج والا فلا يجب الامع الراحلة أو معها ومع الحمل كافي حق العمد والمراد بوجود الراحلة أن يقدد على حملها ملكا واستنهادا بمن المثل أو باجرة المثل

وكذا في الحمل * المتعلق الثاني الزاد وأعيته وما يحتاج اليه في السفر مذاهبه وأبوابه سواء كان له أهل أو عشيرة يربح اليهم أو لا يحب الوطن من الإيمان وكذا الرحلة (١٨)

من يلزمه نفقتهم حينئذ إلى العود
وبعد مؤن النكاح أن خاف العنت
وبعد مسكنه ودست ثوب يليق به
وخادم يحتاج اليه لزماته أو لمنصبه
ولو كان له رأس مال يجزئ فيه وينفق
من ربحه ولو نقص لبطلت تجارته
أو كان له مستغلات يرتفق منها نفقته
فالأصح عند الأئمة أنه يكلف بيعها
لأنه واجد للزاد والراحلة في الحال
ولا عبرة لخوف الفتر في الاستقبال
* المتعلق الثالث الطريق ويشترط
فيه غلبة ظن الأمن على النفس من
تخويبه وعدو والأمن على المال
من عدو أو رصدي وإن رضى
بشيء يسير والأمن على البضع للمرأة
تخرج زوج أو محرم أو نسوة
ثقات وفي البحر يعتبر غلبة السلامة
وفي البر وجود علف الدابة * المتعلق
الرابع البدن ويشترط فيه أن
يقوى على الاستمسك على الراحلة
فإن ضعف عن ذلك لمرض أو غيره
فهو غير مستطيع للمباشرة ولا بد
للأعشى من قائد وعند أبي حنيفة
لا حج عليه ويرى أنه يستتيب قال
الأئمة لا بد مع الشرائط من مكان
المسير وهو أن يبقى من الزمان بعد
الاستطاعة ما يمكنه السير فيه إلى
الحج به السير المعهود فإن احتاج إلى
أن يقطع في يوم مرحلتين أو أكثر لم
يلزمه الحج ولو خرجت الزفة قبل
الوقت الذي جرت عادة أهل بلده
بأن يخرج فيه لم يلزمه الخروج
معهم ووجوب الحج في العمر
كالصلاة في وقتها فيجوز الاستراخ
لكنه إن دامت الاستطاعة وتحقق

قومه وهذا قومه فخرجوا بالسلاح وصف بعضهم لبعض قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم شاهد يومئذ بالمدينة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يمشي بينهم إلى هؤلاء وإلى هؤلاء ليسكنهم حتى رجعوا ووضعوا السلاح فأثرل الله عز وجل القصر أن في ذلك يأثم الذين آمنوا أن تطيعوا
فريقهم الذين أتوا الكتاب إلى قوله عذاب عظيم فتأويل الآية يأثم الذين صدقوا الله ورسوله وأقرروا بما جاءهم من نبينهم صلى الله عليه وسلم من عند الله أن تطيعوا جماعة ممن يتحصل الكتاب من أهل التوراة والإنجيل فتقبلوا منهم ما يأمر ونكبه يضلون في ذلك بعد تصديقكم رسول ربكم وبعد إقراركم بما جاءهم من عند ربكم كافر بن يقول جاحدين لما قد آمنتم به وصدقتموه من الحق الذي جاءكم من عند ربكم فها هم جل ثناؤه أن ينتصحوهم وبقولوا منهم رأياً ومشورة ويعلمهم تعالى ذكره أنهم لهم منطوقون على غل وغش وحسد وبغض كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يأثم الذين آمنوا أن تطيعوا فريقهم الذين أتوا الكتاب ردوكم بعد إيمانكم كافر بن قد تقدم أنه اليكم ففهم كما تسمعون وحذركم وأنباكم بضاللتهم فلا تأمنوهم على دينكم ولا تنتصحوهم على أنفسكم فأنهم الأعداء الحسدة الضلال كيف تأمنون قوما كفروا بكتابهم وقتلوا رسولهم وتحيروا في دينهم وعجزوا عن أنفسهم أولئك والله هم أهل التهمة والعداوة حدثنا المثنى قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله في القول ثأويل قوله عز وجل (وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسول الله ومن بغيض بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم) يعني بذلك جل ثناؤه وكيف تكفرون أيها المؤمنون بعد إيمانكم بالله وبرسوله فترتدوا على أعقابكم وأنتم تتلى عليكم آيات الله يعني حجج الله عليكم التي أرسلها في كتابه على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وفيكم رسول الله مع أي كتابه يدعوكم جميع ذلك إلى الحق ويهتدوا به إلى الهدى والرشاد ومنها كم عن النعي والضلال يقول لهم تعالى ذكره فإوجه عذرهم عند ربكم في حججكم نبوة نبيكم وارتدادكم على أعقابكم ورجوعكم إلى أمر جاهليتكم إن أنتم راجعتم ذلك وكفرتم وفيه هذه الحجج الواضحة والآيات البينة على خطاها عليكم ذلك أن فعلتموه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله الآية علمان ببيان وجدان نبي الله صلى الله عليه وسلم وأما كتاب الله فأية الله بين أظهركم رحمة من الله ونعمته فيه حلاله وحرمة وطاعته ومعصيته وأما قوله ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم فإنه يعني ومن يتبع أسباب الله ويمسك بدِينه وطاعته فقد هدى يقول فقد وفى طريق واضح ومحجة مستقيمة غير معوجة فيستقيم به إلى رضا الله وإلى التجاه من عذاب الله والفوز بيمينته كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ومن يعتصم بالله فقد هدى قال يؤمن بالله وأصل العصم المنع فكل مانع شيء فهو عاصمه والمتنع به معتصم به ومنه قول الفرزدق

أنا بن العاصمين بنى عيم * إذا ما أعظم الحدتان نابا

ولذلك قيل للحبل عصام والسبب الذي يتسبب به الرجل إلى حاجته عصام ومنه قول الأعشى

إلى المرأة قيس أطيل السرى * وأخذ من كل حي عصم

يعني بالعصم الأسباب أسباب الذمة والأمان يقال منه اعتصمت بحبل من فلان ولعصمت حبلا

منه

الامكان ولم يحج حتى مات عصي على الاظهر وإن كان شابا وقال أحمد ومالك وأبو حنيفة في رواية أنه على الفور حجة الشافعي أن فريضة الحج نزلت سنة خمس من الهجرة وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم من غير مانع فانه خرج إلى مكة سنة سبع لقضاء

العمره ولم يحج ونفع مكة ستة ثمان وبعث أبا بكر أميرا على الحاج سنة تسع وستمائة وعاش بعده ثمانين يوما * وأما النوع الثاني فهو استطاعة الاستنابة فانها جائزة في الحج وان كانت العبادات بعيدة (١٩) عن الاستنابة لان المحجوج عنه قد يكون

منه واعتميته واعتميته وأفصح اللغتين ادخال الباء كما قال عز وجل واعتموهما بحبل الله جميعا وقد جاء اعتميته كما قال الشاعر

اذا أنت جازيت الاخاء بمثله * واسمى منى ثم اعطى سمى بحبالها

فقال اعتصمت حبالي ولم يدخل الباء وذلك نظير قولهم تناولت الخطام وتناولت بالخطام وتعلقت به وتعلقته كما قال الشاعر

تعلقت هندا ناشأذات مئزر * وأنت وقد قارفت لم تدر ما الحلم

وقد ثبت معنى الهدى والصراف وأنه معنى آية الاسلام فيما مضى قبل بشواهد فذكرها
اعادته في هذا الموضع وقد ذكر أن الذي نزل في سبب تحاور القبيلتين الاوس والخزرج كان منه قوله
وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله ذكر من قال ذلك **حدثنا أبو كريب** قال ثنا **حسن بن**
عطية قال ثنا **قيس بن الربيع** عن **الأغر بن الصباح** عن **خليفة بن حصين** عن **أبي نصر** عن **ابن**
عباس قال كانت الاوس والخزرج (١) بينهم حرب في الجاهلية كل شهر فينبأهم جلوس اذ ذكروا
ما كان بينهم حتى غضبوا فقام بعضهم الى بعض بالسلاح فزلت هذه الآية وكيف تكفرون وأنتم
تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسول الله إلى آخر الآيتين واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء إلى آخر
الآية في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) يعني
بذلك جل ثناؤه يا معشر من صدق الله ورسوله اتقوا الله خافوا الله وراقبوه بطاعته واجتناب معاصيه
حق تقاته حق خوفه وهو أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى ولا تموتن أيها
المؤمنون بالله ورسوله الا أنتم مسلمون لربكم مذعنون له بالطاعة مخلصون له الا لوجهه والعبادة
وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا محمد بن بشار** قال ثنا **عبد**
الرحمن قال ثنا **سفيان** و**محمد بن الحسن بن يحيى** قال أخبرنا **عبد الرزاق** قال أخبرنا **الثوري** عن
زيد بن مرة عن **عبد الله** اتقوا الله حق تقاته قال أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر
فلا يكفر **حدثنا ابن بشار** قال ثنا **عبد الرحمن** قال ثنا **شعبة** عن **زيد** عن **مرة** **الهمداني**
عن **عبد الله** مثله **حدثنا ابن المني** قال ثنا **محمد بن جعفر** قال ثنا **شعبة** عن **زيد** عن **مرة**
اله داني عن **عبد الله** مثله **حدثنا أبو كريب** وأبو **السائب** قال ثنا **ابن ادریس** قال سمعت
ابن عن **زيد** عن **مرة بن شراحيل** **الهمداني** عن **عبد الله** بن **مسعود** مثله **حدثني** **المني** قال ثنا
الحجاج بن المنهال قال ثنا **جرير** عن **زيد** عن **عبد الله** مثله **حدثني** **المني** قال ثنا **أبو نعيم**
قال ثنا **مسعر** عن **زيد** عن **مرة** عن **عبد الله** مثله **حدثني** **المني** قال ثنا **عمر بن عون** قال
أخبرنا **هشيم** عن **المسعودي** عن **زيد** **الايامي** عن **مرة** عن **عبد الله** مثله **حدثنا ابن حميد**
قال ثنا **جرير** عن **منصور** عن **زيد** عن **مرة** عن **عبد الله** مثله **حدثنا محمد بن سنان** قال
ثنا **يحيى بن سفيان** عن **أبي اسحق** عن **عمر بن ميمون** اتقوا الله حق تقاته قال أن يطاع فلا يعصى
ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى **حدثنا ابن وكيع** قال ثنا **أبي عن إسرائيل** عن
أبي اسحق عن **عمر بن ميمون** نحوه **حدثنا ابن المني** قال ثنا **يحيى بن سعيد** قال ثنا **شعبة**
قال ثنا **عمر بن مرة** عن **مرة** عن **الربيع بن خيسم** قال أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا

أي حق واجب له عليهم لكونه الها فيجب عليهم الانقياد سواء عرفوا وجه الحكمة فيها أم لم يعرفوا
ومنه انشاء الكلام على الابدال لمكون تنسية للمراد وتفصيلا بعد الاجمال واراد الغرض في صور

عاجزا عن المباشرة بسبب الموت
أو الكبر أو زمانة أو مرض لا يرجى
زواله وعن ابن عباس أن رجلا جاء
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله إن أختي نذرت أن
تحمي وماتت قبل أن تحج أفأحج
عنها فقال لو كان علي أختك دين
أكنت قاضيه قال نعم قال
فأقضوا حق الله تعالى فهو أحق
بالقضاء وعنه أن امرأة من خثعم
قالت يا رسول الله إن فريضة الله
تعالى على عباده في الحج أدركت أبي
شيخا كبيرا لا يستطيع أن يسمي
على الرحلة أفأحج عنه قال نعم وقد
تكون الاستنابة بطريق الاستبحار
لأنه عمل يدخله النيابة فيجوز فيه
الاستبحار كتفريق الزكاة وعند
أبي حنيفة وأحد لا يجوز ولكن يرزق
عليه ولو استأجر كان ثواب النفقة
للامرء وسقط عنه الخطاب والحج ويقع
الحج عن الحاج والحج بالزرق أن
يقول حج عني وأعطيت نفقة
وهذا أيضا جائز عند الشافعي كالأجرة
ولكن لا يجوز أن يقول استأجرتك
بالنفقة لأنها مجهولة والأجرة لا بد
أن تكون معلومة فهذا جملة
الكلام في الاستطاعة عند الجمهور
وعن النخعي إذا قدر أن يؤثر
نفسه فهو مستطيع وقيل له في ذلك
فقال إن كان لبعضهم ميراث يمكنه
أكله يتركه بل كان ينطلق إليه
ولو جوا فكذلك يجب عليه الحج
وفي الآية أنواع من التوكيد والتغليظ

منها قوله والله على الناس حج البيت
كثيرا من أعمال الحج تعبد محض
من تقى الله في الأذهان ومنها ذكر

من كفر مكان من لم يهجم وفيه من التخليط ما فيه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يهجم فليتب ان شاء يهوديا أو نصرانيا ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم من

(٣٠)

بذكر اسم الله دون ان يقول فانه أوواني فانه يدل على غاية الخط والخذلان ومنها وضع المظهر مقام المضمر حيث قال عن العالمين ولم يقل عنه لانه تعالى اذا كان غنيا عن كل العالمين فلان يكون غنيا عن طاعة ذلك الواحد أولى ومن العلماء من زعم أن هذا الوعيد عام في حق كل من كفر ولا تعلق له بما قبله ومنهم من حمله على اعتقاد عدم وجوب الحج ويؤكده ما روى عن سعيد بن المسيب انها نزلت في اليهود قالوا ان الحج الى مكة غير واجب وعن الفضل المازن ان آية الحج جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان الستة المسلمين واليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمشركين فخطبهم وقال ان الله تعالى كتب عليكم الحج فاجبوا فآمن به المسلمون وكفرت به الملل الخس وقالوا لا تؤمن به ولا ننصلي اليه ولا نحتججه فنزلت ومن كفر ومن الأحاديث الواردة في تأكيد أمر الحج قوله صلى الله عليه وسلم حجوا قبل أن لا تحبوا فإنه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة وروى حجوا قبل أن لا تحبوا وحجوا قبل أن يمنع السرجا به أي يتعذر عليكم الذهاب الى مكة من جانب البر لعدم الأمن أو غيره وعن ابن مسعود حجوا هذا البيت قبل ان تبت في البادية شجرة لانا كل منها دابة الانفتحت أي هلكت وعن عمرو بن لؤلؤ الناس الحج عاما واحدا ما نظروا

يكفروا يذكر فلا ينسى حديثنا المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهذلي يحدث عن الربيع بن خيثم في قول الله عز وجل اتقوا الله حق تقاته فذكر نحوه حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شعبة عن قيس بن سعد عن طاوس بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته أن يطاع فلا يعصى حديثنا محمد بن الحسن قال ثنا عبد الله بن الحسن في قوله بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته أن يطاع فلا يعصى حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم تقدم إليهم يعني الى المؤمنين من الانصار فقال بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون أما حق تقاته يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر حديثنا المثنى قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته أن يطاع فلا يعصى قال ولا تموتن الا وأنتم مسلمون * وقال آخرون بل تأويل ذلك كما حدثني به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اتقوا الله حق تقاته قال حق تقاته أن يجاهدوا في الله حق جهاده ولا يأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا بالله بالقسط ولو على أنفسهم وأبنائهم وأبنائهم ثم اختلف أهل التأويل في هذه الآية هل هي منسوخة أم لا فقال بعضهم هي محكمة غير منسوخة ذكر من قال ذلك حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله اتقوا الله حق تقاته انهم تنسخ ولكن حق تقاته أن يجاهدوا في الله حق جهاده ثم ذكرنا تأويله الذي ذكرناه عنه آتفا حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شعبة عن ابن أبي نجيح عن قيس بن سعد عن طاوس بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته فان لم تفعلوا لم تستطيعوا ولا تموتن الا وأنتم مسلمون حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال طاوس قوله ولا تموتن الا وأنتم مسلمون يقول ان لم تنفقهوا فلا تموتن الا وأنتم مسلمون * وقال آخرون هي منسوخة نسخها قوله فان اتقوا الله ما استطعتم ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ثم أنزل التخفيف واليسر وعاد بعد ثبوتها ورجسه على ما علم من ضعف خلقه فقال اتقوا الله ما استطعتم فجاءت هذه الآية فيها تخفيف وعافية وبسر حديثنا المثنى قال ثنا حجاج بن المنهال الانطاقي قال ثنا همام عن قتادة بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون قال نسخها هذه الآية التي في التباين فابقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وعليها بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيما استطاعوا حديثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جهم عن فرعون أبيه عن الربيع بن أنس قال لما نزلت اتقوا الله حق تقاته ثم نزل بعدها اتقوا الله ما استطعتم فنسخت هذه الآية التي في آل عمران حديثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون فلم يطق الناس هذا فنسخه الله عنهم فقال اتقوا الله ما استطعتم حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بإيهما الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته قال جاء أمر شديدة الوأ ومن يعرف قدر هذا أو يبلغه فلما عرف أنه قد اشتد ذلك عليهم نسخها عنهم وجاءهم هذه الأخرى فقال اتقوا الله ما استطعتم فنسخها وأما قوله ولا تموتن الا وأنتم مسلمون فإن تأويله كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شعبة عن قيس بن سعد عن طاوس ولا تموتن الا وأنتم مسلمون

مسلمون

ثم انه سبحانه لا ين أهل الكتاب في الخطأ فقال (قل يا أهل الكتاب لم تكفرون

بآيات الله) التي دللتكم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم بعد ظهور البينات ودخول الشهادات وبعد معرفة فضيلة الكعبة ووجوب الحج

(والله شهيد على ما تعملون) فيجازيكم عليه وهذه الحال توجب أن لا تجسروا على الكفر بآياته ودلائلها على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أنه تعالى لما أنكر عليهم في ضلالهم وبخهم على اضلالهم فقال (لم تصدون (٣١) عن سبيل الله من آمن) قال المفسرون

وكان صدقهم عن سبيل الله الصواب الشكوك والشبهات في قلوب ضعفة المسلمين والكاران نعت محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم ومنع من أراد الدخول في الاسلام بجهدهم وكدهم أو يئذ كبر ما كان بينهم في الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا مثله ويحل تبغونها عوجا أي أعوجا جانبا على الحال أو يدل وهو بكسر العين الميل عن الاستواء في كل ما لا يرى كالدين والقول وأما الشيء الذي يرى فيقال فيه عوج بالفتح كالحائط والقناة ولهذا قال الزجاج العوج بالكسر في المعاني وبالفتح في الاعيان وتبغون بمعنى تطبلون ويقتصر على مفعول واحد اذا لم يكن معها اللام مثل رغبت المال والاجراف أنريد تعديته الى مفعولين زيدت اللام والتقدير تبغون لها عوجا كما تقول صدت طيبا أي صدت لك طيبا والغدير عائد الى السبيل فانها تذكروث والمعنى انكم تلبسون على الناس حتى توهموهم ان فيها زيفا كقولكم ان النسخ يدل على البداء وان شريعة موسى باقية الى الابد وان محمد صلى الله عليه وسلم ليس بذلك المنعوت في كتابنا والمراد انكم تبغون أنفسكم في اخفاء الحق وابتغاء ما لا يتاقى لكم من وجود العوج فيما هو أقوم من كل مستقيم ويحتمل أن يكون عوجا عاما بمعنى ذا عرج وذلك أهم كما يزيدون أنفسهم على دين الله وسبيله فيقبل لهم انكم تبغون سبيل الله ضالين (وانتم شهداء) أنها سبيل الله التي لا يصد عنها الاضال مضل الله تعالى نعمة محمد صلى الله عليه وسلم وانتم شهداء من أهله دلتكم عدول صفون لأفواهكم تشهدون في عظام الامور يعني الاحبار

مسلمون قال على الاسلام وعلى حرمة الاسلام في القول في تأويل قوله (واعتصموا بحبل الله جميعا) يعني بذلك جل ثناؤه وتعلقوا بأسباب الله جميعا يدب ذلك تعالى ذكره وتعد كوايدين الله الذي أمركم به وعهده الذي عهد اليكم في كتابه اليكم من الآلفة والاجتماع على كلمة الحق والتسليم لامر الله وقد دللنا فيما مضى قبل على معنى الاعتصام وأما الحبل فإنه السبب الذي يوصل به الى البغية والحاجة ولذلك سمي الامان حبلا لانه سبب يوصل به الى زوال الخوف والنجاة من الخزع والذعر ومنه قول اعشى بنى نعلبة

واذا تحوزها حبال قبيلة * أخذت من الاخرى البك حبالها

ومنه قول الله عز وجل الا بحبل من الله وحبل من الناس وبغوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود أنه قال في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال الجماعة **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن العوام عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود أنه قال في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال حبل الله الجماعة وقال آخرون عن عبد الله بن مسعود أنه قال في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واعتصموا بحبل الله جميعا حبل الله المثنى الذي أمر أن يعتصم به هذا القرآن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال بهد الله وأمره **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا جرير عن منصور عن شقيق عن عبد الله قال ان الصراط محتضر تحضره الشياطين ينادون يا عبد الله هلم هذا الطريق ليصعدوا عن سبيل الله فاعتصموا بحبل الله فان حبل الله هو كتاب الله **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد بن الفضل عن أسباط عن السدي واعتصموا بحبل الله جميعا ما حبل الله فكتاب الله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بحبل الله بهد الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء بحبل الله قال العهود **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله واعتصموا بحبل الله قال حبل الله القرآن **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن النخعي في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال القرآن **حدثنا** سعيد بن يحيى قال ثنا أسباط بن محمد عن عبد الملك بن أبي سليمان العزمي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الله هو حبل الله الممدود من السماء الى الأرض وقال آخرون بل ذلك هو اخلاص التوحيد لله ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن ابن أبي ببيع عن أبي العالية في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا يقول اعتصموا بالاحلاص لله وحده **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واعتصموا بحبل الله جميعا قال الحبل الاسلام وقرأوا ولا تفرقوا في القول في تأويل قوله عز وجل (ولا تفرقوا) يعني جل ثناؤه بقوله ولا تفرقوا ولا تفرقوا عن دين الله وعهده الذي عهد اليكم في كتابه من الائتلاف والاجتماع على طاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم والالتزام الى أمره كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تفرقوا واذا كنوا نعمة الله عليكم ان الله عز وجل قد ذكره لكم الفرقه وقدم اليكم فيها رخصها ونهاكم عنها ورضي لكم السمع والطاعة والآلفة والجماعة فأرضوا لانفسكم ما رضى الله لكم ان استطعتم لا تؤهوا الا بالله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي

وفيه أن من كان كذلك لا يليق بحاله الاضرار على الباطل والكذب والضلال والاضلال ثم أوعدهم بقوله (وما الله بغافل عما تعملون) كقول السيد لعبد وقد أنكر طريقتة (٣٢) لا يخفى على سيرتك ولست بغافل عنك وانما ختم الآية الاولى بقوله والله شهيد

وهذه بقوله وما الله بغافل لان ذلك فيما أظهره من الكفر بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وهذه فيها أضمر وهو الصد بالاحتيال والقاء الشبهة وفي تكرير الخطاب في الآيتين بقوله يا أهل الكتاب توبخ لهم على توبخ بالطف الوجه وألين المقال لعلهم يتفكروا فيمنصرفون عن سلوك سبيل الضلال والاضلال عن عكرمة ويروي عن زيد بن أسلم وجابر أيضا أن شاس بن قيس اليهودي وكان عظيم الكفر شديدا لظعن على المسلمين مر على نفر من الانصار من الاوس والخزرج في مجلس لهم يتحدثون فغاطه ذلك حيث تألفوا واجتمعوا بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة وقال ما لنا معهم اذا اجتمعوا من قرار فامر شاب من اليهود أن يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعث وهو يوم اقتتل فيه الاوس والخزرج وكان الظفر فيه للاوس على الخزرج ففعل وأنشدهم بعض ما كانوا يقولوا فيه من الاشعار فتكلم القوم عند ذلك فتنازعوا وتفاخروا حتى توائب رجلا من الحيين اوس بن قيطي أحد بني حارثة من الاوس وجابر بن جحر أحد بني سلمة من الخزرج فتقاولا ثم قال أحدهما لصاحبه ان شئت والله رددتها الا ان جذعة وغضب لفرقان جميعا وقال قد فعلنا السلاح السلاح موعداكم الظاهرة وهي الحرة فخرجوا اليها وانضمت الاوس والخزرج بعضها الى

العالية ولا تفرقوا الاتعاد واعليه يقول على الاخلاص لله وكونوا عليه اخوانا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح أن الاوزاعي حدثه أن يزيد الرقاشي حدثه أنه سمع أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل أفرقت على احدى وسبعين فرقة وان أمي ستفرق على اثنين وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة قال فقيل يا رسول الله وما هذه الواحدة قال فقبض يده وقال الجماعة واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا حدثني عبد الكريم ابن أبي عمير قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت الاوزاعي يحدث عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا أبو كرييب قال ثنا المخاري عن ابن أبي خالد عن الشعبي (١) عن ثابت بن قطة المري عن عبد الله أنه قال يا أيها الناس عليكم بالطاعة والجماعة فانهم ما حبل الله الذي أمر به وان ما تتركوه في الجماعة والطاعة هو خير مما تستحبون في الفرقة حدثنا عبد الحميد بن بيان الشكري قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن ثابت بن قطة قال سمعت ابن مسعود وهو يخطب وهو يقول يا أيها الناس ثم ذكر نحوه حدثنا اسمعيل بن حفص الأملي قال ثنا عبد الله بن غيرأوهشام قال ثنا محمد بن سعد عن عامر عن ثابت بن قطة المري قال قال عبد الله عليكم بالطاعة والجماعة فانهم ما حبل الله الذي أمر به ثم ذكر نحوه في القول في تأويل قوله (واذ کروا نعمت الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم اذ كنتم أعداء فافهموا) يعني بقوله جل ثناؤه واذ کروا نعمت الله عليكم اذ کروا ما أنعم الله به عليكم من اللفة والاجتماع على الاسلام واختلف أهل العربية في قوله اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فقال بعض نحوي البصرة في ذلك انقطع الكلام عند قوله واذ کروا نعمت الله عليكم ثم فسر بقوله فألف بين قلوبكم وأخبرنا الذي كانوا فيه قبل التأليف كما تقول امسك الحائطان عمل وقال بعض نحوي الكوفة قوله اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم تابع قوله واذ کروا نعمت الله عليكم غير منقطعة منها والصواب من القول في ذلك عندى أن قوله اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم متصل بقوله واذ کروا نعمت الله عليكم غير منقطع عنه وتأويل ذلك واذ کروا أيها المؤمنون نعمت الله عليكم التي أنعم بها عليكم حين كنتم أعداء أي بشر كنتم يقتل بعضكم بعضا عصبية في غير طاعة الله ولا طاعة رسوله فألف الله بالاسلام بين قلوبكم فجعل بعضكم لبعض اخوانا بعد اذ كنتم أعداء تتواصلون باللفة الاسلام واجتماع كلتمكم عليه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال حدثنا سعد عن قتادة قوله واذ کروا نعمت الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم كنتم تذابحون فيها كل شديداكم ضعيفكم حتى جاء الله بالاسلام فأخى بينكم وألف بينكم أما والله الذي لا اله الا هو ان اللفة لرحمة وأن الفرقة لعذاب المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله واذ کروا نعمت الله عليكم اذ كنتم أعداء يقتل بعضكم بعضا وأكل شديداكم ضعيفكم حتى جاء الله بالاسلام فألف بينكم وجمع جمعكم عليه وجعلكم عليه اخوانا فالنعمت التي أنعم الله على الانصار التي أمرهم تعالى ذكره في هذه الآية أن يذكروها هي اللفة الاسلام واجتماع كلتمكم عليها والعداوة التي كانت بينهم التي قال الله عز وجل اذ كنتم أعداء فأنها عداوة الحروب التي كانت بين الحيين من الاوس والخزرج في الجاهلية قبل الاسلام يزعم العلماء أيام العرب أنها تناولت بينهم عشرين ومائة سنة كما حدثنا ابن حماد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق كانت الحرب بين الاوس والخزرج عشرين ومائة سنة حتى قام الاسلام وهم على ذلك فكانت حرمهم بينهم وهم اخوان لاب وأم فلم يسمع بقوم كان (١) قوله عن ثابت بن قطة الخ كذا في النسخ بزيادة لفظ ابن ولكن الذي في الخلاصة والقاموس أن المحدث هو ثابت وقطنة وقطنة لقبه كسبه فخر

بعض على دعواهم التي كانوا عليها في الجاهلية واصطفوا للقتال فنزلت يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أولوا الكفر بعد ايمانكم كافرين الآيات فجاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين الصنفين فقراها ورفعه صوتها فلما

سمعوا صوته صلى الله عليه وسلم أنصتوا له صلى الله عليه وسلم وجعلوا يستمعون فلما فرغ ألقوا السلاح وعانق بعضهم بعضا وجثوا يبكون
وفي رواية يزيد بن أسلم خرج إليهم رسول الله فبين معه من (٢٣) المهاجرين فقال يا معشر المسلمين أبدو عوى

الجاهلية وأباين أظهركم بعداذ
أكرمكم الله بالاسلام وقطع به
عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم
ترجعون الى ما كنتم عليه كفارا
الله الله فعرف القوم أنها نزع من
الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا
السلاح وبكوا وعانق بعضهم بعضا
ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم سامعين مطيعين فانزل
الله عز وجل الآيات قال جابر بن
عبدالله ما كان من طالع أكره اليما
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأوحى اليها بيده وكففتها وأصلح الله
ما بيننا فما كان شخص أحب
اليما من رسول الله صلى الله عليه
وسلم فإرأيت يوما قطف أقيح ولا
أوحش أولوا وأحسن اخرا من ذلك
اليوم (وكيف تكفرون) استفهام
بطريق الانكار والتعجب والمعنى
من أين يتطرق اليكم الكفر والحال
أن آيات الله تنجلي عليكم على لسان
الرسول صلى الله عليه وسلم في كل
واقعة وبين أظهركم رسول الله
يبين لكم كل شبهة ويرجع عنكم
كل غلبة ومع هذين النورين
لا يبقى لظلمة الضلال عين ولا أثر
فعليكم أن تلتفتوا الى قول
الخائف ورجعوا فيما بينكم الى
الكتاب والنبي صلى الله عليه وسلم
قلت أما الكتاب فانه باق على وجه
الدهر وأما النبي صلى الله عليه وسلم
فان كان قد مضى الى رحمة الله في
الظاهر ولكن نور سره باق بين
المؤمنين فكانه باق على أن عثرته صلى
الله عليه وسلم وورثته يقومون مقامه بحسب الظاهر أيضا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم الثقلين ما ان عسيكم هم ان تضلوا
كتاب الله وعترتي وقال ان العلماء ورثة الانبياء اللهم - لمن من زمريهم يصحبتني وهذا يستل في هذا إشارة لهذه الامه انهم لا يضلون

أبد إلى يوم القيامة ثم بين أن الكل بحسبة الله وتوفيقه فقال (ومن يصنع بالله) يتمسك بدينه أو يلجئ إليه في دفع شره والكفر (فقد هدى إلى صراط مستقيم) والاعتصام بالاستمسك (٣٤) بالنبي في منع نفسه من الوقوع في آفة أما المعتزلة حيث لم يجعلوا

الاعتصام بخلق الله وهدايته بل قالوا إنه بفعل العبد تأولوا الآية بأن المراد بالهداية الزيادة في الألفاظ المرتبة على أداء الصاعات أو المراد الهداية إلى الجنة قال في الكشف فقد هدى أي فقد حصل له الهداية لاحتمال كما تقول إذا جئت فلانا فقد أفلحت فإن الهدى قد حصل له فهو يخبر عنه حاصلًا ومعنى التوقع في قد ظاهر لأن المعتصم بالله متوقع للهدى كما أن قاصد الكريم متوقع للفلاح عنده التأويل بل لن تألوا البر وهو صفة الله حتى تنفقوا أحب الأشياء إليكم وهو أنفسكم أن الفرائض لم ينل من الرثع وهو شغلته حتى أتفق مما أحبه وهو نفسه كل الطعام كان حلالا لخلق ثلاثة أصناف الملك التوراني العلوي وغذاؤه الذكرو خلق للعبادة والحيوان الظلماني السفلي وغذاؤه الطعام وخلق للخدمة والانسان المركب من القليلين وغذاؤه لروحانيته الذكرو والجسمانيته الطعام وخلق للمعرفة والخلافة وهذا الصنف على ثلاثة أقسام منهم طام لنفسه وهو الذي بالغ في غداء جسمانيته وقصر في غداؤه روحانيته حتى مات روحه واستولت نفسه أو تلك كالانعام بل هم أضل ومنهم مقتصد وهو الذي تساوى طرفة خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ومنهم سابق بالخيرات وهو الذي بالغ في غداؤه روحانيته وهو المذكور وفرط في غداؤه جسمانيته حتى ماتت نفسه وقوى روحه أو تلك هم خير البرية فكان كل

العداوة والشر ما بينهم وعسى الله أن يجمعهم بك وسنقدم عليهم فندعوهم إلى أمرنا ونعرض عليهم الذي أحبناك إليه من هذا الدين وإن يجمعهم الله عليه فلا رجل أعز منك ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين إلى بلادهم فآمنوا وصدقوا وهم فيما ذكر لي ستة نفر قال فلما قدموا المدينة على قومهم ذكروا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعواهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم فلم يبق دار من دور الانصار الا وفيها ذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام المقبل وافى الموسم من الانصار اثنا عشر رجلا فلحقوا بالعقبة وهي العقبة الأولى فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء وذلك قبل أن يفترض عليهم الحرب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن عكرمة أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم ستة نفر من الانصار فآمنوا به وصدقوه فاراد أن يذهب معهم فقالوا يا رسول الله ان بين قومنا حرا وانا نخاف ان نجث على حال هذه أن لا ينهنا الذي تريد فوعدهم العام المقبل وقالوا يا رسول الله نذهب فلعل الله أن يصلح تلك الحرب قال فذهبوا ففعلوا صلح الله عز وجل تلك الحرب وكانوا يرون أنها لا تصلح وهو يوم بعثت فلحقوه من العام المقبل سبعين رجلا قد آمنوا واخذ عليهم النشاء اثني عشر نقيضا فذلك حين يقول واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما اذ كنتم أعداء (١) ففي حرب فالف بين قلوبكم بالإسلام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن أيوب عن عكرمة بنحوه وزاد فيه فلما كان من أمر عائشة ما كان فتناور الحبيان فقال بعضهم لبعض موعدكم الحرة فخرجوا إليها فزات هذه الآية واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا الآية فآمنوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يتلوها عليهم حتى اعتنق بعضهم بعضها وحتى ان لهم لحينا يعني البكاء وسير الذي زعم السدي أن قوله اذ كنتم أعداء عني به حربه هو سمر بن زيد بن مالك أحد بني عمرو بن عوف الذي ذكره مالك بن الجعلان في قوله

ان سمرأرى عشرته * فحدثوا بدونه وقد بقوا
ان يكن الظن صادقي بيني التجار لم يطعموا الذي علقوا

وقد ذكر علماء الانصار أن مبدأ العداوة التي هيبت الحروب التي كانت بين قبيلتي الاوس والخزرج وأولها كان بسبب قتل مولى لمالك بن الجعلان الخزرجي يقال له الحر بن سمير من مزينة وكان حليفا لمالك بن الجعلان ثم اتصلت تلك العداوة بينهم إلى أن أطفأها الله بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فذلك معنى قول السدي حرب ابن سمير وأما قوله فأصبحتم بنعمته إخوانا فانه يعني فأصبحتم بتأليف الله عز وجل بينكم بالإسلام وكلمة الحق والتعاون على نصرته أهل الإيمان والتأزر على من خالفكم من أهل الكفر إخوانا متصادقين لاضفائين بينكم ولا تحاسد كما حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأصبحتم بنعمته إخوانا وذكرنا أن رجلا قال لابن مسعود كيف أصبحتم قال أصبحنا بنعمة الله إخوانا القول في تأويل قوله (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) يعني بقوله جعل لنا وكنتم على شفا حفرة من النار وكنتم يامعشر المؤمنين من الاوس والخزرج على حرف حفرة من النار وانما ذلك مثل لكفرهم الذي

(١) لعله في حرب ابن سمير كما يفيد كلامه بعده تأمل

كانوا

الطعام حلالا للانسان كما للحيوان الا ما حرم الانسان السابق بالخيرات على نفسه عوت النفس وحيات القلب

واستبلاء الروح من قبل أن يستلحق والالهام كما قيل الجاهادات تورث المشاهدات والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فمن اتبعني على

الله الكذب بان يريد أن يهتدى الى الحق من غير جهاد النفس قل صدق الله في قوله لن تناووا البر حتى تنفقوا فاتبوا ملة ابراهيم وكان من ملته انفاق المال على الضيفان وبذل الروح عند الامتحان وتسليم الولد (٣٥) للقربان وما كان من المشركين الذين

يتخذون مع الله الها آخران أول بيت وضع للناس لانه غنى عن العالمين وان آمنوا زوج بيت الله في الانسان وهو العالم الصغير القلب الذى وضع بيكته صدر الانسان مباركا عليه وهدى بهتدى به جميع أجزاء وجوده الى الله بحجوده فان النور الالهى اذا وقع في القلب انفسحه واتسع فيه يسمع وبه يبصر وبه يعقل وبه ينطق وبه يبتسئ وبه يمشى وبه يتحرك وبه يسكن فيه آيات بينات يصل بها الطالب الى مطلوبه والقاصد الى مقصوده منها مقام ابراهيم وهو الخلية التى توصل الخليل الى خليفه ومن دخله يعنى مقام ابراهيم ببذل المال والنفس والولد وارضاء خليفه كان آمنا من نار القطيعة ومن عذاب الحجاب ثم أخبر عن وجوب زيارة بيت الخليل على الخليل ان استطاع الى السبيل وذلك بان وجد شرائط السلوك وامكانه وآداب السير وأركانه ومنها الاحرام بالخروج عن الرسوم والعادات والتجرد عن الطيبات والمألوفات والتطهر عن الاخلاق المذمومات والتوجه الى حضرة فاطر الارض والسموات بخلوص النيات وصفاء الطويات ومنها الوقوف بعرفات المعرفة والعكوف على عتبة جبل الرحمة بصديق الاتجاء وحسن العهد والوفاء ومنها الطواف بالخروج عن الاطوار البشرية السبعية

كانوا عليه قبل أن يهديهم الله للاسلام بقول تعالى ذكره وكنتم على طرف جهنم بكمرك الذى كنتم عليه قبل أن ينعم الله عليكم بالاسلام فقصر واثباتا لكم عليه اخوانا ليس ينكم وين الوقوع فيها الا أن تموتوا على ذلك من كفرتم فكنتم نوا من الخالدين فيها فأنفذ كم الله منها بالايان الذى هذا كم له وشفا الحفرة طرفها وحر فها مثل شفا الركية والبئر ومنه قول الراجز نحن حفرنا للحيج بحبله * نابتة فوق شفاها بقوله

يعنى فوق حرفها يقال هذا شفا هذه الركية مقصور وهما شفاوها وقال فأنفذ كم منها يعنى فأنفذ كم من الحفرة فرد الخبر الى الحفرة وقد ابتدأ الخبر عن الشفالان الشفان من الحفرة فجاز ذلك اذ كان الخبر عن الشفا على السبيل التى ذكرها في هذه الآية خبر عن الحفرة كما قال جرير بن عطية أت مر السنين أخذن منى * كما أخذ السرار من الهلال فذ كر مر السنين ثم رجع الى الخبر عن السنين وكما قال العجاج

طول الليالى أسرعت فى نقضى * طوين طولى وطوين عرضى وقد بينت العلة التى من أجلها قيل ذلك كذلك فيما مضى قبل ونبحو الذى قلنا فى ذلك من التأويل قال أهل التأويل ذكروا من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكنتم على شفا حفرة من النار فأنفذ كم منها كذلك بين الله لكم آياته كان هذا الخي من العرب (١) أذل الناس ذلا وأشقاء عيشا وأبينة ضلالة وأعرام جلود وأجوعه بطوناً معكومين على رأس حجرين الاسدين فارس والر و لا والله ما فى بلادهم يومئذ من شئ يحسدون عليه من عاش منهم عاش شقيا ومن مات ردى فى النار يؤكلون ولا يأكلون والله ما نعلم قبلا يومئذ من حاذر الارض كانوا فيها أصغر حظا وأدق فيها شأنا منهم حتى جاء الله عز وجل بالاسلام فوزتكم به الكتاب وأحل لكم به الجهاد ووضع لكم به من الرزق وجعل لكم به ملوكا على رقاب الناس وبالاسلام أعطى الله مآرا يتم فاشكروا نعمة فإن ربكم منكم يحب الشاكرين وان أهل الشكر فى مريد الله فتعالى ربنا وتبارك حديث المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قوله وكنتم على شفا حفرة من النار يقول كنتم على الكفر بالله فأنفذ كم منها من ذلك وهذا الى الاسلام حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنفذ كم منها محمد صلى الله عليه وسلم يقول كنتم على طرف النار من مات منكم أو بقى فى النار فبعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فاستنقذكم به من تلك الحفرة حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا حسن بن يحيى وكنتم على شفا حفرة من النار فأنفذ كم منها قال عصبية فى القول فى تأويل قوله (كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) يعنى جل ثناؤه بقوله كذلك كما بين لكم فى هذه الآيات أيها المؤمنون من الاوس والخزرج من علماء اليهود الذى يضره لكم وغشهم لكم وأمره اياكم بما أمركم به فيها ونهيه لكم عما نهاكم عنه والحال التى كنتم عليها فى جاهليتكم التى صرتم اليها فى اسلامكم يعرفكم فى كل ذلك مواقع نعمة قبلكم وصنائع لديكم فكذلك بين سائر حجه لكم فى تنزيله وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم لعلكم تهتدون يعنى تهتدوا الى سبيل الرشاد (١) قوله أذل الناس ذلا لعله ولاء أى أذل الناس خلفا وقوله بعد وأحل لكم دار الجهاد ووضع لكم به من الرزق كذا فى النسخ ويظهر أن به زيادة وتحريف فراجعته كتبه صححه

(٤ - ابن جرير رابع)

بالاطواف السبعة حول الكعبة الربوبية ومنها السعى بين الصفا والصفاء ومررة الذات ومنها الخلق بمحو آثار العبودية بموسى الاوار الالهية وقس سائر ذلك على هذا ومن كفر بوجدان الحق ولا

يتعرض لنفحات اللطاف ولا يتقرب لجذبات الاعطاف التي توازي عمل الثقلين وهي الاستطاعة في الحقيقة فان الله غني عن العالمين
لا يستكمل هو منهم وانما يستكملون هم (٣٦) منه قل يا اهل الكتاب ظاهر الخطاب معهم وبالطعن مع علماء السوء الذين يبيعون

دينهم بدينهاهم ولا يعملون بما
يعلمون فيضلون ويضلون وما العصمة
عن اتباع الهوى الا منه تعالى (بأياها
الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقانه
ولا تموتن الا وانتم مسلمون واعتصموا
بمحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا
نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف
بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا
وكنتم على شفاقة من النار
فأنقذكم منها كذلك يبين الله
لكم آياته لعلكم تهتدون ولتكن
منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر
وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا
كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد
ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب
عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه
فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم
بعد ايمانكم فذوقوا العذاب
بما كنتم تكفرون وأما الذين
ابيضت وجوههم ففي رحمة الله
هم فيها خالدون تلك آيات الله
تتلوها على بالحق وما الله يريد
طلما للعالمين والله ما في السموات
وما في الارض والى الله ترجع الامور
كنتم خيرا أمة أخرجت للناس
تأمرون بالمعروف وتنهون عن
المنكر وتؤمنون بالله ولولا من أهل
الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون
وأكثرهم الفاسقون لن
يضرركم الأذى وان يقاتلوكم
يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون
القرآن حتى تقانه بالا ماله على ولا
تفرقوا بتشديد الراء السبزي وابن
فلج الوقوف مسلمون ه ولا

وتسلكوها فلا تضلوا عنها ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) يعني بذلك جل ثناؤه ولتكن
منكم أمة المؤمنون أمة يقول جماعة يدعون الناس الى الخير يعني الى الاسلام وشرائعه التي
شرعها الله لعباده ويأمرون بالمعروف يقول يأمرون الناس باتباع محمد صلى الله عليه وسلم ودينه
الذي جاء به من عند الله وينهون عن المنكر يعني وينهون عن الكفر بالله والتكذيب بمحمد وعبادته
جاءه من عند الله بجهادهم بالأيدي والجوارح حتى ينقادوا لكم بالطاعة وقوله وأولئك هم
المفلحون يعني المنجحون عند الله الباقيون في جناته ونعيمه وقد دللنا على معنى الافلاح في غير هذا
الموضع بما أغنى عن اعادته ههنا حديثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا عيسى بن عمر
القارئ عن أبي عون الثقفي أنه سمع صبيحا قال سمعت عثمان يقرأ أولئك منكم أمة يدعون الى
الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون الله على ما أصابهم حديثي أحمد بن
حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن الزبير يقرأ فذكر مثل
قراءة عثمان التي ذكرناها قبل سواء حديثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن
النخعي ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قال هم خاصة
أصحاب رسول الله وهم خاصة الرواة ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ولا تكونوا كالذين تفرقوا
واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تكونوا
يا معشر الذين آمنوا كالذين تفرقوا من أهل الكتاب واختلفوا في دين الله وأمره وسببه من بعد ما
جاءهم البينات من حجج الله فيما اختلفوا فيه وعلوا الحق فيه فتمدحوا وخالفوا أمر الله ونقضوا
عهده وميثاقه جراءة على الله وأولئك لهم يعني وللهؤلاء الذين تفرقوا واختلفوا من أهل الكتاب من
بعد ما جاءهم عذاب من عند الله عظيم يقول جل ثناؤه فلا تفرقوا يا معشر المؤمنين في دينكم تفرق
هؤلاء في دينهم ولا تفعلوا فعلهم وتستنوا في دينكم بسنتهم فيكون لكم من عذاب الله العظيم مثل
الذي لهم كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولا
تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات قال هم أهل الكتاب نهى الله أهل
الاسلام أن يتفرقوا ويختلفوا كما نهى واختلف أهل الكتاب قال الله عز وجل وأولئك لهم عذاب
عظيم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس قوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا ونحو هذا في القرآن أمر الله جل ثناؤه المؤمنين
بالجماعة فنهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم انما هلك من كان قبلهم بالراء والخصومات في دين
الله حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ولا تكونوا كالذين
تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم قال هم اليهود والنصارى
القول في تأويل قوله (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد
إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون)
يعني بذلك جل ثناؤه وأولئك لهم عذاب عظيم في يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وأما قوله فأما الذين
اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فان معناه فأما الذين اسودت وجوههم فيقال لهم أكفرتم
بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ولا بد لأما من جواب بالفاء فلما أسقط الجواب
سقطت الفاء معه وانما جازر ذكر فيقال لدلالة ما ذكر من الكلام عليه وأما معنى قوله جل

تفرقوا ص لعطف المتفتين اخوانا ج لاحتمال الواو للحال والاستثناف منها ط تهتدون ه
المنكر ط لا عدول المفلحون ه البينات ط عظيم ه (لا) لتعلق الطرف بلهم على الاصح وقيل منصوب باضمار اذ كر وتسد

وجوه ج اسودت وجوههم (لا) لان التقدير يقال لهم أ كفرتم تكفرون ه ففي رحمة الله ط خالدون ه بالحسنى ط
للعالمين ه مافي الارض ط الامور ه وتؤمنون بالله ط خير لهم ط الفاسقون ه قيل (٣٧) لاوقف عليه وعليه وقف لان المعرف

لا يتصف بالجملة الاذى ط والادبار
وقفه لأن ثم لترتيب الاخبار أى ثم
هم لا ينصرون ولو كان عطفاً
لكان ثم لا ينصروا لا ينصرون ه
التفسير انه سبحانه لما حذر المؤمنين
اضلال الكفار أمرهم في هذه
الايات بحماة الطاعات ومعافاة
الخبيثات فأولها لزوم سيرة التقوى
عن ابن عباس لما نزلت بأيمان الذين
آمنوا اتقوا الله حق تقاته وهو أن
يطاع فلا يعصى طرفه عين وأن
يشكر فلا يكفر وأن يذكر فلا ينسى
أو هو القيام بالمواجب كلها
والاجتناب عن المحارم بأسرها
وأن لا يأخذ في الله لومة لائم
ويقوم بالقسط ولوعلى نفسه أو
الوالدين والأقربين شق ذلك على
المسلمين فزالت فانقوا الله ما استطعتم
والجمهور على أنها غير منسوخة لان
معنى حق تقاته واجب تقواه وكما
يجب أن يتقى وهو أن يحتجب جميع
معاصيه ومثل هذا لا يجوز أن ينسخ
والا كان اباحه لبعض المعاصي
ولا يجوز أن يراد بقوله حق تقاته
بالاستطاع من التكليف كالصادر
على سبيل الخطا والسهو والنسيان
لقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها
فعلى هذا لم يبق فرق بين الآيتين
ولناصر القول الاول أن يقول ان
كنه الالهية غير معلوم للخلق فلا يكون
كمال قهره وقدرته وعزته معلوما فلا
يحصل الخوف الا لائق بذلك فلا
يحصل حق الاتقاء واذا كان كذلك
فيجوز أن يؤول بالانقاء الأغلظ
والأخف ثم ينسخ الأغلظ ويبقى الأخف ونزول هذه الآية بعد قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها ممنوع (ولا تخونوا ولا تأمنوا مسلمون) ليس فيها
عن الموت وانما هو منى عن أن يدركهم الموت على خلاف حال الاسلام وقد مر في البقرة مثله ثم انه تعالى أمرهم بما هو كالأصل لجميع

فثناؤه أ كفرتم بعد ايمانكم فان أهل التأويل اختلفوا فيمن عني به فقال بعضهم عني به أهل قبلتنا من
المسلمين ذكروا ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يوم تبيض
وجوه وتسود وجوه الآية لقد كفر أقوام بعد ايمانهم كما تسمعون ولقد ذكر لنا أن نبي الله صلى الله
عليه وسلم كان يقول والذي نفس محمد بيده ليردن على الخوض من محبتي أقوام حتى اذا رفعا
الى ورأيتم اخذوا دوني فلا قولن رب أحماني أحماني فليقل انك لا تدري ما أحدثوا بعدك
وقوله وأما الذين ابضت وجوههم ففي رحمة الله هؤلاء أهل طاعة الله والوفاء به الله قال الله
عز وجل في رحمة الله هم فيها خالدون حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا
أسباط عن السدي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أ كفرتم بعد ايمانكم
فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فهذا من كفر من أهل القبلة حين اقتتلوا حديثا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن حماد بن سلمة والربيع بن صبيح عن أبي مجاهد عن أبي امامة فاما الذين اسودت
وجوههم أ كفرتم بعد ايمانكم قال هم الخوارج * وقال آخرون عني بذلك كل من كفر بالله بعد
الايان الذي آمن حين أخذ الله من صلب آدم ذريته وأشهدهم على أنفسهم بماين في كتابه ذكر
من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا علي بن الهيثم قال أخبرنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع
عن أبي العباس عن أبي بن كعب في قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال عاروا يوم القيامة
فريقين فقال لمن اسود وجهه وعبرهم أ كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون
قال هو الايمان الذي كان قبل الاختلاف في زمان آدم حين أخذ منهم عهدهم وميثاقهم وأقروا
كلهم بالعبودية وفطرهم على الاسلام فكانوا أمة واحدة مسلمين يقول أ كفرتم بعد ايمانكم
يقول بعد ذلك الذي كان في زمان آدم وقال في الآخرة الذين استقاموا على ايمانهم ذلك فأخلصوا له
الدين والعمل فيبض الله وجوههم وأدخلهم في رضوانه وجنته * وقال آخرون بل الذين عنوا بقوله
أ كفرتم بعد ايمانكم المنافقون ذكروا ذلك حديثي محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر
الحنفي عن عباد عن الحسن يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الآية قال هم المنافقون كانوا أعطوا
كلمة الايمان ألسنتهم وأنكروها بقلوبهم وأعمالهم وأولى الأقوال التي ذكرناها في ذلك بالصواب
القول الذي ذكرناه عن أبي بن كعب أنه عني بذلك جميع الكفار وأن الايمان الذي يؤخرون على
ارتدادهم عنه هو الايمان الذي أقروا به يوم قيل لهم ألسن بكم قالوا بلى شهدنا وذلك أن الله
جل ثناؤه جعل جميع أهل الآخرة فريقين أحدهما سوداء وجوهه والآخرة بيضاء وجوهه فعلموا
اذا لم يكن هنالك الا هذان الفريقان أن جميع الكفار داخلون في فريق من سود وجهه وأن جميع
المؤمنين داخلون في فريق من يبيض وجهه فلا وجه اذا القول قائل عني بقوله أ كفرتم بعد ايمانكم
بعض الكفار دون بعض وقد عم الله جل ثناؤه الخبر عنهم جميعهم واذا دخل جميعهم في ذلك لم
يكن لجميعهم حالة آمنوا فيها ثم ارتدوا كافرين بعد الحالة واحدة كان معلوما أنها المراد بذلك
فثناؤنا الآية اذا وأئلك لهم عذاب عظيم في يوم تبيض وجوه قوم وتسود وجوه آخرين فأما الذين
اسودت وجوههم فيقال أ بحدتكم توحيد الله وعهدده وميثاقه الذي واثقتموه عليه بان لا تشركوا
به شيئا وتخلصوا له العبادة بعد ايمانكم يعني بعد تصديقكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون
يقول بما كنتم تجعلون في الدنيا ما كان الله قد أخذ ميثاقكم بالاقرار به والتصديق وأما الذين
ابضت وجوههم ممن ثبت على عهد الله وميثاقه فلم يبدل دينه ولم ينقلب على عقبيه بعد الاقرار

والأخف ثم ينسخ الأغلظ ويبقى الأخف ونزول هذه الآية بعد قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها ممنوع (ولا تخونوا ولا تأمنوا مسلمون) ليس فيها
عن الموت وانما هو منى عن أن يدركهم الموت على خلاف حال الاسلام وقد مر في البقرة مثله ثم انه تعالى أمرهم بما هو كالأصل لجميع

الخبرات واصلاح المعاش والمعاد وهو الاجتماع على التمسك بدين الله واتفاق الآراء على اعلاء كلمته فقال (واعتصموا بحبل الله جميعا) حال كونكم مجموعين وقولهم اعتصمت

(٢٨)

بالتوحيد والشهادة لربه بالالوهة وأنه لا اله غيره في رحمة الله يقول فهم في رحمة الله يعني في جنته ونعمها وما أعد الله لأهلها فيها هم فيها خالدون أي باقون فيها أبدا بغير نهاية ولا غاية ﴿القول في تأويل قوله﴾ (تلك آيات الله تتلوها على ذلك بالحق وما الله يريد ظلمنا للعالمين) يعني بقوله جل ثناؤه تلك آيات الله هذه آيات الله وقد بينا كيف وضعت العرب تلك وذلك مكان هذا وهذه في غير هذا الموضع فيما مضى قبل بما أغنى عن إعادته وقوله آيات الله يعني مواضع الله وعبره وحججه تتلوها عليه تقرأونها عليه ونقصها بالحق يعني بالصدق واليقين وانما يعني بقوله تلك آيات الله هذه الآيات التي ذكر فيها أمور المؤمنين من أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم يهودي إسرائيل وأهل الكتاب وما هو فاعل بأهل الوفاء بعهدهم والمبدلين دينه والناقضين عهدهم بعد الإقرار به ثم أخبر عز وجل بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه يتلو ذلك عليه بالحق وأعلمه أن من عاقبه من خلقه بما أخبرناه معاقبه من تسويد وجهه وتخليده في أليم عذابه وعظيم عقابه ومن جازاه منهم بما جازاه من تبييض وجهه وتكريمه وتشريف منزلته لديه بتخليده في دائم نعيمه بغير ظم منه لفريق منهم بل لحق استوجوبه وأعمالهم سلفت جازا عن عملهم فقال تعالى ذكره وما الله يريد ظلمنا للعالمين يعني بذلك وليس الله يا محمد يتسويد وجهه هؤلاء وإذا قسم العذاب العظيم وتبييض وجوده هؤلاء وتنعيمه أياهم في جنته طالبا لوضع شيء مما فعل من ذلك في غير موضعه الذي هو موضعه إعلاما بذلك عباده أنه لن يصلح في حكمته بخلقهم غير ما وعد أهل طاعته والإيمان به وغير ما وعد أهل معصيته والكفر به وإنذارا منه هؤلاء وتبشيرا منه هؤلاء ﴿القول في تأويل قوله عز وجل﴾ (ولله ما في السموات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأمور) يعني بذلك جل ثناؤه أنه يعاقب الذين كفروا بعد إيمانهم بما ذكر أنه معاقبهم به من العذاب العظيم وتسويد الوجوه ويثيب أهل الإيمان به الذين ثبتوا على التصديق والوفاء بعهدهم التي عاهدوا عليها وأوصف أنه مثيبهم من الخلود في جناته من غير ظم منه لأحد الفريقين فيما فعل لأنه لا حاجة به إلى الظلم وذلك أن الظلم أغما يظلم غيره ليزداد إلى عزمه بظلمه إياه وإلى سلطانه سلطانا وإلى ملكه ملكا لتقصم في بعض أسبابه يتم بما ظلم غيره فيه ما كان ناقصا من أسبابه عن التمام فأما من كان له جميع ما بين أقطار المشرق والمغرب وما في الدنيا والآخرة فلا معنى لظلمه أحدا فيجوز أن يظلم شيئا لأنه ليس من أسبابه شيء ناقص يحتاج إلى تمام فيتم ذات بظلم غيره ته إلى الله علوا كبيرا ولذلك قال جل ثناؤه عقيب قوله وما الله يريد ظلمنا للعالمين ولله ما في السموات وما في الأرض وإلى الله ترجع الأمور واختلف أهل العربية في وجه تسميته تكرر الله تعالى ذكره اسمه مع قوله وإلى الله ترجع الأمور ظاهر أو قد تقدم اسم ظاهر مع قوله ولله ما في السموات وما في الأرض فقال بعض أهل العربية من أهل البصرة ذلك نظير قول العرب أما زبد فذهب زيد وكما قال الشاعر لا أرى الموت يسبق الموت شيء * نقص الموت ذا الغنى والفقير

بأنتم سالك المتدلى من مكان مرتفع بحبل وثيق يأمن انقطاعه لأن وجه الشبه وصف غير حقيقي ومنترع من عدة أمور ويجوز أن يكون الحبل استعارة للعهد والاعتصام لو توفه بالعهد بناء على أن في الكلام تشبيهين ويجوز أن تفرض الاستعارة في الحبل فقط ويكون الاعتصام ترشيحا لها والخاص أن طريق الحق دقيق والسائر عليه غير مأثور أن تزل قدمه عن الجادة فيراد بالحبل ههنا ما يتوصل به إلى الثبات على الحق وإن كانت عبارات المفسرين متخالفة فعن ابن عباس هو العهد كما يحجيء الاجتهاد من الله وحبل من الناس وقيل إنه القرآن كما روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أما أنتم استكون فتنة قيل فما الخرج منها قال صلى الله عليه وسلم كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم ورحمكم ما بينكم وهو حبل الله المتين وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا القرآن حبل الله وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فيكم الثقلين كتاب الله حبل متين يمدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي وقيل أنه دين الله وقيل أنه طاعة الله وقيل إخلاص التوبة وقيل الجماعة لقوله تعالى عقيب ذلك ولا تفرقوا لأن الحق لا يكون إلا واحدا وما بعد الحق إلا الضلال وبد الله مع الجماعة قال صلى الله عليه وسلم ستفرق أمتي على نيف وسبعين فرقة الناجي منهم واحد فقيل ومن هم بارسل الله قال الجماعة وروى السواد الأعظم وروى ما أناعليه

والظاهر

وأصحائي قال صلى الله عليه وسلم لا تفرق أمتي على الضلالة وقد تمسك بالآية نفاة القياس قالوا الأحكام الشرعية أن احتج فيها بالدلائل

اليقينية امتنع الاكتفاء فيها بالقياس وان اقتصر فيها على الدلائل الظنية فالقول يجوز القياس لكل أحد يوجب التفرق والاختلاف وهو منتهى عنه وأجيب بان الدلائل الدالة على وجوب العمل (٢٩) بالقياس مخصوصة لعموم قوله ولا تفرقوا ثم

انه تعالى ذكرهم نعمته عليهم وذلك أنهم كانوا في الجاهلية بينهم الاحن والبغضاء والحروب المتطاولة فالف الله بين قلوبهم ببركة الاسلام فصاروا اخوانا في الله متراجين متناصحين وذلك أن من كان وجهه الى الدنيا فقبلها بخلو من معاداة ومناقضة بسبب الأغراض الدنيوية أما العارف الناطق من الحق الى الخلق فإنه يرى الكل أسير في قبضة القضاء فلا يعادى أحدا البته لأنه مستبصر بسر الله في القدر فإذا أمر أمر برقى ناصح لا يعنف معبر وكان حبه لحزب الله ونظره في الدين ورفقائه في طب اليقين أشد من حب والد الولده فكانوا كالأقربين والاخوان بل كحسد واحد وكنفس واحدة وقيل يريد الاخوان في النسب وذلك أن الأوس والخزرج كانوا أخوين لاب وأم وكان بينهما العداوة والحروب وبقيما على ذلك مائة وعشرين سنة الى أن أطفأ الله ذلك بالاسلام وألف بينهم برسول الله فذكرانه تعالى تلك النعمة وفيه دليل على أن المعاملات الحسنة الجارية فيما بينهم بعد الاسلام إنما حصلت من الله تعالى حيث خلق بينهم تلك الداعمة المستلزمة حصول الفعل قال النبي ان ذلك بالهداية والبيان والتحذير والمعونة والالطاف لا بخلق الفعل وأجيب بان كل هذا كان حاصل قبل ذلك فاخصاص أحد الزمانين بحصول الالفة والمحبة لا بد أن

والظاهر من المعاني المفهوم وجه صحيح موجود وأما قوله والى الله ترجع الأمور فإنه يعنى تعالى ذكره الى الله مصير أمر جميع خلقه الصالح منهم والطالح والحسن والمسيء فيجازى كلا على قدر استحقاقهم منه الجزاء بغير نظر منه أحد منهم ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس فقال بعضهم هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة وخاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن سمالك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال في كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين خرجوا معه من مكة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية عن قيس عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر قال عمر بن الخطاب لو شاء الله لقال أتم فكنا كنا ولكن قال كنتم في خاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صنع مثل صنيعهم كانوا خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال عكرمة زات في ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل حدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدام عن اسرائيل عن السدي عن حدثه قال عمر كنتم خير أمة أخرجت للناس قال تكونون لا ولنا ولا تكون لا خربنا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن سمالك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين هاجروا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكرنا أن عمر بن الخطاب قال في حجة مجها ورأى من الناس (١) رعة سيئة فقرا هذه كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية ثم قال يا أيها الناس من سره أن يكون من تلك الامة فليؤثر شرط الله منها حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن التميمي في قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة يعني وكانوا هم الرواة الدعاة الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم وقال آخرون معنى ذلك كنتم خير أمة أخرجت للناس اذ كنتم بهذه الشروط التي وصفهم جل ثناؤه بها فكان تأويل ذلك عندهم كنتم خير أمة تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله أخرجوا للناس في زمانكم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل كنتم خير أمة أخرجت للناس يقول على هذا الشرط أن تأمروا بالمعروف وتنهوا عن المنكر وتؤمنوا بالله يقول لمن أتم بين ظهرانيه كقوله ولقد اخترناهم على علم على العالمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس قال يقول كنتم خير الناس للناس على هذا الشرط أن تأمروا بالمعروف وتنهوا عن المنكر وتؤمنوا بالله يقول لمن بين ظهرانيه كقوله ولقد اخترناهم على علم على العالمين وحدثنا ابن وكيع قال

(١) الرعة بوزن العدة الاحتشام والكف عن سوء الأدب انظر اللسان في وروعه كتبه معجمه

يكون لأمر زائد على ما ذكرتم هذا شرح التزم الدنيوية عليهم ثم ذكرهم التزم الاخرية بقوله (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) وشفا الحفرة وشفتها حرفا بالتد كبر والتأنيث ومنه يقال أنقى على الشيء اذا أشرف عليه كأنه بلغ شفا أى حده وطر فقه وأنقذه واستنقذه

خلصه ونجاه والضمير في منها للحفرة أو النار والشفاء إما لأنه في معنى الشفة وإما لإضافته إلى الحفرة وهو بعضها وهو كقولهم
 * كما شرفت صدر الفئدة من الدم * قال بعضهم (٣٠) الشفة أصغر من الشفا وكذلك الضلالة والضلال ولذلك قال نوح

عليه السلام ليس ب ضلالة حين قال
 له قوموا انالوا في ضلال مبين
 أي ليس ب صغير من الضلال فكيف
 الكبير منه ومعنى الآية انكم كنتم
 مشرفين بكفركم على جهنم تشبها
 لها بالحفرة التي فيها النار
 وتشبها لحياتهم التي يتوقع بعدها
 الوقوع في النار بالعود على حرفها
 وفيه تنبيه على تحقير مدة الحياة
 وان طالت كأنه ليس بين الحياة
 وبين الموت المستلزم للوقوع في
 الحفرة إلا ما بين طرف الشيء وبين
 ذلك الشيء قالت المعتزلة معنى
 الانقاذ أنه تعالى لطف بهم بالرسول
 صلى الله عليه وسلم وبسائر ألطافه
 حتى آمنوا وقال أهل السنة جميع
 اللطاف مشتركة بين المؤمنين
 والكافرين لو كان فاعل الايمان هو
 العبد لكان العبد هو الذي أنقذ
 نفسه من النار لكن الآية دللت على
 أن الله تعالى هو المتقذ فعلم أن
 خالق أفعال العباد هو الله تعالى
 (كذلك) مثل ذلك البيان البليغ
 (بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون)
 ارادة أن تزدادوا هدى أو لتكونوا
 على رجاى هداية فالاول قول المعتزلة
 والثاني لاهل السنة وقد مر في أوائل
 سورة البقرة ثم رغب المؤمنين
 الكاملين في تكميل غيرهم فقال
 (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير)
 وهو جنس تحت نوعان الترغيب في
 فعل ما ينبغي من واجبات الشرع
 ومنذو بانه والكف عما لا ينبغي من
 محرماته ومكروهاته فلا
 جرم أتبعه النوعين زيادة في البيان

ثنا أي عن سفيان عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة كنتم خير أمة أخرجت للناس قال كنتم
 خير الناس للناس تحبون بهم في السلاسل تدخلونهم في الاسلام حدثنا عبيد بن أسباط قال ثنا
 أبي عن فضيل بن مرزوق عن عطية في قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس
 * وقال آخرون انما قيل كنتم خير أمة أخرجت للناس لأنهم أكثر الامم استجابة للاسلام ذكر
 من قال ذلك حدثت عن عمار بن الحسين قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله كنتم
 خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر قال لم تكن أمة أكثر استجابة في
 الاسلام من هذه الامة فمن ثم قال كنتم خير أمة أخرجت للناس * وقال بعضهم عني بذلك أنهم كانوا
 خير أمة أخرجت للناس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن
 عباد عن الحسن في قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر قال
 قد كان ما نسمع من الخير في هذه الامة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال
 كان الحسن يقول نحن آخرها وأكرمها على الله * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل
 الآية ما قال الحسن وذلك أن يعقوب بن ابراهيم حدثني قال ثنا ابن علية عن هز بن حكيم
 عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا أنتم سبعين أمة أنتم
 آخرها وأكرمها على الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن
 هز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في قوله كنتم خير أمة أخرجت
 للناس قال أنتم تتون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
 سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم وهو مسند ظهره إلى الكعبة
 نحن نكمل يوم القيامة سبعين أمة نحن آخرها وخيرها وأما قوله تأمرون بالمعروف فانه يعني تأمرون
 بالايمان بالله ورسوله والعمل بشرائعه وتنهون عن المنكر يعني وتنهون عن الشرك بالله وتكذيب
 رسوله وعن العمل بما نهى عنه كما حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية
 عن علي عن ابن عباس قوله كنتم خير أمة أخرجت للناس يقول تأمرونهم بالمعروف أن يشهدوا
 أن لا اله الا الله والافرار بما أنزل الله وتقاتلونهم عليه ولا اله الا الله هو أعظم المعروف وتنهونهم عن
 المنكر والمنكر هو التكذيب وهو أنكر المنكر وأصل المعروف كل ما كان معروفاً ففعله بخيل
 مستحسن غير مستفح في أهل الايمان بالله وانما سميت طاعة الله معروفاً لانه مما يعرفه أهل
 الايمان ولا يستنكرون فعله وأصل المنكر ما أنكره الله ورأوه فيحافعه ولذلك سميت معصية الله
 منكراً لأن أهل الايمان بالله يستنكرون فعلها ويستعظمون ركونها وقوله وتؤمنون بالله يعني
 تصدقون بالله فتخلصون له التوحيد والعبادة فان سأل سائل فقال وكيف قيل كنتم خير أمة وقد
 زعمت أن تأويل الآية أن هذه الامة خير الامم التي مضت وانما يقال كنتم خير أمة لقوم كانوا خياراً
 فتغيروا عما كانوا عليه قيل ان معنى ذلك بخلاف ما ذهبت اليه وانما معناه أنتم خير أمة كما قيل واذكروا
 اذا أنتم قليل وقد قال في موضع آخر واذكروا اذا كنتم قليلاً فكذركم فادخال كان في مثل هذا
 واسقاطها بمعنى واحد لال الكلام معروف معناه ولو قال أيضاً في ذلك قائل كنتم يعني التمام كان
 تأويله خلقتكم خير أمة أو وجدتم خير أمة كان معنى صحيحاً وقد زعم بعض أهل العربية أن معنى ذلك
 كنتم خير أمة عند الله في اللوح المحفوظ أخرجت للناس والقولان الأولان قلنا أشبه بمعنى
 الخبر الذي روينا قبل * وقال آخرون معنى ذلك كنتم خير أهل طريقة وقال الامة الطريقة

* القول

فقال (وأيامرون بالمعروف وينهون عن المنكر) واختلفوا في ان كلمة من في قوله منكم للتبيين أو للتبعيض
 فذهب طائفة إلى أنها للتبيين لانه ما من مكلف الا يحس عليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ما أسداه أو بلسانه أو بقلبه وكف لا

وقد وصفهم الله تعالى بذلك في قوله كنتم خيرا أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر فهذا كقولك لفلان من أولاده جند وللامير من غلمانه عسكريز يد جميع الاولاد (٣١)

واجبا على الكل الا أنه متى قام به بعض سقط عن الباقيين كسائر فروض الكفايات * وقال آخرون انه التبعية اما لأن في القوم من لا يقدر على الدعوة وعلى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كالنساء والمرضى والعاجزين واما لان هذا التكليف يختص بالعلماء الذين يعرفون الخير ما هو والمعروف والمنكر ما هو ويعلمون كيف يرتب الامر في اقامتهما وكيف يباشر فان الجاهل ربحا نهى عن معروف وأمر بمنكر وربحا عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فنهى عن غير منكر وقد يغفل في موضع اللين ويلين في موضع الغلظة ويشكر على من لا يزيده انكاره الاعتماد او يضاف قد أجعنا على ان ذلك واجب على الكفاية فكان هذا بالحقيقة واجبا على البعض الذي يقوم به ثم ان نصب ذلك لرجل تعين عليه بحكم الولاية وهو المحتسب * واعلم أن الامر بالمعروف على ثلاثة أضرب أحدها ما يتعلق بحقوق الله تعالى وهو نوعان أحدهما ما يؤمر به الجمع دون الافراد كإقامة الجمعة حيث مجتمع شرائطها فان كانوا عدا يرون انفعاد الجماعة بهم والمحتسب لا يراه فلا يأمرهم بما لا يجوز ولا ينهائهم عما به فيه فرضا عليهم ويأمرهم بصلاته العبد والثاني ما يؤمر به الافراد كما اذا أخر بعض الناس الصلاة عن الوقت فان قال نسيتها حثه على المراقبة ولا يعترض على من

القول في تأويل قوله (ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون) يعني بذلك تعالى ذكره ولو صدق أهل التوراة والانجيل من اليهود والنصارى محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به من عند الله لكان خيرا لهم عند الله في عاجل دنياهم وأجل آخرتهم منهم المؤمنون يعني من أهل الكتاب من اليهود والنصارى المؤمنون المصدقون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جاءهم به من عند الله وهم عبد الله بن سلام وأخوه ونعيلة بن سعيد وأخوه وأشباههم ممن آمنوا بالله وصدقوا برسوله محمد صلى الله عليه وسلم واتبعوا ما جاءهم به من عند الله وأكثرهم الفاسقون يعني الخارجون عن دينهم وذلك أن من دين اليهود اتباع ما في التوراة والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم ومن دين النصارى اتباع ما في الانجيل والتصديق به وبما في التوراة وفي كل الكتابين صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونفعه ومبعثه وأنه نبي الله وكلتا الفرقتين أعنى اليهود والنصارى مكذبة فذلك فسقهم وخر وجهم عن دينهم الذي يدعون أنهم يدينون به الذي قال جل ثناؤه وأكثرهم الفاسقون وقال قتادة عما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ذم الله أكثر الناس القول في تأويل قوله (لن يضر وكما الأذى) يعني بذلك جل ثناؤه لن يضر كذا أهل الايمان بالله ورسوله هؤلاء الفاسقون من أهل الكتاب بكفرهم وتكذيبهم نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم شيئا الأذى يعني بذلك ولكنهم يؤذونكم بشرهم واسماعكم كفرهم وقولهم في عيسى وأمه وعزير ودعائهم اياكم الى الضلالة ولا يضر ونكم بذلك وهذا من الاستثناء المنقطع الذي هو مخالف معنى ما قبله كإفيل ما استثنى شيئا الا خيرا وهذه كلمة محكمة عن العرب سمعا وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لن يضر وكما الأذى يقول لن يضر وكما الأذى تسمعونهم منهم حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله لن يضر وكما الأذى قال الأذى تسمعونهم منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله لن يضر وكما الأذى قال اشراكمهم في عزير وعيسى والصلب حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله لن يضر وكما الأذى الآية قال تسمعون منهم كذا على الله يدعوكم الى الضلالة القول في تأويل قوله (وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لا ينصرون) يعني بذلك جل ثناؤه وان يقاتلكم أهل الكتاب من اليهود والنصارى يهزموا عنكم فيولوكم ادبارهم انهم اما فقله يولوكم الادبار كناية عن انهزامهم لان المنهزم يحول ظهره الى جهة الطالب هربا الى ملجأ وموئل يئل اليه منه خوفا على نفسه والطالب في أثره فدر الطالب حينئذ يكون محاذي وجه الطالب الهازمه ثم لا ينصرون يعني ثم لا ينصرهم الله أيها المؤمنون عليكم لكفرهم بالله ورسوله وايمانكم بما آتاكم نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم لان الله عز وجل قد ألقي الرعب في قلوب كائناكم أيها المؤمنون بنصرته وهذا وعد من الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأهل الايمان نصرهم على الكفرة من أهل الكتاب وانما رفع قوله ثم لا ينصرون وقد جزم قوله يولوكم الادبار على جواب الجزاء ائتنا فالكلام لان رؤس الآيات قبلها بالنون فالحق هذه بها كما قال ولا يؤذن لهم فيعتذرون رفعا وقد قال في موضع آخر لا يقضى عليهم فيموتوا اذ لم يكن رأس آية القول في تأويل قوله (ضربت عليهم الذلة أينما نفوا لا يجبل من الله وحبل من الناس) يعني بقوله جل

آخرها والوقت باق وثانيها ما يتعلق بحقوق الادميين وينقسم الى عام كالبلد اذا تعطل شربه وانهدم سوره أو طرقه أبناء السبيل المحتاحون وتر كوا معصوتهم فان كان في بيت المال مال لم يؤمر الناس بذلك وان كان في امر ذوو المكتبة رعايتها والى خاص كمتطل

المدينون الموسر بالدين فالحسب بامرهم بالخروج عنه اذا استدعاه رب الدين وليس له الحبس وثالثها الحقوق المشتركة كأمر الاولياء بانكاح الاكفاء والزام النساء احكام العدد (٣٢) واخذ السادة بحقوق الارقاء وأرباب الهائم تبعدها وان

ثناؤه وضربت عليهم الذلة ألزمو الذلة والذلة الفعلية من الذل وقد ينشأ ذلك بشواهد في غير هذا الموضع أينما نفقوا يعني حينما القوا يقول جل ثناؤه ألزم اليهود المكذبون محمد صلى الله عليه وسلم الذلة أينما كانوا من الارض وبأى مكان كانوا من بقاعها من بلاد المسلمين والمشركين الا يجبل من الله وحبل من الناس كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا هودبة قال ثنا عوف عن الحسن في قوله وضربت عليهم الذلة أينما نفقوا الا يجبل من الله وحبل من الناس وضربت عليهم المسكنة قال أدر كنتم هذه الامة وان المجوس لتجيبهم الجزية حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله وضربت عليهم الذلة أينما نفقوا الا يجبل من الله وحبل من الناس قال أذلهم الله فلا منعة لهم وجعلهم الله تحت أقدام المسلمين وأما الجبل الذي ذكره الله في هذا الموضع فانه السبب الذي يأمنون به على أنفسهم من المؤمنين وعلى أموالهم وذرائعهم من عهد وأمان تقدم لهم عقده قبل أن ينفقوا في بلاد الاسلام كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الا يجبل من الله قال بعهد وحبل من الناس قال بعهدهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وضربت عليهم الذلة أينما نفقوا الا يجبل من الله وحبل من الناس يقول الا بعهد من الله وعهد من الناس حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا جريد بن مسعدة قال ثنا يزيد عن عثمان بن غياث قال عكرمة يقول الا يجبل من الله وحبل من الناس قال بعهد من الله وعهد من الناس حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي الا يجبل من الله وحبل من الناس يقول الا بعهد من الله وعهد من الناس حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الا يجبل من الله وحبل من الناس يقول الا بعهد من الله وعهد من الناس حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أينما نفقوا الا يجبل من الله وحبل من الناس فهو عهد من الله وعهد من الناس كما يقول الرجل ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم فهو الميثاق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد أينما نفقوا الا يجبل من الله وحبل من الناس قال بعهد من الله وعهد من الناس لهم قال ابن جريج وقال عطاء العهد حبل الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أينما نفقوا الا يجبل من الله وحبل من الناس قال الا بعهد وهم به ودا قال والحبل العهد قال وذلك قول أبي الهيثم بن النيهان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتته الانصار في العقبة أيها الرجل اننا فاطعون فيك جبالين تناوب بين الناس يقول عهد ودا قال واليهود لا يأمنون في أرض من أرض الله الا بهذا الحبل الذي قال الله عز وجل وقرأوا جعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة قال فليس بلد فيه أحسن النصارى الا وهم فوقهم وفي شرق ولا غرب هم في البلدان كلها مستذلون قال الله وقطعناهم في الارض أمماهم وحدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الخصال في قوله الا يجبل من الله وحبل من الناس يقول بعهد من الله وعهد من الناس حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الخصال مثله واختلف أهل العربية في المعنى الذي جلب الباء في قوله الا يجبل من الله وحبل من الناس فقال بعض نحووي الكوفة الذي جلب الباء في قوله يجبل فعل مضارع قد تزل ذكره قال ومعنى الكلام وضربت عليهم الذلة أينما نفقوا الا أن يعصموا بجبل من الله فأضمر ذلك

لا يستعملوها فيما لا يطيق ومن غير هيئات العبادات كالجهري في الصلاة السرية وبالعكس أو يزيد في الأذان ينعى وينكر عليه ومن تصدى للتدريس والوعظ وهو ليس من أهله ولم يؤمن اغترار الناس به في تأويل أو تحريف فينكر المحسب عليه وينظر أمره لئلا يغتر به واذ رأى رجلا واقفامع امرأته في شارع يطرقه الناس لم ينكر عليه وان كان في طريق خال فهو موضع ريبة فينكره ويقول ان كانت ذات محرم فصناع مواضع الرب وان كانت أجنبية فخاف الله معها في الخلوة ولا ينكر في حقوق الأدميين كتدعى الجار في جدار الجار الا باستعلاء صاحب الحق وينكر على من يطيل الصلاة من أئمة المساجد المطروقة وعلى القضاة اذا حجبوا الخصوم وقصروا في التلصص في الخصومات والسوق المختص بمعاملة النساء يخبر أمانته فان ظهرت منه خيانة منع من معاملته وبالجملة الايمان بضع وسبعون شعبة أعمالها قول لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق فلينظر الداعي الى الخيف في حال كل مكلف وغير مكلف حتى الصبيان ليتبرأوا والمجانين كيلا يضرروا ويدعو الى ما يليق به متدربا من الاسهل الى الاصعب في الامر والانتكار كل ذلك بما لا يحاسب بالاسمعة ورياء ولا لغرض من الأغراض النفسانية

والجسمانية وذلك أن هذه الدعوة منصب النبي وخلفائه الراشدين بعده ومن ههنا ذهب الضعالة الى أن المراد من المذكورين في هذه الآية أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين تعلمون من الرسول ويعلمون الناس واستشهد

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسول الله وخليفة كتابه وعن علي أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن شأنا الفاسقين وغضب الله (٣٣) غضب الله له وكفى بقوله تعالى (وأولئك هم المفلحون) أى الاخضاء بالفلاح

واستشهد لقوله ذلك بقول الشاعر

رأيتني بحبلها فصدت مخافة * وفي الحبل روعا الفؤاد فروق

وقال أراد أقلت بحبلها وبقول الآخر

حننتني حانبات الدهر حتى * كأني حائل أحنول صيد

فوجب أعمال فعل مخذوف واطهار صلته وهو متروك وذلك في مذاهب العربية ضعيف ومن كلام العرب بعيد وأما ما استشهد به لقوله من الآيات فغير دال على صحة دعواه لأن في قول الشاعر رأيتني بحبلها دلالة بيّنة في أنها رأته بالحبل ممسكا في أخباره عنها أنها رأته بحبلها الخبر منه أنها رأته ممسكا بالحبلين فكان فيما ظهر من الكلام مستغنى عن ذكر الامسالك وكانت الباء صلة لقوله رأيتني كافي قول القائل أنا بالله مكلف بنفسه ومعرفة السامع معناه أن تكون الباء محتاجة إلى كلام يكون لها حال باغية غير الذي ظهر وأن المعنى أنا بالله مستعين وقال بعض نحويي المصرية قوله لا بحبل من الله استثناء خارج من أول الكلام قال وليس ذلك بشيء من قوله لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما وقال آخرون من نحويي الكوفة هو استثناء متصل والمعنى ضربت عليهم الذلة أيما تقفوا أى بكل مكان إلا بوضع حبل من الله كما تقول ضربت عليهم الذلة في الأمكنة إلا في هذا المكان وهذا أيضا طلب الحق فأخطأ المفضل وذلك أنه زعم أنه استثناء متصل ولو كان متصلا بكازم لوجب أن يكون القوم إذا تقفوا بحبل من الله وحبل من الناس غير مضروبة عليهم المسكنة وليس ذلك صفة اليهود لأنهم أيما تقفوا بحبل من الله وحبل من الناس أو بغير حبل من الله عز وجل وبغير حبل من الناس فالذلة مضروبة عليهم على ما ذكرنا عن أهل التأويل قبل فلو كان قوله لا بحبل من الله وحبل من الناس استثناء متصلا لوجب أن يكون القوم إذا تقفوا بعهود ذمة أن لا تكون الذلة مضروبة عليهم وذلك خلاف ما وصفهم الله به من صفتهم وخلاف ما هم به من الصفة فتدبرين أيضا بآل فساد قول هذا القائل أيضا وأكن القول عندنا أن الباء في قوله لا بحبل من الله أدخلت لأن الكلام الذي قبل الاستثناء مقتض في المعنى الباء وذلك أن معنى قوله ضربت عليهم الذلة أيما تقفوا ضربت عليهم الذلة بكل مكان تقفوا ثم قال لا بحبل من الله وحبل من الناس على غير وجه الاتصال بالاول وأكنه على الاتطاع عنه ومعناه ولكن يتقفون بحبل من الله وحبل من الناس كما قيل وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ فالخطأ وإن كان منصوبا عما فعل فيما قبل الاستثناء فليس قوله باستثناء متصل بالاول بمعنى الاخطأ فإن له قتله كذلك ولكن معناه ولكن قد يقتله خطأ فكذلك قوله أيما تقفوا الاستثناء من الله وإن كان الذي جلب الباء التي بعد الفعل الذي يعترضها قبل الألف ليس الاستثناء بالاستثناء المتصل بالذي قبله بمعنى أن القوم إذا القوا الذلة زائلة عنهم بل الذلة ثابتة بكل حال ولكن معناه ما بينا آنفا في القول في تأويل قوله (وبأوأ بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق) يعنى تعالى ذكره وبأوأ بغضب من الله وتحملوا غضب الله فانصرفوا به مستحقه وقد بينا أصل ذلك بشواهد ومعنى المسكنة وأما هذا الفاقة والفقر وخشوعهم وما معنى الغضب من الله فيما مضى عما أغنى عن عاداته في هذا الموضع وقوله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله يعنى جل ثناؤه بقوله ذلك أي بوعدهم الذي بآياته من غضب الله وضرب الذلة عليهم بدل مما كانوا يكفرون بآيات الله يقول مما كانوا يجحدون أعلام الله وأدلته على صدق أنبيائه وما فرض عليهم من فرائضه ويقتلون الأنبياء بغير حق يقول وبما كانوا يقتلون

مدحاهم وقد يتسلك بهذا في أن الفاسق ليس له أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر لأنه ليس من أهل الفلاح وأجيب بان هذا ورد على سبيل الغالب فإن الظاهر أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يشترع فيه إلا بعد اصلاح أحوال نفسه لأن العاقل يقدم مهم نفسه على مهم غيره ولما يتفق من ينهى بأمره أن يأمر بما هو بالمعروف في أنهم كشف عن وجهها قال بعض العلماء إن ترك ارتكاب المنهى عنه والنهي عن ارتكاب المنهى واجب على الفاسق فبتركه أحد الواجبين لا يسقط عنه الواجب الآخر وعن بعض السلف مروا بالخير وإن لم تفعلوا وعن الحسن أنه سمع مطرف بن عبد الله يقول لأقول مالا أفعل فقال وأيضا يفعل ما يقول ود الشيطان لو نظر هذه منكم فلا يأمر أحد معروف ولا ينهى عن منكر والحق في هذه القضية ما قيل وغيرتني يأمر الناس بالحق *

طبيب يداوى الناس وهو مريض والقرآن ينهى عليه بقوله لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون تأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقد سلف تقريره في البقرة وعن داود الطائي أنه سمع صوتا من قبر أم أزل أم أصل أم أصم أم أفعل كذا وكذا أجيب بلى يا عبد الله ولكن انك إذا خلوت بارزته بالمعاصي ولم تراقبه قوله

(٥ - ابن جرير رابع) سحابة (ولا تكونوا كالذين تفرقوا في النظم وجهان أحدهما تعالى ذكر في الآيات المتقدمة أنه من في النهاء والاحكام ما يدل على صحة دين الاسلام ثم إن أهل الكتاب حسدوا الله فاحتالوا لالقاء الشكوك في تلك المصوص ثم انجبر

الكلام الى انه امر المؤمنين بالدعاء الى الخير فتم الكلام بتحذير المؤمنين من مثل فعل أهل الكتاب من القاء الشبهات في النصوص واستخراج التأويلات الفاسدة فعلى هذا (٤٣) تكون الآية من تمة الآيات المتقدمة وثانيها أنه لما أمر الأمة بالأمر بالمعروف والنهي عن ضدّه

وكان ذلك مما لا يتم الا بالقدرة على تنفيذّه كيف وفي الناس ظلمة ومتغلبون فلا جرم حذر أهل الحق أن يفرقوا ويختلفوا كما لا يصير ذلك سببا لمجزئهم عن القيام بهذا التكليف وعلى هذا تكون الآية من تمة الآية السابقة فقط قال بعضهم تفرقوا واختلفوا مؤداهما واحد والتكرير للتأكيد وقيل معناهما مختلفان تفرقوا بالعداوة واختلفوا في الدين أو تفرقوا بسبب التأويلات الفاسدة للنصوص واختلفوا بان حاول كل منهم نصرة قوله أو تفرقوا بابتدائهم بان صار كل من الاحبار رئيسا في بلد واختلفوا بان صار كل منهم يدعى أنه على الحق وصاحبه على الباطل ولعل ان تصاف ان أكثر علماء الزمان بهذه الحقيقة فنسأل الله العصمة والساد (وأولئك) اليهود والنصارى الذين اختلفوا من بعد ما جاءهم الدلالات الواضحة والنصوص الظاهرة أو أولئك الذين اقتفوا آثارهم من مبتدعة هذه الأمة (لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) وفي تعليق الطرف بقوله لهم فائدتان احدهما أن ذلك العذاب في هذا اليوم والاخرى أن من حكم هذا اليوم أن يبيض بعض الوجوه ويسود بعضها وتظهر ذلك في القرآن وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليهم غبرة ترهقها فترة وفي أمثال هذه الألوان للمفسرين فلو ان أحدهما واليه ميل أي مسلم

ان البياض مجاز عن الفرح والسوداء عن الغم وهذا مجاز مستعمل قال تعالى واذا بشر أحدكم بالانثى نل وجهه مسودا مكثف ولما سمع الحسن بن علي الأمر الى معوية قال له رجل يا مسود وجوه المؤمنين وتعام الخير سوف يجي ما شاء الله في تفسير سورة القدر ولعوض

ان البياض مجاز عن الفرح والسوداء عن الغم وهذا مجاز مستعمل قال تعالى واذا بشر أحدكم بالانثى نل وجهه مسودا مكثف ولما سمع الحسن بن علي الأمر الى معوية قال له رجل يا مسود وجوه المؤمنين وتعام الخير سوف يجي ما شاء الله في تفسير سورة القدر ولعوض

الشعراء في الشيب يا بياض القرون سودت وجهي * عند بيض الوجوه سود القرون
على ظاهرهما وهما النور والظلمة اذا اصل في الاطلاق الحقيقة فن كان من (٣٥) أهل نور الحق وسيم بياض اللون واسفاره

واشراقه وايضت صحيفته وسعي
النور بين يديه وبيمينه ومن كان
من أهل ظلمة الباطل وسيم بسواد
اللون وكده واسودت صحيفته
وأحاطت به الظلمة من كل جانب
قالوا والحكمة في ذلك أن يعرف أهل
الموقف كل صنف فيعظمونهم أو
يصغرون بحسب ذلك ويحصل لهم
بسببه مزيج من بهجة وسرور أو ويل
وشور وأيضا اذا عرف المكلف في
الدنيا انه يحصل له في الآخرة إحدى
الحالتين ازدادت رغبته في الطاعات
وترك المحرمات قلت والتحقيق فيه
أن الهيات والأخلاق الحميدة أوار
والمسكيات والعادات الذميمة ظلمات
وكل منهما لا يظهر آثارهما كما هي
الابعد المفارقة الى الآخرة انظرونا
نفتس من نوركم قبل ارجعوا وراكم
فانتم سوانورا واحتج أهل السنة
بالآية على ان المكاف امامؤمن
واما كافر وانه ليس ههنا منزلة بين
المنزلتين لأنه قسم أهل القيامة الى
قسمين مبيض الوجوه وهم المؤمنون
ومسودها وهم الكافرون لقوله تعالى
في آخر الآية فذوقوا العذاب بما
كنتم تكفرون واعترض القاضي
عليه بان عدم ذكر القسم الثالث
لا يدل على عدمه وأيضا لفظ وجوه
نكرة فلا يفيد العموم وأيضا
المذكور في الآية هم المؤمنون
والذين كفروا بعد الايمان ولا شبهة
ان الكافر الاصل من أهل النار مع
انه غير داخل تحت هذين القسمين

مكتف بواحد فأنقلوا في توجيههم قوله ليسوا اسواء من أهل الكتاب أمة قائمة على ما حكينا عنهم الى
ما وجهوه اليه مناهم في العربية اذا جازوا فيه من الحذف ما هو غير جائز عندهم في الكلام مع
سواء وأخطوا تاويل الآية فسواء في هذا الموضع بمعنى التمام والاكتفاء بالمعنى الذي تأوله من
حكينا قوله وقد ذكر أن قوله من أهل الكتاب أمة قائمة الآيات الثلاث نزلت في جماعة من اليهود
أسلموا أحسن اسلامهم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق قال
ثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما أسلم عبد الله بن سلام
ونعيل بن سعة وأسيدين سعية وأسد بن عبيد ومن أسلم من يهودهم فآمنوا وصدقوا ورغبوا
في الاسلام ومخبروا فيه قالت أخبارهم يهود وأهل الكفر منهم ما آمن بمحمد ولا تبعه الا أشرا زنا ولو كانوا
من خيارنا ما تركوادين آبائهم وذهبوا الى غيره فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهم ليسوا اسواء من
أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله الى قوله وأولئك من الصالحين حديثنا أبو كريب قال ثنا
يونس عن بكير عن محمد بن إسحق قال ثني محمد بن أبي محمد بن زبير بن ثابت قال ثني سعيد بن جبيرة
أو عكرمة عن ابن عباس بنحوه حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليسوا اسواء
من أهل الكتاب أمة قائمة الآية يقول ليس كل القوم هلك قد كان لله فيهم بقية حديثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج أمة قائمة عبد الله بن سلام ونعيل بن سلام أخوه
وشعية ومبشر وأسيد وأسد بن كعب وقال آخرون معنى ذلك ليس أهل الكتاب وأمة محمد القائمة
بحق الله سواء عند الله ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن الحسن بن يزيد العجلي عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقول في قوله ليسوا
سواء من أهل الكتاب أمة قائمة قال لا يستوي أهل الكتاب وأمة محمد صلى الله عليه وسلم حديثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ليسوا اسواء من أهل الكتاب
أمة قائمة الآية يقول ليس هؤلاء اليهود كمثل هذه الأمة التي هي قائمة وقد بينا أن أولى القولين
بالصواب في ذلك قول من قال قدمت القصة عند قوله ليسوا اسواء عن أخبار الله ما مر مؤمنى أهل
الكتاب وأهل الكفر منهم وأن قوله من أهل الكتاب أمة قائمة خبره بمدة أعني مدح مؤمنهم
ووصفهم بصفتهم على ما قاله ابن عباس وقاتده وابن جريج ويعني جل ثناؤه بقوله أمة قائمة جماعة
ثابتة على الحق وقد دللنا على معنى الأمة فيما مضى بما أغنى عن إعادته وأما القائمة فإن أهل التأويل
اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناها العادلة ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أمة قائمة قال عادل وقال آخرون بل معنى ذلك
أنها قائمة على كتاب الله وما أمر به فيه ذكر من قال ذلك حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة في قوله أمة قائمة يقول قائمة على كتاب الله وفرائضه وحدوده حديثنا عن عمار قال
ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله أمة قائمة يقول قائمة على كتاب الله وحدوده وفرائضه
حديثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس من أهل الكتاب
أمة قائمة يقول أمة مهتدية قائمة على أمر الله لم تنزع عنه وتركه كآثره الآخرون وضعوه وقال
آخرون بل معنى قائمة مطيعة ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل
قال ثنا أسباط عن السدي أمة قائمة الآية يقول ليس هؤلاء اليهود كمثل هذه الأمة التي هي قائمة
لله والقائمة المطيعة وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل ذلك ما قاله ابن عباس وقاتده ومن قال

فكذلك القول في الفساق والجواب لم يحوز أن يكون المراد أن كل أحد أسلم وقت استخراج الذبوبة من صلب آدم فيكون الخطأ
لجميع الكفار وانه أيضا جعل موجب العذاب في آخر الآية هو الكفر من حيث أنه كفر لا الكفر من حيث أنه بعد الايمان فان قيل لم

قدم السباغ على السواد أولاً وعكس خرا فالجواب بعد تسليم افادة الواو والترتيب أنه بدأ بذكر أهل الثواب وختم بهم أيضاً تنبها على ان ارادة
الرجة أكثر من ارادة الغصب كما قال سفيث (٣٦) رحتي غضبي ولما في ذلك من رعاية حسن المطلع والمنقطع وأنه فن يديع في الفصاحة ومن

المراد بهؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم
قال أبي بن كعب هم جميع الكفار
لا تهم أن منوا وقت الميثاق ورواه
الواحدى في البسيط باسناده عن
النبي صلى الله عليه وسلم وقيل المراد
أ كفرت بعد ما ظهر لكم ما يوجب
الايمان وهو ما نصبه الله من دلائل
التوحيد والنبوة وقال عكرمة
والاصم والزجاج انهم أهل الكتاب
أمنوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه
وسلم وكفروا به بعد بعثته وقال قتادة
انهم المرتدون وقال الحسن هم
المنافقون وقيل هم الخوارج الذين
قال فيهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم يعرفون من الدين كما يعرف السهم
من الرمية ولما رأى أبو امامة رؤسا
منصوبة على درج مسجد دمشق
دمعت عيناه ثم قال كلاب النار هؤلاء
شرقى تحت أديم السماء وخير
قتلى تحت أديم السماء الذين قتلهم
هؤلاء فقال له أبو غالب أشي تقوله
برأيك أم شئ سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال بل سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولم
أسمعه الامرة أمرت أن أؤثلا نحتي
عدي سبعا ما حدثكموه قال فاشأنتك
دمعت عيناك قال رجة لهم كانوا
من أهل الاسلام فكفروا ثم قرأ هذه
الاية ثم أخذ بيده فقال ان بارضك
منهم كثيرا فأعاذك الله منهم هذا
أخرجه الامام أبو عيسى الترمذى في
جامعه ولكن المشهور من مذهب
أهل السنة أن الخروج على الاسام
لا يوجب الكفر البتة والاستفهام في
قوله تعالى أ كفرت بمعنى الانكار قال

بقوله ما على ما روينا عنهم وان كان سائر الاقوال الاخر متقاربة المعنى من معنى ما قاله ابن عباس
وقتادة في ذلك وذلك أن معنى قوله قائمة مستقيمة على الهدى وكتاب الله وفرائضه وشرايع دينه
بالعدل والطاعة وغير ذلك من أسباب الخير من صفة أهل الاستقامة على كتاب الله وسنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونظير ذلك الخبر الذى رواه النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل
القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم ركبو اسفينه ثم ذكروا لهم مثلاً قائماً على حدود الله هو
الثابت على التمسك بما أمر الله به واجتناب ما نهى الله عنه فتأويل الكلام من أهل الكتاب جماعة
معصية بكتاب الله متمسكة به ثابتة على العمل بما فيه وما سن له رسوله صلى الله عليه وسلم في القول في
تأويل قوله (يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون) يعنى بقوله يتلون آيات الله يقرؤون كتاب الله
أناء الليل ويعنى بقوله آيات الله ما أنزل في كتابه من العبر والمواعظ يقول يتلون ذلك أناء الليل يقول
في ساعات الليل فيتدبرونه ويتفكرون فيه وأما أناء الليل فساعات الليل واحدها إنى كما قال الشاعر
حلوا ومر كعطف القدرح مرته في كل انى قضاه الليل ينتعل

وقد قيل ان واحداً الآناى مقصور كما واحد الامعاء معى واختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال
بعضهم تأويله ساعات الليل كما قلنا ذكر من قال ذلك حديثاً بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة يتلون آيات الله أناء الليل أى ساعات الليل حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن
أبيه عن الربيع قال أناء الليل ساعات الليل حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال
قال ابن جريج قال عبد الله بن كثير سمعنا العرب تقول أناء الليل ساعات الليل وقال آخرون أناء
الليل جوف الليل ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط
عن السدى يتلون آيات الله أناء الليل أما أناء الليل جوف الليل وقال آخرون بل عنى بذلك قوم
كانوا يصلون العشاء الاخيرة ذكر من قال ذلك حديثى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن الحسن بن زيد الجعفى عن عبيد الله بن مسعود فى قوله يتلون آيات
الله أناء الليل صلاة العمة هم يصلونها ومن سواهم من أهل الكتاب لا يصلها حديثى يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن سليمان عن زر بن حبیش
عن عبد الله بن مسعود قال احتبس علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة كان عند بعض
أهله ونساء فلم يأتنا الصلاة العشاء حتى ذهب ليل فجاء من المصلى ومن المضطجع فبشرنا وقال انه
لا يصل هذه الصلاة أحد من أهل الكتاب فانزل الله ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون
آيات الله أناء الليل وهم يسجدون حديثى يونس قال ثنا علي بن معبد عن أبي يحيى الخولسانى
عن نصر بن طريف عن عاصم عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال خرج علينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم ونحن ننتظر العشاء يريد العمة فقال لنا على الأرض أحد من أهل الاديان
ينتظر هذه الصلاة فى هذا الوقت غيركم قال فنزلت ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات
الله أناء الليل وهم يسجدون ثم قال آخرون بل عنى بذلك قوم كانوا يصلون فيما بين المغرب والعشاء
ذكر من قال ذلك حديثى الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن منصور
قال لمعنى انها نزلت ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون
فيما بين المغرب والعشاء وهذه الاقوال التى ذكرتها على اختلافها متقاربة المعانى وذلك ان الله
تعالى ذكره وصف هؤلاء القوم بانهم يتلون آيات الله فى ساعات الليل وهى آناءه وقد يكون تأليها في

القاضى وفيه وكذا فى قوله ما كنتم تكفرون دليل على أن الكفر منهم لا من الله وقالت المرجئة فيه دلالة على ان العذاب لا يكون الا للكافر صلاة
أما قوله فى رجة الله فالمراد بها الجنة التى هى محل الرجة وموقع قوله هم فيها خالدون موقع الاستئناف كأنه قبل كفى يكونون فيها فاحس بذلك

أى لا يظعنون عنها ولا يموتون وفي إقامة الرحمة مقام الجنة دليل على أن العبدوان كثرت طاعته فانه لا يدخل الجنة الا بفضل الله وبرحمته وفي
إضافة الرحمة الى نفسه وتعدل العذاب بكفرهم والنص على خلود أهل الثواب دون أهل النار (٣٧) وان كانوا يظعنون بضاد لائل وإشارات
الى أن جانب العفو والمغفرة والرحمة

مغلب وكيف لا وقد أرففه بقوله
(تلك) الاحكام السني وردت في حيز
الوعيد والوعد وانقضي ذكرها (آيات
الله تلوحا على كل متلبسة (بالحق)
العدل من جزاء الحسن باحسانه
وجزاء المسي بساءته أو متلبسة بالمعنى
الحق لأن معنى المتلوح حق (وما الله
يريد ظلم العالمين) ولكن مصالح
الخلق لا تنتظم الا بتهديد المذنبين
واذا حصل التهديد فلا بد من التحقيق
دفع الكذب عن هو اصدق العالمين
قال الجبائي قوله ظلمنا كفره في سياق
النفي فوجب أن لا ير يدشيانما
يكون ظلم السراة فرض منه أو من
العبد على نفسه أو على غيره واذالم
يرد لم يفعل ذلك كان ذاع لالشئ من
الأقسام الثلاثة كان مر يذاله هذا
خلف فثبت به هذه الآية انه تعالى غير
فاعل للظلم وغير فاعل لاعمال العباد
اذ من جعلها القبايح وقد بينا انه
لا ير يدشيانما نه تعالى تمدح به لا ير يد
ذلك وان تمدح انما يصح لو صح منه
فعل ذلك الشئ وضح منه كونه
مر يذاله فدللت الآية على انه قادر
على الظلم وعلى أن يمنع الظلمة
من الظلم على سبيل الانحاء والانه
فلها أقوال (ولله مافي السموات ومافي
الارض) وأيضاً لما ذكر انه لا ير يد
الظلم وانما استدل عليه بان فاعل
الظلم انما يفعل القبيح لا يهل أو
الجهل والحاجة وتدل ذلك على الله
تعالى محال لانه مالم لا يهل
السموات ومافي الارض بل لكل
مافي الوجود بما يقال معنى الآية

صلاة العشاء تاليا لها آناء الليل وكذلك من تلاها فيما بين المغرب والعشاء ومن تلاها جوف الليل
فكل ناله ساعات الليل غير أن أولى الاقوال تأويل الآية قول من قال غنى بذلك تلاوة القرآن في
صلاة العشاء لانها صلاة لا يصلها أحد من أهل الكتاب فوصف الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم
بأنهم يصلونها دون أهل الكتاب الذين كفروا بالله ورسوله وأما قوله وهم يسجدون فإن بعض أهل
العربية زعم أن معنى السجود في هذا الموضع اسم الصلاة لا السجود لان التلاوة لا تكون في السجود
ولا في الركوع فكان معنى الكلام عنده يتلون آيات الله آناء الليل وهم يصلون وليس المعنى
على ما ذهب اليه وانما معنى الكلام من أهل الكتاب أمة فاقعة يتلون آيات الله آناء الليل في
صلاتهم وهم مع ذلك يسجدون فيها فالسجود هو السجود المعروف في الصلاة في القول في تأويل
قوله (يؤمنون بالله واليوم الآخر) ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في
الخيرات وأولئك من الصالحين) يعني بقوله جل وعز يؤمنون بالله واليوم الآخر يصدقون بالله
وبالبعث بعد الموت ويعلمون أن الله مجازيهم بأعمالهم وليسوا كالشركين الذين يحدون وحدانية الله
ويعبدون معه غيره ويكذبون بالبعث بعد الموت وينكرون المجازاة على الأعمال والثواب والعقاب
وقوله ويأمرون بالمعروف يقول يأمرون الناس بالإيمان بالله ورسوله وتصديق محمد صلى الله عليه
وسلم وما جاءهم به وينهون عن المنكر يقول وينهون الناس عن الكفر بالله وتكذيب محمد وما جاءهم
به من عند الله يعني بذلك أنهم ليسوا كاليهود والنصارى الذين يأمرون الناس بالكفر وتكذيب
محمد فيما جاءهم به وينهونهم عن المعروف من الأعمال وهو تصديق محمد فيما أتاهم به من عند الله
ويسارعون في الخيرات يقول ويتسرعون في فعل الخيرات خشية أن يعقوبهم ذلك قبل معاجلتهم بمناياهم
ثم أخبر جل ثناؤه أن هؤلاء الذين هذه صفتهم من أهل الكتاب هم من عداد الصالحين لان من كان
منهم فاسقا قد باء بغضب من الله لكفره بآياته وقتلهم الانبياء بغير حق وعصيانه ربه واعتدائه
في حدوده في القول في تأويل قوله (وما تفعلوا من خير فلن ننكفروه والله عليم بالمتقين) اختلف
القراء في قراءة ذلك فقرا أنه عامة قراء الكوفة وما يفعلوا من خير فلن يكفروه وجميعا راعا على صفة
القوم الذين وصفهم جل ثناؤه بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقرا أنه عامة قراء المدينة
والخجاز وبعض قراء الكوفة بالتاء في الحرفين جميعا وما تفعلوا من خير فلن تكفروا بمعنى وما تفعلوا
أنتم أيها المؤمنون من خير فلن يكفروا بكم وكان بعض قراء البصرة يرى القراءتين في ذلك جائزا
بالياء والتاء في الحرفين والصواب من القراءة في ذلك عندنا وما يفعلوا من خير فلن يكفروه بالياء في
الحرفين كلهم ما يعني بذلك الخبر عن الأمة القائمة التالية آيات الله وانما اخترنا ذلك لان ما قبل هذه الآية
من الآيات خبر عنهم فالحاق هذه الآية اذ كان لادلالة فيها تدل على الانصراف عن صفتهم عما
الآيات قبلها أولى من صرفها عن معاني ما قبلها وباللهي اخترنا من القراءة كان ابن عباس يقرأ
حمد شني أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن عرو بن عمرو بن العلاء
قال بلغني عن ابن عباس أنه كان يقرأهم جميعا بالياء فتأويل الآية اذ على ما اخترنا من القراءة وما
تفعل هذه الأمة من خير وتعمل من عمل الله فيه رضا فلن يكفروا الله ذلك يعني بذلك فلن يبطل الله
ثواب عملهم ذلك ولا يدعهم بغير جزاء منه لهم عليه ولكنه يجزل لهم الثواب عليه ويسني لهم الكرامة
والجزاء وقد دللنا على معنى الكفر فيما مضى قبل بشواغده وأن أصله تعطية الشئ فكذلك ذلك في
قوله فلن يكفروا فلن يعطى على ما فعلوا من خير فيتركوها بغير مجازاة ولكنهم يشكرون على ما فعلوا

اما أن يكون انه لا ير يد أن يظلمهم وأنه لا ير يد أن يظلم بعضهم بعضا والاول لا يستقيم على مذهبه لان من مذهبهم انه تعالى لم يعذب البري عن
الذنب أشد العذاب لم يكن ظالم المايل كان عادلا لأن الظلم تصرف في ملك الغير وهو تعالى انما تصرف في ملكه فلهذا قوله الظلم منه محال عندكم

فلا يلزم منه مدح والثاني أيضا محال على قولكم لان كلا بارادة الله وتكوينه عندكم فنبت انه لا يمكن جعل الآفة على وجه صحيح في مذهكم
أجاب أهل السنة من وجهين الاول انه لا يتوقف (٣٨) التمدح بنفي صفة على امكان تصور ذلك الشيء منه بدليل قوله لا تأخذ منه سنة ولا نوزم

وهو يطعم ولا يطعم ولا يتوقف التمدح بذلك على صحة النوم والأكل عليه الثاني انه تعالى ان عذب من ليس يستحق للظلم لم يكن ظالما لكنه في صور الظلم وقد يطلق اسم أحد المتشابهين على الآخر كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها والحق في هذا المقام أن الظلم وضع الشيء في غير موضعه وإذا كان اللطف والقهر من ضرورات صفات الكمال فوضع كل منهما في مظهره يكون وضع الشيء في موضعه فلا يكون ظلما واحتجبت الاشاعة بقوله ولله مافي السموات ومافي الارض على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى لانها من جملة مافي السموات ومافي الارض أجابت المعتزلة بان قوله لله اضافة ملك لا اضافة فعل كما يقال هذا البناء فلان رادئه مملوكه لا أنه مفعوله وأيضا الآية مسوقة في معرض المدح ولا مدح في نسبة الفواحش والقبائح الى نفسه وأيضا قوله مافي السموات ومافي الارض يتناول ما كان منظره والهم ما وذاك من صفات الاجسام لا من صفات الافعال التي هي أعراض وعروض بان الاضافة اضافة فعل لان المؤثر في حصول فعل العبد هو مجموع القدرة والداعية المنبهة الى تخلق الله دفعا للتسلسل أو الترجيح من غير مرجح قالت الحكماء تتدبى السموات في الذكر على الارض دليل على ان جميع الاحوال الارضية مستندة الى الاسباب السموية ولا شك أن الاحوال السموية مستندة الى خلقه

من ذلك فيجوز لهم الثواب فيه ونحو ما قلنا في ذلك من التأويل تأويل ذلك من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا شريفا قال تنازل بقول تناسل عن قتادة وما تفعلوا من خير فلن تكفروه يقول لن يضل عنكم حديث عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن ثله وأما قوله والله عليهم بالمؤمنين فانه يقول تعالى ذكره والله ذو علم عن انباء بطاعته واجتباب معاصيه وحافظ أعمالهم الصالحة حتى يشيهم عليها ويجازيهم بها تبشيرا منه لهم جل ذكره في عاجل الدنيا وحضالهم على التمسك بالذي هم عليه من صالح الاخلاق التي ارتضاها لهم (٣٩) القول في تأويل قوله (ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وهذا وعيد من الله عز وجل للامة الاخرى الفاسقة من أهل الكتاب الذين أخبر عنهم بأنهم فاسقون وأنهم قد بارأ بنفسهم من كل من كفر عنهم من أهل الكفر بالله ورسوله وما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله يقول تعالى ذكره ان الذين كفروا يعني الذين يحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به وما جاءهم به من عند الله لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا يعني لن تدفع أمواله التي جمعها في الدنيا وأولاده الذين رباهم فيها شيئا من عقوبة الله يوم القيامة ان أخرها لهم الى يوم القيامة ولا في الدنيا ان عذبها لهم فيها وانما يخص أولاده وأمواله لان أولاد الرجل أقرب أنسبائه اليه وهو على ماله أقرب منه على مال غيره وأمره فيه أجوز من أمره في مال غيره فاذا لم يغن عنه ولده لصاحبه وماله الذي هو نافذ الامر فيه فغير ذلك من أقربائه وسائر أنسبائه وأموالهم أبعد من أن تغني عنه من الله شيئا ثم أخبر جل ثناؤه أنهم هم أهل النار الذين هم أهلها يقول وأولئك أصحاب النار انما جعلهم أصحابها لانهم أهلها الذين لا يخرجون منها ولا يفارقونها كصاحب الرجل الذي لا يفارقه وقرينه الذي لا يرايه ثم وكذلك أخبرهم أنهم فيها خالدون محبهم اياها محبة لا انقطاع لها اذا كان من الاشياء ما يفارق صاحبه في بعض الاحوال ورايها في بعض الاوقات وليس كذلك محبة الذين كفروا النار التي أصلوها ولكنكم محبة دائمة لانها نهاية لها ولا انقطاع نعوذ بالله منها وما قرب منها من قول وعمل (٤٠) القول في تأويل قوله (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيهما صرا أصابت حرب قوم ظلموا أنفُسهم فأهلكته) يعني بذلك جل ثناؤه شبه ما ينفق الذين كفروا في شيء ما يتصدق به الكافر من ماله فيعطيه على وجه القرية الى ربه وهو لو حاد الله جاحدا ولمحمد صلى الله عليه وسلم مكذب في ان ذلك غير نافعة مع كفره وأنه مضمحل عند حاجته اليه ذاهب بعد الذي كان يرجو من عائدة نفعة عليه كشيء ربح فيها برد شديد أصابت هذه الریح التي فيها البرد الشديد حرب قوم يعني زرع قوم قد أملاوا ذرا كور حوار يعدو عائدة نفعة ظلموا أنفُسهم يعني أصحاب الزرع عمو الله وتعدوا واحد دونه فأهلكته يعني فأهلك الریح التي فيها الصرز ربحهم ذلك بعد الذي كانوا عليه من الامل ورجاء عائدة نفعة عليهم يقول تعالى ذكره فكذلك فعل الله بنفقة الكافر وصدقته في حياته حين يلقاه يبطل ثوابها ويخيب رجاء منها وخرج المثل للنفقة والمراد بالمثل صنيع الله بالنفقة فينبين ذلك قوله كمثل ربح فيها صر فهو كقديني في مثله من قوله مثلهم كمثل الذي استوقد نارا وما أشبه ذلك فتأويل الكلام مثل ابطال الله أجر ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيها صر وانما جاز ترك ذكر ابطال الله أجر ذلك لدلالة آخر الكلام عليه وهو قوله كمثل ربح فيها صر ولمعرفة السامع ذلك معناه واختلف أهل التأويل في معنى النفقة التي ذكرها في هذه الآية فقيل بعضهم هي النفقة المعروفة في الناس ذكر من قال ذلك حديثا شريفا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم

وتكوينه تعالى فيكون الجهر أيضا لازما من هذا الوجه (والى الله) أى الى حيث لا مالك سواد (ترجع الامور) فالاول اشارة الى أنه تعالى عن مبدأ الخلق وان كلها وهذا اشارة الى أن معاد الكل اليه قوله عز من قائل (كنتم خيرا مة) في النظم وجهان أحدهما انه لما أمر المؤمنين بما أمر

ونهاهم عما نهى عدل الى طريق آخر يقتضي حلهم على الانقياد والطاعة لان كونهم خيرا لام بما يقوى داعيتهم في أن لا يسلطوا على أنفسهم هذه المزية وذلك انما يكون بالتزام التكليف الشرعية وثانها ما نهى لما ذكر حال (٣٩) الاشقاء وحال السعداء منه أولا على ما هو

السبب لو عيد الاشقاء بقوله وما الله ير يدنلما للعالمين بمعنى انهم استحقوا ذلك بافعالهم القبيحة ثم نه على سبب وعد السعداء بقوله كنتم خيرا امة أى تلك الكرامات والسعادات انما فازوا بها في الآخرة لانهم كانوا في الدنيا خيرا امة وأقول لما انجز الكلام في مخاطبة المؤمنين الى بيان أن كل ما في الوجود ملكه وملكه ابداعا واختراعا وأن منتهى الكل اليه أتبع ذلك مزية هذه الامة ليعلم انها بسابقة العناية الازلية اذ جعلهم مظهر الاطاف وذكر بعد هارذيلة أهل الكتاب ليعرف انها لوقوعهم في طريق القهر ولا اعتراض لاحد على ما يفعله المالك في ملكه عن عكرمة ومقاتل أن مالك بن الصيف ووهب بن موديا اليهوديين قال لابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم موسى حديثان ديننا خير مما تدعوننا اليه ونحن خير وأفضل منكم فأنزل الله هذه الآية قال بعض المفسرين كان ههنا امة وانتصاب خيرا امة على الحال أى حدثتم وجدتم خير امة والا كثرون على أنها ناقصة خفاء ايهاهم أنهم كانوا موصوفين بالخيرية في الزمان الماضي دون ما يستقبل فاجيب بان كان لاندل على عدم سابق ولا انقطاع طارئ بدليل قوله وكان الله غفورا رحاما وقيل المراد كنتم في علم الله وفي اللوح المحفوظ خيرا امة أو كنتم في الامم قبلكم مذكورين بانكم خيرا امة

عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا قال نفقة الكافر في الدنيا وقال آخرون بل ذلك قوله الذي بقوله بلسانه مما لا يصدق به بقلبه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثني أحد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيها أصرا أصابت حرب قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته يقول مثل ما يقول فلا يقبل منه كمثل هذا الزرع اذا زرع القوم الظالمون فأصابه ربح فيها أصرا أصابته فأهلكته فكذلك أنفقوا فأكسبهم شركهم وقد بينا أولى ذلك بالصواب قبل وقد تقدم بياننا تأويل الحياة الدنيا بما فيه الكفاية من عادته في هذا الموضع وأما الصبر فانه شدة البرد وذلك بعصوف من الشمال في اعصار الطل والانداء في صبيحة معتمة بعقب ليلة صحو كما **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن عثمان بن غياث قال سمعت عكرمة يقول ربح فيها أصرا قال برد شديد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جرير قال ابن عباس ربح فيها أصرا قال برد شديد وزهير **حدثنا** علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ربح فيها أصرا يقول برد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس الصبر البرد **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كمثل ربح فيها أصرا يقول برد شديد **حدثنا** عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في الصبر البرد الشديد **حدثنا** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس كمثل ربح فيها أصرا يقول ربح فيها برد **حدثني** نونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد ربح فيها أصرا قال صبر باردة أهلكك حربهم قال والعرب تسعونها الضرب تأتي الربح باردة فتصعب ضرب يافدا حرق الزرع تقول قد ضرب الليلة أصابه ضرب تلك الضربة التي أصابته **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال ثنا جويبر عن النخعي ربح فيها أصرا قال ربح فيها برد **حدثنا** القول في تأويل قوله (وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون) يعني بذلك جل ثناؤه وما فعل الله بهؤلاء الكفار ما فعل بهم من احباطه ثواب أعمالهم واطاله أجورهم وظلمهم منه لهم يعني ونعمانهم لما فعل بهم من ذلك في غير موضعه وعند غير أهل بل وضع فعله ذلك في موضعه وفعل بهم ما هم أهل لأن عملهم الذي عملوه لم يكن لله وهم له بالوحدانية دائنون ولا مره متبعون ولرسله مصدقون بل كان ذلك منهم وهم به مشركون ولا مره مخالفون ولرسله مكذبون بعد تقدم منه اليهم أنه لا يقبل عملهم عاما الا مع اخلاص التوحيد له والاقرار بنبوة أنبيائه وتصديق ما جاءهم به وتوكيده الحجج بذلك عليهم فلم يكن بفعله ما فعل عن كفره وخالف أمره في ذلك بعد الاعتذار اليه من احباط وافرعه له ظالمات الكافر هو الظالم نفسه لا كسأبها من معصية الله وخلاف أمره ما أوردناه نار جهنم وأصلها به سعي سقر **حدثنا** القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبلا الا ردوا عما غنمتم) يعني بذلك تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به نبهم من عند ربهم لا تتخذوا بطانة من دونكم يقول لا تتخذوا أولياء وأصدقاء لانفسكم من دونكم يقول من دون أهل دينكم وملككم يعني من غير المؤمنين وانما جعل البطانة مثلا لخليل الرجل فشبها بما ولى بطنه من ثيابه لخلوله منه في اطلاعه على أسراره وما يطويه به عن أأعده وكثير من آثار به محل ما ولى جسده من ثيابه فهي الله المؤمنين به أن يتخذوا من الكفار به

كقوله ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل وقال أبو مسلم هذا تابع لقوله فاما الذين ابضت وجوههم وما بينهم ما عراض والتعذر أنه يقال لهم عند الخلود في الجنة كنتم في دنيا كم خيرا امة فلها دنيا لهم من الرحمة وبياض الوجوه ما نلتهم وقال بعضهم لو شاء الله لنقال أنهم فكان

هذا النشر يف حاصله لكننا وليكنه مخصوص بقوم معينين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم السابقون الاولون ومن صنع مثل صنيعهم وقيل انهم ازانده والمعنى انهم (ع) خير امة وزيقهم ان الانبارى بان الزائدة لا تقع في أول الكلام ولا تعمل كقول العرب عند الله

أخلاء وأصفاء ثم عرفهم ما هم عليه لهم منطوون من الغش والخيانة وبغيتهم يا هم الغوائل فحذرهم بذلك منهم عن مخالفتهم فقال تعالى ذكره لا يألونكم خبالا يعني لا يستطيعونكم شر من أولت أو أوليا يقال ما لأفلان كذا أي ما استطاع كما قال الشاعر

جهراء لا تألوا ذاهي أظهرت * بصرا ولا من عيلة تغني

يعني لا تستطيع عبد الظاهر ابصارا وانما يعني جل ذكره بقوله لا يألونكم خبالا البطانة التي نهى المؤمنين عن اتخاذها من دونهم فقال ان هذه البطانة لا تترككم طافتها خبالا أي لا تدع جهدا فيها أو ترككم الخبال وأصل الخبال الفساد يستعمل في معان كثيرة يدل على ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم من أصيب بخبل أو جراح أو ما قوله ودوا ما عنتم فانه يعني ودوا عنكم يقول يمتنون لكم العنت والشرف دينكم وما يسوءكم ولا يسركم وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من المسلمين كانوا يخاطبون حلفاءهم من اليهود وأهل النفاق منهم ويصافونهم المودة بالاسباب التي كانت بينهم في جاهليتهم قبل الاسلام فنهاهم الله عن ذلك وأن يستنصحوهم في شيء من أمورهم ذكر من قال ذلك حديثا ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال قال محمد بن أي محمد عن عكرمة وأعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رجال من المسلمين واصلون رجلا من اليهود لما كان بينهم من الجوار والخلف في المعاملة فانزل الله عز وجل فيهم فنهاهم عن مسايطهم يخوف الفتنة عليهم منهم يأبىها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا في المنافقين من أهل المدينة نهى الله عز وجل المؤمنين أن يتولواهم حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم نهى الله عز وجل المؤمنين أن يستدخلوا المنافقين أو يتولواهم أي يتولواهم من دون المؤمنين حديثا محمد بن سعد قال ثنا أي قال ثني عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا يقول لا تستدخلوا المنافقين تتولواهم من دون المؤمنين حديثا أبو كريب وعنه يونس بن ابراهيم قال ثنا هشام قال أخبرنا العوام بن حوشب عن الازهر بن راشد عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستضيؤا بنار أهل الشرك ولا تنقشوا في خواتمكم عربيا قال فلم يدر ما ذلك حتى أتوا الحسن فسألوه فقال نعم أما قوله لا تنقشوا في خواتمكم عربيا فانه يقول لا تنقشوا في خواتمكم شتموا ما قوله ولا تستضيؤا بنار أهل الشرك فانه يعني به المشركين يقول لا تستضيؤوهم في شيء من أموركم قال قال الحسن وتصدق بذلك في كتاب الله ثم تلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم أما البطانة فهم المنافقون حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم الآية قال لا يستدخل المؤمن المنافق دون أخيه حديثا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم الآية قال هؤلاء المنافقون وقراء قوله قد بدت البغضاء من أفواههم الآية واخفاها في تأويل قوله

كان قائم وعبد الله قائم كان يقولون كان عبد الله قائم على ان كان زائدة لان البداءة بها دليل شدة العناية والمعنى لا يكون في محل العناية وقيل انهم يعني صارا صرحهم خيرا مة وأصل الامة الطائفة المنتمعة على النبي الواحد وامة محمد صلى الله عليه وسلم هي الطائفة الموصوفة بالاعيان والاقرار بنبوته واذا أطلقت الامة في نحو قول العلماء اجتمعت الامة وقعت عليهم وقد يقال لكل من جمعهم دعة تدانهم امة الدعوة ولا يطلق عليهم لفظ الامة الا بهذا القيد قال الزجاج ظاهر الخطاب في كتم مع اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام في حق كل الامة ونظيره كتب عليكم القصاص كتب عليكم الصمام وقوله للناس امان يتعلق بأخرجت والمعنى كتمت خيرا لام المخرجة للناس في جميع الاعصار ومعنى اخرجها انها أظهرت للناس حتى عيرت وعرفت وفصل بينها وبين غيرها واما ان يتعلق بكتم أي كتمت للناس خيرا مة ثم بين سبب الخيرية على سبيل الاستئناف بقوله تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله كما تقول زيد كرم بطم الناس ويكسوهم ويقوم مصالحهم وقد يستدل بالآية على ان اجماع هذه الامة حجة لانها لم تخد بالحق لم تكن خيرا من المبطل ولان اللام في المعروف وفي المنكر للاستفراق

فقد تضمن كونهم امرين بكل معروف ونهين عن كل منكر فمكون اجماعهم حقا وأما ما من أي وجه يقتضي ذلك كون هذه الامة خيرا لانه معان الصفات الثلاثة كانت حاصلة لسائر الامم فذلك ان الامر بالمعروف قد يكون باللسان وباليد وأما ما يكون

بالقتال لانه القاء النفس في خطر القتل وأعرف المعروفات الدين الحق والايان بالتوحيد والنبوة وأنكر المنكرات الكفر بالله فكان
الجهاد في الدين تحملا لأعظم المضار لغرض اصال الغير الى أعظم المنافع وتخليصه (٤١) من أعظم المضار فكان من أعظم العبادات

ولما كان أمرا للجهاد في شرعنا
أقوى منه في سائر الشرائع كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم أنا نبي
السيف أمرت أن أقاتل الناس
حتى يقولوا لا اله الا الله فلا جرم
صار ذلك موجبا للفضل هـ
الامة على سائر الامم وهذا معنى
ما روى عن ابن عباس في تفسير
قوله كنتم خير امة تأمرهم أن
يشهدوا أن لا اله الا الله ويقرؤا بما
أنزل الله وتقاتلونهم عليه ولا اله الا
الله أعظم المعروف والتكذيب
أنكر المنكر وفائدة القتل على

الدين لا ينكره منصف فان أكثر الناس
يحبون ما أفوه من الاديان الباطلة
ولا ياتملون في الدلائل التي توردهم
عليهم فاذا خوف بالقتل دخل في
دين الحق مكرها الى أن يألفه متدرجا
وأما الايمان بالله فلا شلته في
هذه الامة أكمل لانهم آمنوا بكل
ما يجب الايمان به من رسول أو
كتاب أو بعث أو حساب أو ثواب أو
عقاب الى غير ذلك ولا يقولون نؤمن
ببعض ونكفر ببعض وإنما اقتصر
في وصف الامة على الايمان بالله لانه
يستلزم الايمان بالنبوة وبسائر
ما عدنا والالم يكن في الحقيقة ايمانا
ولهذا نفي عن أهل الكتاب في قوله
ولو آمن أهل الكتاب وانما قدم
الامر بالمعروف على الايمان بالله في
الذكر مع ان الايمان مقدم على
كل الطاعات لان الآية سبقت
لبيان فضل الامر بالمعروف وتأكيد
اقامه به ولهذا كرر بعد قوله

ودوا ما عنتم فقال بعضهم معناه ودوا ما ضلتم عن دينكم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ودوا ما عنتم يقول ما ضلتم * وقال آخرون بما
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج ودوا ما عنتم يقول في دينكم
يعني أنهم يودون أن تعنتوا في دينكم * فان قال لنا قائل وكيف قيل ودوا ما عنتم بخاء الخبر عن
البطانة بلفظ الماضي في محل الحال والقطع بعد عام الخبر والحالات لا تكون الا بصو والاسماء
والافعال المستقبلية دون الماضية منها قيل ليس الامر في ذلك على ما ظننت من أن قوله ودوا ما عنتم
حال من البطانة وإنما هو خبر عنهم ثانياً منقطع عن الاول غير متصل به وإنما بول الكلام بإيها
الذين آمنوا لا اتخذوا ببطانة صفتهم كذا صفتهم كذا فالخبر عن الصفة الثانية غير متصل بالصفة الاولى
وان كانتا جميعا من صفة شخص واحد وقد زعم بعض أهل العربية أن قوله ودوا ما عنتم من صلة
البطانة وقد وصلت بقوله لا يألونكم خبالا فلا وجه لصلته أخرى بعد تمام البطانة بصلته ولكن القول
في ذلك كما بينا قبل من أن قوله ودوا ما عنتم خبر مبتدأ عن البطانة غير الخبر الاول وغير حال من
البطانة ولا قطع منها في القول في تأويل قوله (قد بدت البغضاء من أفواههم) يعني بذلك جل ثناؤه
قد بدت بغضاء هؤلاء الذين نهيتمكم أيها المؤمنون أن تتخذوهم بطناء من دونكم لكم بأفواههم يعني
بألسنتهم والذي بداهم منهم بالسنتهم أقامهم على كفرهم وعداوتهم من خالف ما هم عليه فقيمون من
الضلالة فذلك من أوكد الاسباب في معاداتهم أهل الايمان لأن ذلك عداوة على الدين والعداوة على
الدين العداوة التي لازوال لها لا ينتقل أحد المتعادين الى ملة الآخر منها وذلك انتقال من هدى الى
ضلالة كانت عند المنتقل اليها ضلالة قبل ذلك فكان في إيسائهم ذلك لاهوئين ومقامهم عليه أي
الدلالة لاهل الايمان على ما هم عليه لهم من البغضاء والعداوة * وقد قال بعضهم معنى قوله قد بدت
البغضاء من أفواههم قد بدت بغضاؤهم لاهل الايمان الى أوليائهم من المنافقين وأهل الكفر باطلاع
بعضهم بعضا على ذلك وزعم قائلوه هذه المقالة أن الذين عنوا بهذه الآية أهل النفاق دون من كان
مصرحا بالكفر من اليهود وأهل الشر لذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله قد بدت البغضاء من أفواههم يقول قد بدت البغضاء من أفواه المنافقين الى اخوانهم
من الكفار من غشهم للاسلام وأهله وبغضهم إياهم حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن
أبيه عن الربيع قد بدت البغضاء من أفواههم يقول من أفواه المنافقين وهذا القول الذي ذكرناه
من قتادة قول لا معنى له وذلك ان الله تعالى ذكره اغتاب المؤمنين أن يتخذوا بطناء ممن قد عرفوه
بالغش الاسلام وأهله وبغضاء ما بادلته ظاهرة دالة على أن ذلك من صفتهم وأما باظهار الموصوفين
بذلك العداوة والشنآن والمناسبة لهم فأما من لم يتسوه معرفة أنه الذي نهاهم الله عز وجل عن
مخالته ومبايعة غيره جائز أن يكونوا من وعان مخالته ومصادقته لا بعد تعريضهم إياهم اما باعيا عنهم
وأسمائهم واما بصفات قد عرفوهم بها واذ كان ذلك كذلك وكان ابداء المنافقين بالسنتهم ما في قلوبهم
من بغضاء المؤمنين الى اخوانهم من الكفار غير مدركه المؤمنين معرفة ما هم عليه لهم مع اظهارهم
الايمان بالسنتهم لهم والتودد اليهم كان بينا أن الذي نهى الله المؤمنين عن اتخاذهم لانفسهم بطناء
دوئهم الذين قد ظهرت لهم بغضاؤهم بالسنتهم على ما وصفهم الله عز وجل به فعرفهم المؤمنون
بالصفة التي نفثهم الله بها وأنهم هم الذين وصفهم تعالى ذكره بانهم أصحاب النار هم فيها خالدون فمن
كان له ذمة وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من أهل الكتاب لانهم لو كانوا المنافقين

(٦ - ابن جرير رابع) ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف فكانت العناية به أشد فكان تقدمه أهم وليعلم أن
التكبير أفضل من الكمال نفسه ولهذا استلزم الاول الثاني دون العكس ولان التكبير يتضمن الكمال فكان في تأخير الاعان بالله تكرار له مرة

بالتضمن وأخرى بالمطابقة على أن الواو لاتنفيد الترتيب وأيضاً أراد أن يبنى عليه قوله ولو آمن وفي التفسير الكبير أن أصل الإيمان مشترك فيه بين الأديان فلا تبيين فيه (٤٣) الأخيرة لكن الآية سقت لبيان الخيرية وليس ذلك إلا لأن هذه الأمة أقوى في باب الأمر

المعروف فلهذا أقدم ثم أتبع ذكر
الإيمان بالله ليعلم أن شرط تأثير الأمر
المعروف في الخيرية حاصل ولا يخفى
أن هذا الجواب مبني على أن
الإيمان لا يزيل ولا ينقص وعلى
أن إيمان أهل الكتاب معتد به
وليس كذلك ولهذا قال تعالى
(ولو آمن أهل الكتاب) يعني إيماناً
معتبراً وهو الإيمان بالله وبسائر
ما لا بد منه من الأمور المحدودة (لكن
خير لهم) حصلت لهم صفة الخيرية
أيضاً لأنهم هم في زمرة هذه الأمة
أو لحصل لهم من الرتبة وحظوظ
الدنيا ما هو خير مما تركوا وهذا
الدين لأجله لأن الحاصل على هذا
التقدير عزلة الإسلام مع الفوز بما
وعدها من ابتغاء الأجر في الآخرة
مرتين وعلى ما هم فيه ليس الاستتباع
بعض الجهالة من العوام وشئ نزر
من الرشاو بعد ذلك خلود في النار
ثم فصل أهل الكتاب على سبيل
الاستئناف فقال (منهم المؤمنون)
كعبد الله بن سلام ورهطه
وكالنجاشي وأصحابه فاللام للمعهود
السابق (وأكثرهم الفاسقون)
الخارجون عن طاعة الله تعالى
وعن دينه فيقارب الكفر أو يرادفه
أو المراد أنهم ليسوا بعدول في
دينهم أيضاً فهم مردودون بتناق
الطوائف كلها فلا ينبغي أن
يقتدى بهم البتة ثم أخبر عن حالهم
وكان كما قال وهو آية الإعجاز بجملة
مستأنفة هي (لن يضرركم الأذى)
الاضرار لا يجاوز أذى يقول

لكن الأمر فهم على ما قد بينا ولو كانوا الكفار من قد ناصب المؤمنين الحرب لم يكن المؤمنون
مخذينهم لأنفسهم بطانة من دون المؤمنين مع اختلاف بلادهم وافتراق أمصارهم ولكنهم الذين
كانوا بين أظهر المؤمنين من أهل الكتاب أبا نام رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له من رسول الله
صلى الله عليه وسلم عهد وعهد من يهود بني إسرائيل والبغضاء مصدرة وقد كراهم في قراءة عبد الله
ابن مسعود قد بدا البغضاء من أفواههم على وجه التشديد كما عايناه ذلك بالتدبير ولفظه لفظ المؤمن
لأن المصادر تأنيها ليس بالتأنيب اللازم فيجوز تشديد ما خرج منها على لفظ المؤمن وتأنيبه كما قال
عز وجل وأخذ الذين ظلموا الصيحة وكما قال فقد جاءكم بينة من ربكم وفي موضع آخر وأخذت الذين ظلموا
الصيحة وجاءتكم بينة من ربكم وقال من أفواههم وانما إيمانهم من البغضاء بالسنتهم لأن المعنى به
الكلام الذي ظهر للمؤمنين منهم من أفواههم فقال قد بدت البغضاء من أفواههم بالسنتهم القول
في تأويل قوله (وما تخفي صدورهم أكبر) يعني تعالى ذكره بذلك والذي تخفي صدورهم يعني صدور
هؤلاء الذين نهاهم عن اتخاذهم بطانة فتخفيه عنكم أيهم المؤمنون أكبر يقول أكبر مما قد بدت لكم
بالسنتهم من أفواههم من البغضاء وأعظم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
وما تخفي صدورهم أكبر يقول وما تخفي صدورهم أكبر مما قد أبدوا بالسنتهم حدثت عن عمار عن
ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وما تخفي صدورهم أكبر يقول ما تكتن صدورهم أكبر مما
قد أبدوا بالسنتهم القول في تأويل قوله (قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون) يعني بذلك جل
ثناؤه قد بينا لكم أيهم المؤمنون الآيات يعني بالآيات العبر قد بينا لكم من أمر هؤلاء اليهود الذين
نهيناكم أن تتخذوهم بطانة من دون المؤمنين ما تعتبرون وتعتظون به من أمرهم ان كنتم تعقلون
يعني ان كنتم تعقلون عن الله مواعظهم وأمره ونهيهم وتعرفون مواقع نفع ذلك منكم ومبلغ عائدته
عليكم القول في تأويل قوله (ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله) يعني
بذلك جل ثناؤه ها أنتم أيهم المؤمنون الذين تحبونهم يقول تحبون هؤلاء الكفار الذين نهيتكم عن
اتخاذهم بطانة من دون المؤمنين فتودونهم وتواصلونهم وهم لا يحبونكم (١) بل ينتظرون لكم
العداوة والغش وتؤمنون بالكتاب كله ومعنى الكتاب في هذا الموضع معنى الجمع كما يقال كثر الدرهم
في أيدي الناس يعني الدراهم فكذلك قوله وتؤمنون بالكتاب كله أعمامهم بالكتب كلها كتابكم
الذي أنزل الله لكم وكتابهم الذي أنزل الله لهم وغير ذلك من الكتب التي أنزلها الله على عباده يقول
تعالى ذكره فأنتم اذ كنتم أيهم المؤمنون تؤمنون بالكتب كلها وتعلمون أن الذين نهيتكم عن أن
تخذوهم بطانة من دونكم كفار بذلك كله بحدودهم ذلك كله من عهد الله إليهم وتبديلوهم
ما فيه من أمر الله ونهيهم أولى بعداوتكم إياهم وبغضائهم وغشهم منهم بعداوتكم وبغضائكم مع
يحدوهم بعض الكتب وتكذبون ببعضها كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال
ثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس تؤمنون بالكتاب كله أي
بكتابكم وكتابهم وبما مضى من الكتب قبل ذلك وهم يكفرون بكتابكم فأنتم أحق بالبغضاء لهم
منهم لكم وقال ها أنتم أولاء بل يقل هؤلاء أنتم ففرق بين ها وأولاء بكتابة اسم مخاطبين لأن العرب
كذلك تفعل في هذا إذا أردت بالتقريب ومذهب النقصان الذي يحتاج إلى تمام الخبر وذلك مثل
أن يقال لبعضهم أين أنت فيجب المقول ذلك ها أنذا فيفرق بين التنبيه وداعكني اسم نفسه ولا
يكادون يقولون هذا أنا ثم يجمع على ذلك ورجاء أعادوا حرف التنبيه مع ذاقوا لها ها أنذا ولا

(١) لعله بل يظهرون أو يبطنون كتبه محصيه

كظن في الدين أو تهديداً وتحريفاً أو إلقاء شبهة أو إظهار كلمة الكفر بإشراكهم عزير أو المسح والاذى مصدر كالاسي يقال يفعلون
إذا به يؤذيه أذى وأداة وأذية والأذى نوع من الضرر فصح انتصابه به والتقدير لن يضرركم شياً من أنواع الضرر الأضرار بسيراً ومن هذا

ثني أن الاستثناء ليس بمنقطع على ما ظن (وان بقاؤكم بولوكم الأديار) منهن من (ثم لا ينصرون) وانما لم يحزم بالعطف على بولوكم لئلا يصير نفي النصر مقيداً بما قبله بل يرفع ليكون نفي النصر وعدم اطلاقا وتكون هذه الجملة (٤٣) معطوفة على جملة الشرط والجزاء كأنه قيل

أخبركم أنهم ان بقاؤكم بهم ينهزموا ثم أخبركم وأبشركم أن النصر والقوة منتف عنهم وأسافل يستقيم لهم أمر البتة ومعنى ثم أفادة التراخي في الرتبة لأن الاخبار بتسليط الخذلان عليهم أي بما كانوا أعظم من الاخبار بانتهزامهم عند القتال فان قيل هل أن اليهود كذلك لكن النصارى قد وجد لهم قوة وشوكة في ديارهم قلنا هذه الآيات مخصوصة بهم ودوا أسباب النزول تدل على ذلك فكان كما أخبر من حال بني قريظة والنضير وبني قينقاع وأهل خيبر وأهل المراء في النصر عنهم بعد القتال ولم يوجده نصارى بهذه الحالة وفي الآية تشجيع للمؤمنين وتشيت لمن آمن من أهل الكتاب كيلا يلتفتوا الى تضاملاتهم وتحرىفاتهم التاويل اتقوا الله حق تقاته لأهل العزائم وقوله فاتقوا الله ما استطعتم لأهل الرخص والمعنى اتقوا عن وجودكم بالله وبوجوده ولا تموتن الا وأنتم مسلمون لا ينفذ وجودكم المجازي الا وقد سلمت تصرفات الاحكام الالهية والحديات الربانية واستفدت الوجود الحقيقي وهو البقاء بالله واعتصموا أهل الاعتصام طائفتان أهل الصورة وهم المتعلقون بالاسباب لان مشربهم الاعمال فقيل لهم اعتصموا بحبل الله وهو كل سبب يتوصل به الى الله من أعمال البر وأهل المعنى وهم المنقطعون عن الاسباب اذ مشربهم الاحوال فقيل

يفعلون ذلك الا فيما كان تقريبا فاما اذا كان على غير التتريب والنقصان قالوا هذا هو وهذا أنت وكذلك يفعلون مع الاسماء الظاهرة يقولون هذا عمرو قائما وان كان هذا نقيضا او انما فعلوا ذلك في المكثي مع التتريب تفرقة بين هذا اذا كان بمعنى الناقص الذي يحتاج الى عام وبينه وبين ما اذا كان بمعنى الاسم الصحيح وقوله تحبونهم خبر للتتريب وفي هذه الآية بانة من الله عز وجل عن حال الفريقين أعني المؤمنين والكافرين ورجة أهل الايمان ورافتهم بأهل الخلاف المهم وقساوة قلوب أهل الكفر وغلظتهم على أهل الايمان كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ها أنتم أولا تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله فوالله ان المؤمن يحب المنافق (١) وبأوى له ورجه ولو ان المنافق بقدر على ما بقدر عليه المؤمن منه لا باد خضره اءه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال المؤمن خير المنافق من المنافق للمؤمن من رجحه ولو بقدر المنافق من المؤمن على مثل ما بقدر المؤمن عليه منه لا باد خضره اءه وكان مجاهدا يقول زلت هذه الآية في المنافقين حدثني بذلك محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في القول في تأويل قوله (واذا القوم قالوا آمنا واذخروا لعلنا نلزم من الغيظ) يعني بذلك تعالى ذكره ان هؤلاء الذين نهى الله المؤمنين أن يتخذوهم طائفة من دونهم ووصفهم بصفهم اذا لقوا المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوهم بالسنن تقية حذرا على أنفسهم منهم فقالوا لهم قد آمنوا وقد جاءنا به محمد صلى الله عليه وسلم واذهم خلووا فصاروا في خلا حيث لا يراهم المؤمنون عضوا على ما روت من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم أناملهم وهي أطراف أصابعهم تغيطا مناهجهم من الموجدة عليهم وأساس على طهر يستندون اليه لمكاشفتهم العداوة ومناجزتهم المحاربة وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله (واذا القوم قالوا آمنا واذخروا لعلنا نلزم من الغيظ) يعني بذلك اذا القوا المؤمنين قالوا آمنا ليس بهم الامتخاف على دماءهم وأموالهم فصاروا بهم بذلك واذخروا لعلنا نلزم من الغيظ انما نلزم من الغيظ يقول مما يحبون في قلوبهم من الغيظ والكراهة لما هم عليه لو يحبون ويحبالوا على المؤمنين فهم كأنهم كانت الله عز وجل حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن عتبة الأندلس قال من الغيظ لكراهتهم الذي هم عليه ولم يقل لو يحبون ويحبالوا وما بعده حدثنا عباس بن محمد قال ثنا مسلم قال ثنا يحيى بن عمرو بن مالك البكري قال ثنا أبي قال كان أبو الجوزاء اذا تلا هذه الآية واذ القوم قالوا آمنا واذخروا لعلنا نلزم من الغيظ قال هم الاباضية والأنامل جمع أمثلة ويقال أمثلة وربما جعت أمثلة قال الشاعر

أود كما بابل حلقي ريقتي * وما جلت كفاي أعلى العشر

وهي أطراف الاصابع كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الأنامل أطراف الاصابع حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن عتبة الأندلس قال من الغيظ لكراهتهم الذي هم عليه ولم يقل لو يحبون ويحبالوا وما بعده حدثنا عباس بن محمد قال ثنا مسلم قال ثنا يحيى بن عمرو بن مالك البكري قال ثنا أبي قال كان أبو الجوزاء اذا تلا هذه الآية واذ القوم قالوا آمنا واذخروا لعلنا نلزم من الغيظ قال هم الاباضية والأنامل جمع أمثلة ويقال أمثلة وربما جعت أمثلة قال الشاعر

(١) قوله وبأوى له أي يرقله من قولهم بأوى له أو ية اذ ارقله ورجحه اه كتيبه صحيحه

لهم واعتصموا بالله هو مولاكم مقصودكم وأنصركم ولا تنفروا في الظاهر وهو مفارقة الجماعة وفي الباطن وهو الميل الى البدع والاهواء وكنتم على شفا حفرة وهي عداوة بعضكم لبعض وعداوتكم لله ولا تغفلوا فان قدكم منها بالعداء والاعمال وتألف القلوب كذلك

مثل ما بين آياته للاوس والخزرج حتى صاروا اخوانا بينكم لكم ايها الطلاب آياته وهي الجذبة الالهية ونجلى صفات الربوبية وانتم منكم
أمة يدعون الى الخير بالافعال دون الاقوال (٤٤) وأولئك هم المفلحون من وعيد من يامر بالمعروف ولا ياتيه يوم تبيض وجوه وتسود وجوه

لان الوجوه تتحسر بلون القلوب
بغضكم الذي بكم على المؤمنين لاجتماع كلهم وأنلاف جماعتهم وخرج هذا الكلام مخرج الامر
وهو دعاء من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بان يدعو عليهم بان يهلكهم الله كدما هما جهم من الغيظ
على المؤمنين قبل أن يروا فيهم ما يمتنون لهم من العنت في دينهم والضلالة بعد هداهم فقال لنبيه صلى
الله عليه وسلم قل يا محمد اهلكوا بغضكم ان الله عليهم بذات الصدور يعني بذلك ان الله ذو علم بالذي في
صدور هؤلاء الذين اذ القوا المؤمنين قالوا آمنا وما ينظرون لهم عليه من الغل والغم ويعتقدون لهم
من العداوة والبغضاء وبما في صدور جميع خلقه حافظ على جميعهم ما هو عليه منطو من خير وشر
حتى يجازي جميعهم على ما قدم من خير وشر واعتقد من ايمان وكفر وانطوى عليه لرسوله وللمؤمنين
من نصيحة أو غل وغمر ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان تمسككم حسنة تسوهم وان تصبكم سيئة
يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط) يعني بقوله تعالى
ذكره ان تمسككم حسنة تسوهم ان تناولوا ايها المؤمنون سرورا ونظهوركم على عدوكم وتتابع
الناس في الدخول في دينكم وتصديق ببيكم ومعاونتكم على اعدائكم بسوهم وان تنلنكم مساة
باخفاق سريه لكم أو باصابة عدوكم منكم أو اختلاف يكون بين جماعتكم يفرحوا بها كما حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله ان تمسككم حسنة تسوهم وان تصبكم سيئة
يفرحوا بها فاذا راوا من اهل الاسلام آفة وجاعة وظهورا على عدوهم غاظمهم ذلك وساءهم واذا
راوا من اهل الاسلام فرقة واختلافا أو أصيب طرف من أطراف المسلمين سرهم ذلك وأعجبوا به
وابتهجوا به فهم كلما خرج منهم قرن أ كذب الله أحدونه وأطوا محلته وأبطل حخته وأظهر
عورته فذلك قضاء الله فيمن مضى منهم وفيمن بقى الى يوم القيامة حدثت عن عمار قال ثنا ابن
أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ان تمسككم حسنة تسوهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها قال هم
المنافقون اذا راوا من اهل الاسلام جماعة وظهورا على عدوهم غاظمهم ذلك غيظا شديد سوءا لهم واذا
راوا من اهل الاسلام فرقة واختلافا أو أصيب طرف من أطراف المسلمين سرهم ذلك وأعجبوا به قال
الله عز وجل وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط حدثنا القاسم
قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله ان تمسككم حسنة تسوهم قال اذا راوا من
المؤمنين جماعة وآفة ساءهم ذلك واذا راوا منهم فرقة واختلافا فرحوا وأما قوله وان تصبروا وتتقوا
لا يضركم كيدهم شيئا فانه يعني بذلك جل ثناؤه وان تصبروا ايها المؤمنون على طاعة الله واتباع امره
فيما أمركم به واجتناب ما نهاكم عنه من اتخاذ طائفة لأنفسكم من هؤلاء اليهود الذين وصف الله
صفتهم من دون المؤمنين وغير ذلك من سائر ما نهاكم وتفقوا بكم فتخافوا التقدم بين يديه فيما
أمركم وأوجب عليكم من حقه وحق رسوله لا يضركم كيدهم شيئا أي كيد هؤلاء الذين وصف
صفتهم ويعني بكيدهم وغوائلهم التي يبتغونها للمسلمين ومكرهم بهم ليصدوهم عن الهدى وسبيل
الحق واختلف القراء في قراءة قوله لا يضركم فقرأ ذلك جماعة من اهل الحجاز وبعض البصريين
لا يضركم مخففة بكسر الصاد من قول القائل ضارني فلان فهو يضري ضرا وقد حكى سماع من
العرب ما ينفعني ولا يضورني فلو كانت قرئت على هذه اللفظة لقبل لا يضركم كيدهم شيئا وانكى
لا أعلم أحد اقربيه وقرأ ذلك جماعة من اهل المدينة وعامة قراء اهل الكوفة لا يضركم كيدهم شيئا
بضم الصاد وتشديد الراء من قول القائل ضري فلان فهو يضري ضرا وأما الرفع في قوله لا يضركم
فن وجهين أحدهما على اتباع الراي في حركتها اذ كان الاصل فيها الحزب ولم يمكن حزمها لتشديدها

كقوله يوم تبلى السرائر أي يجعل
ما في الضمائر على الظواهر أ كفرتم
بعد ايمانكم هم أرباب الطلب
السائرون الى الله انقطعوا في بادية
النفس واتبعوا غول الهوى
وارتدوا على أعقابهم القهقري
فذوقوا العذاب لان الناس نيام
لا يدقون ألم جراحات الانقطاع
والاعراض عن الله فاذا ماتوا
انتبهوا وذاقوا في رحمة الله في
الدنيا بالجمعة والوفاق مع أهل الله
هم فيها خالدون في الآخرة ولانه
يعون على ما عاش عليه ويحسر على
مامات عليه تلك الأحوال آيات
الله مع خواصه تنلوها عليك بالحق
نظورها على قلبك بالتحقيق وما
الله يريد ظلم العالمين بان يضع
السود والبيض في غير موضعهما
كنتم خير أمة أخرجت من العدم
الى الوجود مستعدة لقبول كآلية
الانسان من جملة الخيرية تخفيف
التكليف وضمان التضعيف
ومنا عاقب مطيعهم بسوء عصيانهم
وغفر لعصاة هذه الأمة بركة مطيعهم
ومنها زلاتهم لعنة وزلات نارجة
ومنها سكا منهم البنا وشكرنا
اليهم قبل وجودنا ولو آمن أهل
الكتاب يعني علماء السوء لن
يضرركم ايها المحققون الاذى من
طريق الانكار والحسد وان
يقاتلوكم ينازعوكم ويخاصموكم
بولوكم الأدبار من صدق نياتكم
لا ينصرون لانكم أهل الحق وحزب
الله وان حزب الله هم الغالبون

أضربت عليهم الذلة أينما تقفوا لا يحب من الله ويحبل من الناس وبأوا يغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا أقرب
يكفر ونآيات الله ويقفون الانبياء يفسر حق ذلك معاصوا وكانوا يعتدون للسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة بتلون آيات الله

أثناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما يفعلوا من خير فلن يغفروه والله عليهم بالمتقين ان الذين كفروا والن تغنى (٤٥) عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون مثل ما ينفعون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلوا أنفسهم فهلكنه وما لهم الله ولكن أنفسهم يظلمون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكذاب كما هو ذا القوم كم قالوا آمنة واذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور ان تمسككم حسنة تسوهم وان تصيبكم سيئة يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط ﴿١﴾ القراءات ويسارعون وبابه

أقرب حركات الحروف التي قبلها وذلك حركة الضاد وهي الضمة فالخفت بها حركة الراء لعقربها منها كما قالوا مديانها والوجه الآخر من وجهي الرفع في ذلك أن تكون مرفوعة على صحة وتكون لا بمعنى ليس وتكون الفاء التي هي جواب الجزاء متروكة لعلم السامع بموضعها وإذا كان ذلك معناه كان تأويل الكلام وان تصبروا وتتقوا فليس بضرركم كيدهم شيئا ثم تركت الفاء من قوله لا يضرركم كيدهم ووجهت لا إلى معنى ليس كما قال الشاعر
فان كان لا يرضيك حتى تردني * إلى قطري لا أخالك راضيا
ولو كانت الراء محركة إلى النصب والخفض كان جائزا كما قيل مديانها ومدة وقوله ان الله بما يعملون محيط يقول جل ثناؤه ان الله بما يعمل هؤلاء الكفار في عبادته وبلادهم من الفساد والصدع عن سبيله والعداوة لأهل دينه وغير ذلك من معاصي الله محيط بجميعه ما فظله لا يعزب عنه شيء منه حتى يوفيهم جزاءهم على ذلك كله ويدينهم عقوبته عليه ﴿١﴾ القول في تأويل قوله (واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم) يعني جل ثناؤه بقوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين وان تصبروا وتتقوا لا يضرركم أيها المؤمنون كيد هؤلاء الكفار من اليهود شيئا ولكن الله يضرركم عليهم ان صبرتم على طاعتي واتباع أمر رسولي كما نصرتكم بيدروا أنتم أذلة وان أنتم خالفتهم أيها المؤمنون أمرى ولم تصبروا على ما كفنتكم من فرائضي ولم تتقوا ما نهيتكم عنه وخالفتم أمرى وأمر رسولي فانه نازل بكم ما نزل بكم بأحدواذ كر واذل اليوم اذ غداني بكم تبوئ المؤمنين قتل ذ كر الخبر عن أمر القوم ان لم يصبروا على أمرهم لم يتقوا كفاء بدلالة ما ظهر من الكلام على معناه اذ كر ما هو فاعل بهم من صرف كيد أعدائهم عنهم ان صبروا على أمرهم واتقوا محارمه وتعقبه ذلك بتدبيرهم ما حل بهم من البلاء بأحدواذ خالف بعضهم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنازعوا الرأي بينهم وأخرج الخطاب في قوله واذ غدوت من أهلك على وجه الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بمعناه الذين نهى عنهم أن يتخذوا الكفار من اليهود بطانة من دون المؤمنين فقدمين اذا ان قوله واذا عاخرها في معنى الكلام على ما قد بينت وأوضح وقد اختلف أهل التأويل في اليوم الذي غنى الله عز وجل بقوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فقال بعضهم عنى بذلك يوم أحد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن جابر في قول الله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال قال مشي النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ على رجله يبوئ المؤمنين حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ذلك يوم أحد غداني الله صلى الله عليه وسلم من أهله إلى أحد يبوئ المؤمنين مقاعد للقتال حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فغدا النبي صلى الله عليه وسلم من أهله إلى أحد يبوئ المؤمنين مقاعد للقتال حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فهو يوم أحد حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن محمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين قال هذا يوم أحد حدثني ابن جهم قال ثنا سلمة عن ابن إسحق مما نزل في يوم أحد واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين * وقال آخرون عنى بذلك يوم الأحزاب ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سنان القزاز قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في

ه قيل لا وقف عليه لان ضمير ليسوا يعود الى ما يعود اليه ضمير منهم المؤمنون لبيان الفضل بين الفريقين والذين عصوا واعتدوا وأحد الفريقين سوا طي يسجدون ه قيل لا وقف على جعل يؤمنون حالا لضمير يسجدون ولا يبعد بل الايمان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

ه قيل لا وقف عليه لان ضمير ليسوا يعود الى ما يعود اليه ضمير منهم المؤمنون لبيان الفضل بين الفريقين والذين عصوا واعتدوا وأحد الفريقين سوا طي يسجدون ه قيل لا وقف على جعل يؤمنون حالا لضمير يسجدون ولا يبعد بل الايمان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

أوصاف لهم مطلقة غير مختصة بحال السجود الخيرات ط الصالحين ه يكفروهم ط المتقين ه شيئاً ط النار ج خالدون ه فاهلكته ط يظلمون ج خبالاً ط ما عنتم ج (٤٦) لاحت حال كون قد بدت حالاً أكبر ط تعقلون ه كله ج لتعطف مع الحذف أى وهم لا يؤمنون

بكتابتكم أماناً ق قد قبل والوصل أولى لان المقصود بيان تناقض حالهم في التناق من الغيظ ط بغيظكم ط الصدور ه نسوهم ز لا ابتداء بشرط آخر والوصل أجوزاذا الغرض تقرير تضاد الحالين منهم يفرحوا بها ط لتناهي وصف الذم لهم وابتداء شرط على المؤمنين شيئاً ط محيط ه التفسير هذا خبر آخر من مستقيلات أحوال اليهود المعلومة بالوحي والمعنى ضربت عليهم الذلة والهوان في عامة الاحوال بالقتل والسبي والنهب أينما وجدوا الامعة صين أو متلبسين أى الا في حال اعتصامهم (بحبل من الله وحبل من الناس) يعنى ذمة الله وذمة المسلمين فهما في حكم واحد أى لا عزلهم قط الا هذه الواحدة وهى التجاؤهم الى الذمة بقبول الجزية حينئذ يكون ذمهم محقوقا والمسلم مصوناً وهو نوع من العزة وقيل حبل الله الاسلام وحبل الناس الذمة فعلى هذا يكون الواو بمعنى أو وقيل ذمة الله الجزية المنصوص عليها وذمة الناس ما زيدا الامام عليها أو ينقص بالاجتهاد وانما صح الاستثناء المفرغ من الموجب نظراً الى المعنى لان ضرب الذلة عليهم معناه لا تنفك عنهم (وباؤا بغضب من الله) قيل انه من قولك نبوا فلان منزل كذا والمعنى مكشوا في غضب الله وسواء قولك حل بهم الغضب وحلوا بالغضب (وضربت عليهم المسكنة) عن الحسن ان المداها الجزية وانما أفردت بالذكر بعد

قوله واذ غدوت من أهلك تبوء المؤمنین مفاعداً للقتال قال يعنى محمد صلى الله عليه وسلم غد ايدوى المؤمنين مفاعداً للقتال يوم الأحزاب * وأولى هذين القولين بالصواب قول من قال غنى بذلك يوم أحد لان الله عز وجل يقول فى الآية التى بعدها ذهمت ط افتتان منكم أن تفشلوا ولا خلاف بين أهل التأويل أنه غنى بالطاء فتين بنو سلمة وبنو حارثة ولا خلاف بين أهل السير والمعروفة بمغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذى ذكر الله من أمرهما إنما كان يوم أحد ودون يوم الأحزاب فان قال لنا قائل وكيف يكون ذلك يوم أحد ورسول الله صلى الله عليه وسلم انما راح الى أحد من أهله للقتال يوم الجمعة بعد ما صلى الجمعة فى أهله بالمدينة بالناس كالذى حدثكم ابن جريد قال حدثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنى محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهرى ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمر بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم راح حين صلى الجمعة الى أحد دخل فلبس لأمتة وذلك يوم الجمعة حين فرغ من الصلاة وقدمات فى ذلك اليوم رجل من الانصار فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج عليهم وقال ما ينبغي للنبي صلى الله عليه وسلم اذ لبس لأمتة أن يضعها حتى يقاقل قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم وان كان خروجه للقوم كان رواحاً لم يكن تبوءته للمؤمنين مفاعداً للقتال عند خروجه قبل كان ذلك قبل خروجه لقتال عدوه وذلك أن المشركين نزولوا منزلهم من أحد فيما بلغنا يوم الاربعاء فاقاموا به ذلك اليوم ويوم الخميس ويوم الجمعة حتى راح رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم يوم الجمعة بعد ما صلى بالجمعة فاصبح بالشعب من أحد يوم السبت لانه نصف من شوال حدثنا بذلك ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى محمد بن مسلم الزهرى ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن وغيرهم فان قال وكيف كانت تبوءته المؤمنين مفاعداً للقتال غدواً قبل خروجه وقد علمت أن التبوءة إنما اذالموضع قيل كانت تبوءته اياهم ذلك قبل مناهضته عدوه عند مشورته على أصحابه بالرأى الذى رآه لهم يوم أو يومين وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سمع نزول المشركين من قريش وأتباعها أحداً قال فيما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى لاصحابه أشيروا على ما أصنع فقالوا يا رسول الله اخرج الى هذه الاكبل فقالت الانصار يا رسول الله ما غلبنا عدو لنا أتانا في ديارنا فكيف وأنت فينا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبى ابن سلول ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال يا رسول الله اخرج بنا الى هذه الاكبل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه أن يدخلوا عليه المدينة فيقاتلوا في الأزقة فأتاه النعمان بن مالك الانصاري فقال يا رسول الله لا تحرمنى الجنة فوالذى بعثك بالحق لأدخلن الجنة فقال له ثم قال باني أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله وأنى لأفر من الزحف قال صدقت فقتل يومئذ ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا بدره فلبسها فلما رآوه وقد لبس السلاح ندبوا وقالوا يا شمسنا ما نسير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي يأتيه فقاموا واعتذروا اليه وقالوا اصنع ما رأيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لنبى أن يلبس لأمتة فيضعها حتى يقاقل حدثنا ابن حديد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنى ابن شهاب الزهرى ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمر بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا قالوا لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون بالمشركين قد نزولوا منزلهم من أحد قال رسول الله صلى

الاستثناء عليهم أنها باقية غير زائلة بعد اعتصامهم بالذمة وقال آخرون المراد انك لا ترى منهم ملكاً قاهراً ولا رئيساً مطاعاً لكنهم الله مستحقون في جميع التواخي والا كافي يظهر من أنفسهم الفقر والمدقة البتة وباقى الآية قد سدر تفسيره في البقرة الا أنه سبحانه

قال في هذا الموضع من هذه السورة وفي النساء الانبياء بغير حق لان جمع التكسير يفيد التكثير فذكر في الموضعين الآخرين في البقرة وفي أول السورة ما ينبي عن القلة مع ان ذلك موافق لما بعده من جوع السلامة كالذين والصابئين (٤٧) وغيرهما ثم تدرج الى ما هو نص في الذكر

في الموضعين الآخرين نعي عليهم ونقطع على انهم ولمثل هذا عرف الحق في البقرة اشارة الى الحق الذي اذن الله أن تقتل النفس به وهو قوله ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ثم تنكر في المواضع الباقية أي بغير ما حق أصلاً في نفس الامر ولا بحسب معتقدهم وتدينهم (ليسوا سواء) كلام تام وما بعده كلام مستأنف للبيان قال الفراء وابن الانباري تقديره من أهل الكتاب أمة قائمة ومنهم أمة مذمومة الا انه أضمر ذكر هذا القسم على مذهب العرب من الاكتفاء بأحد الضدين لخطورهما بالبال معاً غالباً قال أبو ذؤيب

دعاني اليك القلب اني لا مرها

مطبع فإدري أرشد طلابها
أراد أم غي فاكفي بذلك الرشد عن
ضده وتقول زيد وعبد الله لا يستويان
زيد عاقل دين ذي في غنى هذا
عن أن يقال وعبد الله ليس كذلك
وقيل وهو اختيار أبي عبيدة ان أمة
مرفوعة بليس على لغة من قال أكوني
البراغيث أو هو بدل من الضمير على
نحو أسر والتجوى الذين ظلموا
والتقدير ليسوا سواء أمة قائمة وأمة
مذمومة وفي تفسير أهل الكتاب
قولان الأول وعليه الجمهور أنهم
اليهود والنصارى قال ابن عباس
ومقاتل لما أسلم عبد الله بن سلام
وأضرابه قالت أجبنا اليهود ما آمن
بمحمد الا انما رانوا ولو كانوا من خيارنا
لماتوا كواذين أبائهم وقالوا لهم لقد
خسرتم حين اسبذتم بدينكم ديننا

الله عليه وسلم اني قد رأيت بقرافاً ولتها خيراً وأريت في ذباب سقي ثلماً وأريت أني أدخلت يدي في
درع حصينة وأولتها المدينة فان رأيت أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم حيث زلوا فان أقاموا أقاموا بشر
مقام وان هم دخلوا علينا قاتلناهم فيها وكان رأى عبد الله بن أبي بن سلول مع رأى رسول الله صلى
الله عليه وسلم يرى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك أن لا يخرج اليهم وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يكره الخروج من المدينة فقال رجال من المسلمين ممن أكرم الله بالشهادة يوم أحد
وغيرهم ممن كان فاته بدر وحضوره يارسول الله اخرج بنا الى أعدائنا لارون أناجنا عنهم وضعفنا
فقال عبد الله بن أبي بن سلول يارسول الله أقم بالمدينة لا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدونا
قط الا أصاب منا ولا دخلها علينا قط الا أصابنا منه فدعهم يارسول الله فان أقاموا أقاموا بشر محبس
وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعوا رجعوا
خائبين كما جاء في قول الناس يارسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كان من أمرهم حب لقاء القوم حتى
دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبس لأمة فكانت تبوءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين
مقاعداً للقتال ما ذكرنا من مشورته على أصحابه بالرأى الذي ذكرنا على ما وصفه الذين حكينا قولهم
يقال منه بوات القوم منزلاً وبوات لهم فأتوا نزلهم المنزل تبوءة وأبوء لهم منزلاً تبوءة وقد ذكرنا
في قراءة عبد الله بن مسعود واذ غدوت من أهلك تبوء للمؤمنين مقاعداً للقتال وذلك جائز كما يقال
ردفك وردفك وقد تلت لها صدقها كما قال الشاعر

أستغفر الله ذنبا لست محصيه * رب العباد اليك الوجه والعمل

والكلام أستغفر الله لذنوب وقد حكى عن العرب سماعاً أت القوم منزلاً فأتنا أبيهم اباءة ويقال منه أتت
الابل اذا رددتها الى المباءة والمباءة المراح الذي تبيت فيه والمقاعد جمع مقعد وهو المجلس فتأويل
الكلام واذا كراذ غدوت يا محمد من أهلك تتخذ للمؤمنين معسكراً وموضعاً للقتال عدوهم وقوله والله
سميع عليم يعني بذلك تعالى ذكره والله سميع لما يقول المؤمنون لك فيما شاؤوا رتهم فيه من موضع
لقائك ولقاتهم عدولاً وعدوهم من قول من قال اخرج بنا اليهم حتى نلقاهم خارج المدينة وقول من
قال لك لا تخرج اليهم وأقم بالمدينة حتى يدخلوها علينا على ما قد بينا قبل وما تشبهه عليهم أنت يا محمد
عليهم بأصل تلك الآراء لك ولهم وبما تحضيه صدور المشيرين عليك بالخروج الى عدولهم وصدور
المشيرين عليك بالمقام في المدينة وغير ذلك من أمورهم كما حدثننا ابن جبر قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق في قوله والله سميع عليم أي سميع لما يقولون عليهم بما يحفون ﴿القول في تأويل
قوله﴾ اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا والله ولهم ما على الله فليتموكل المؤمنون يعني بذلك جل
ثناؤه والله سميع عليم حين همت طائفتان منكم أن تفشلا والطائفتان همتا بالفشل ذكرنا
أنهم بنو سلمة وبنو حارثة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا قال بنو حارثة كانوا نحو أحد
و بنو سلمة نحو سبع وذلك يوم الخندق * قال أبو جعفر وقد دللنا على أن ذلك كان يوم أحد فيما مضى
بما فيه الكفاية عن اعادته حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ
همت طائفتان منكم أن تفشلا الآية وذلك يوم أحد والطائفتان بنو سلمة وبنو حارثة حيان من
الانصار هموا بأمر فقصهم الله من ذلك قال قتادة وقد ذكرنا أنه لما أنزلت هذه الآية قالوا ما يسرنا
أننا لم نهم بالذي هم منابه وقد أخبرنا الله أنه ولينا حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن

غيره فنزلت وعن عطاء أنها نزلت في أربعين من أهل نجران واثنتين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمد
صلى الله عليه وسلم الثاني أنهم كل من أتى الكتاب من أهل الأديان فعلى هذا

الله عليه وسلم ليلة صلاة العشاء ثم خرج إلى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة فقال أنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله في هذه الساعة غيركم وفي رواية فبشر صلى الله ليسوا سواء إلى قوله والله عليهم بالمتقين قال فقال رحمه الله لا يبعد أن يقال أولئك الحاضرون كانوا أنفرا من مؤمنى أهل الكتاب فقبل ليس يستوى من أهل الكتاب هؤلاء الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فأقاموا صلاة العشاء في الساعة التي ينাম فيها غيرهم مع أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا ولا يبعد أيضاً أن يقال المراد كل من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فسماهم الله أهل الكتاب كأنه قيل أولئك الذين سموا أنفسهم بأهل الكتاب حالهم وصفتهم تلك الخصال الذميمة والمسلون الذين سماهم الله تعالى أهل الكتاب حالهم وصفتهم كذا فكيف يستويان فيكون الغرض من هذه الآية تقرير فضيلة أهل الإسلام تأكيداً لما تقدم من قوله كنتم خير أمة كقوله أفمن كان مؤمناً كان فاسقاً لا يستويون ثم أنه تعالى مدح الأمة المذكورة بصفات ثمان الأولى أنها قائمات قبل أى في الصلاة وقبل ثابتة على التمسك بدين الحق ملازمة له غير مضطربة وقيل أى مستقيمة عادلة من قولك أقت العود فقام بمعنى استقام وههنا كتبه وهى أن الآية دلت على أن المسلم قائم بحق العبودية وقوله قائماً بالقسط دل على أن المولى قام بحق الربوبية وهذه حقيقة قوله وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم * الصفة الثانية يتلون أى أمة قائمة يتسألون آيات الله آباء الليل فالتلاوة القراءة وأصل الكلمة الاتباع فكان التلاوة هي

(٤٨)

أبيه عن الربيع قوله اذهمت طائفتان منكم الآية وذلك يوم أحد والطائفتان بنو سلمة وبنو حارثة حيان من الأنصار فذكر مثل قول قتادة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أحد في ألف رجل وقد وعدهم الفتح إن صبروا فلما رجع عبد الله بن أبي بن سلول في ثلثمائة فقتلهم أبو جابر السلمي يدعوهم فلما غلبوه قالوا له ما نعلم قتالا ونحن أطعنا التراجع معنا وقال اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا وهم بنو سلمة وبنو حارثة هموا بالرجوع حين رجع عبد الله بن أبي فقصهم الله وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعمائة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عكرمة نزلت في بنى سلمة من الخزرج وبنى حارثة من الأوس ورأسهم عبد الله بن أبي بن سلول حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا فهم بنو حارثة وبنو سلمة حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا والطائفتان بنو سلمة من جشم بن الخزرج وبنو حارثة بن النبيت من الأوس وهما الخناحان حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا الآية قال هما طائفتان من الأنصار هما أن يفشلا فعصمهم الله وهزم عدوهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا قال هما بنو سلمة وبنو حارثة وما نحب (٣) أن لو لم تكن همتا لقل الله عز وجل والله وليهما حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا ابن عيينة عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول فذكر نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا قال هذا يوم أحد وأما قوله أن تفشلا فإنه يعنى هما أن يضعفا ويحبنا عن لقاء عدوهما يقال منه فشل فلان عن لقاء عدوه بفشل فشلا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس الفشل الجبن وكان همتا الذي هما به من الفشل الانصراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حين انصرف عنهم عبد الله بن أبي بن سلول بن معه جبننا منهم من غير شك منهم في الإسلام ولا نفاق فعصمهم الله مما هموا به من ذلك ومضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجهه الذي مضى له وتركوا عبد الله بن أبي بن سلول والمنافقين معه فأتى الله عز وجل عليهم ابشيتهم على الحق وأخبر أنه وليهما وناصرهما على أعدائهما من الكفار كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق والله وليهما أى الدافع عنهم ما هما به من فشلهما وذلك أنه إنما كان ذلك منهم ما عن ضعف وهن أصابهما من غير شك أصابهما في دينهما فقتلوا دفع ذلك عنهم بارجته وعائدته حتى سلطما وهنهما وضعفهما ولحقنا بنين ماصلى الله عليه وسلم يقول وعلى الله فليست كل المؤمنين أى من كان به ضعف من المؤمنين أو وهن فليست كل على وليست على أمره وأدفع عنه حتى أبلغه وأقويه على نيته وذكر أن ابن مسعود رضى الله عنه كان يقرأ والله وليهم وإنما جاز أن يقرأ ذلك لأن الطائفتين وإن كانتا لفظاً اثنين فانهما في معنى جماعة بمنزلة الخصمين والخزرجين في القول في تأويل قوله (ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أئمة فاتقوا الله لعلكم تشاركون) يعنى بذلك جعل ثناؤه وإن

(٣) قوله أن لو لم تكن الخ الظاهر أن لم تكونا همتا تأمل كتيبه مصححه

اتباع اللفظ وآيات الله القرآن وقدير ادبهم أصناف مخلوقاته الدالة على صانعها وآلاء الليل ساعاته وأحد هاتى مثل معاونى وأنومثل تصبروا نحى وتلو * الصفة الثالثة وهم يسجدون بحمل أن يكون حالهم يتسألون كأنهم يفسرون القرآن في السجدة فحشعوا الآن ما زوى

عن النبي صلى الله عليه وسلم ألا في هيت أن أقرأ أركعا وساجدا يأنه وأن يكون كلاما مستغلا أي يقومون تارة ويسجدون أخرى ويتنغون الفضل والرحمة بكل ما يكن كقوله يبيتون لهم سجدا وقياما قال الحسن يريح رأسه (٤٩) بقدميه وقدميه برأسه وذلك لأحداث

النشاط والراحة وأن يكون المراد وهم يصلون ويتمجدون والصفة تسمى سجدة ورعدة وسجدة وأن يرادوهم يخضعون لله كقوله والله يسجد من في السموات والارض وعلى هذين الاحتمالين لان منع من كونه حالا * الصفة الرابعة يؤمنون بالله واليوم الآخر والصفات المتقدمة اشارة الى كمال حالهم في القوة العملية وهذه اشارة الى كمالهم بحسب القوة النظرية فان حاصل المعارف معرفة المبدأ والمعاد ولا يخفى أن غير مؤمنى أهل الكتاب ليسوا من القليلين في شئ بسبب تحريفاتهم واعتقاداتهم الفاسدة * الخامسة والسادسة ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وهاتان الصفتان اشارة الى أنهم فوق التمام وذلك لاسعهم في تكميل الناقصين بارشادهم الى ما ينبغي ومنعهم عما لا ينبغي وفيه تعريض بالامة المذمومة أنهم كانوا مدهنيين وعن سفاهة الثوري اذا كان الرجل محببا في جيرانه محمودا عند اخوانه فاعلم أنه مدهن * الصفة السابعة ويسارعون في الخيرات أي المذكورات كلها وهي من صفات المدح لان المسارعة في الخير دليل فرط الرغبة فيه حتى لا يغتور في التأخير آت وما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال العجلة من الشيطان مخصوص بهذه الآية على أنها لاتنفيد كلمة الحكم لان القضية أهملت اعمالا كيف لا والامور متفاوتة

نصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ونصبركم ربكم ولقد نصركم الله بيدر على أعدائكم وأنتم يومئذ أذلة يعني قليلون في غير منعة من الناس حتى أظهركم الله على عدوكم مع كثرة عددهم وقلة عددهم وأنتم اليوم أكثر عددا منكم حينئذ ان تصبروا والأمر الله ينصركم كما نصركم ذلك اليوم فاتقوا الله يقول تعالى ذكره فاتقوا ربكم بطاعته واجتنب محارمه لعلكم تشكرون يقول لتشكروه على ما من به عليكم من النصر على أعدائكم وإظهار دينكم ولما هدانا الله لمناجاة من الحق الذي ضل عنه مخالفوكم كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ولقد نصركم الله بيدر وأنتم أذلة يقول وأنتم أقل عددا وأضعف قوة فاتقوا الله لعلكم تشكرون أي اتقوا الله فانه شكر نعمتي واختلف في المعنى الذي من أجله سمي بيدر بيدر فقال بعضهم سمي بذلك لانه كان ماء لرجل يسمى بيدر فسمي باسم صاحبه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن زكريا عن الشعبي قال كانت بيدر لرجل يقال له بيدر فسميت به حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي أنه قال ولقد نصركم الله بيدر قال كانت بيدر لرجل يقال له بيدر فسميت به * وأنكر ذلك آخرون وقالوا ذلك اسم سميت به البقرة كما سمي سائر البلدان بأسمائها ذكر من قال ذلك حدثنا الحرث بن محمد قال ثنا ابن سعد قال ثنا محمد بن عمر الواقدي قال ثنا منصور عن أبي الاسود عن زكريا عن الشعبي قال انما سمي بيدر لانه كان ماء لرجل من جهينة يقال له بيدر وقال الحرث قال ابن سعد قال الواقدي فذكر ذلك لعبد الله بن جعفر وعمر بن محمد بن صالح فأنكره وقالوا فلائ شئ سميت الصفر ولائ شئ سميت الحمراء ولائ شئ سمي رابع هذا ليس بشئ انما هو اسم الموضع قال وذكر ذلك ليحيى بن النعمان الغفاري فقال سمعت شيوخنا من بني غفارة يقولون هو ماؤنا ومن لنا وما ملكه أحد قط يقال له بيدر وما هو من بلاد جهينة انما هي بلاد غفارة قال الواقدي فهذا المعروف عندنا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاوية قال أخبرنا عبد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول بدرماء عن عيينة بن طارق مكة بين مكة والمدينة وأما قوله أذلة فانه جمع دليل كما الأعره جمع عزير والأبنة جمع لبيب وانما سماهم الله عز وجل أذلة لقلته عددهم لانهم كانوا ثلثمائة نفس وبضعة عشر وعدوهم مابين التسعمائة الى الالف على ما قد بينا فيما مضى ليعلمهم لقلة عددهم أذلة وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد نصركم الله بيدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون وبدرماء بين مكة والمدينة التي علمه نبي الله صلى الله عليه وسلم والمشركون وكان أول قتال فانه نبي الله صلى الله عليه وسلم وذكرنا أنه قال لأصحابه يومئذ أنتم اليوم بعدة أصحاب طالوت يوم لقي جالوت فكانوا ثلثمائة وبضعة عشر رجلا والمشركون يومئذ ألف أو اربعون قال حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر عن عباد عن الحسن في قوله ولقد نصركم الله بيدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون قال يقول وأنتم أذلة قليل وهم يومئذ بضعة عشر وثلثمائة حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن خثعم قال ثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ولقد نصركم الله بيدر وأنتم أذلة أقل عددا وأضعف قوة وأما قوله فاتقوا الله لعلكم تشكرون فان تأويله كالذي قد بينت كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فاتقوا الله لعلكم تشكرون أي فاتقوني فانه شكر نعمتي القول في تأويل قوله (اذتقول المؤمنون أن لن يكفيكم أن يذكركم ربكم بسلامة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا وأتوكم من فورهم هذا

(٧ - ابن جرير رابع) منها ما يحمد فيه التأخير لكونه مما يحصل على مهل وتدرج فلو طلب منه خلاف فانه الغرض وضاع السعي أو لكونه غير معلوم العاقبة ففقهنا في من يدر وتامل ومنها ما يحمد فيه التحمل لصد ما قلنا فنتر فيه الفرصة ونقتسم

فان الفرص تمر مر السحاب قال صلى الله عليه وسلم اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك
وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل (٥٠) موتك * الصفة الثامنة وأوائلك من الصالحين وذلك أن الامور يخونها وانها والعاقبة غير معلومة الا في

علم الله تعالى فاذا أخبر عنهم بانخرطهم في سلك الصالحين فذلك المقصود وقصارى الجهد ثم شرط للامة الموصوفة بل لجميع المكلفين ايصال الجزاء اليهم المتناسبة كيدا للاخبار عنهم بقوله وأوائلك من الصالحين فقال (وما يفعلوا من خير فلن يكفروه) أى لن يجرموا واثوابه ولن يمنعه فضمن الكفران معى الحرمان ولهذا يعدى الى مفعولين مع ان الاصل فيه التعدية الى واحد نحو شكر النعمة وكفرها وسعى منع الجزاء كفسر الكسبي ايصال الثواب شكرا في قوله فان الله شاكر عليم ثم ختم الكلام بقوله (والله عليم بالمتقين) مع انه عالم بكل الاشياء بشاره لهم بحزبيل الثواب ودلالة على انه لا يفوز عنده بالكرامة الا اهمل التقوى وتنسبها على ان الملتزم لو عدهم هو موعودهم الحق القادر الغنى المجيد اخير الذى لا غاية لكرمه ولا نهاية للعلم فاطنك غيب هذا شأنه ثم بين أحوال أهل الشقاء بقوله (ان الذين كفروا) الآية وقد سبق تفسير مثله في أول السورة ثم انه لما بين أن اموال الكفار لا تغنى عنهم شيئا أمكن أن يخطر ببال أحد أن الذى ينفقون منه في وجوه الخيرات لعلهم ينتفعون بذلك فزال ذلك الوهم بقوله (مثل ما ينفقون) الآية قال أكثر المفسرين وأهل اللغة الصبر البرد الشديد وهو منقول عن ابن عباس وقتادة والسدى وابن زيد وفي الصحاح الصبر بالكسر برد يضر بالنبات والحرق وعلى هذا

يعدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) يعنى تعالى ذكره ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أدلة اذ تقول للمؤمنين بل من أصحابك ألن يكفيكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين وذلك يوم بدر ثم اختلف أهل التأويل في حضور الملائكة يوم بدر حر بهم في أى يوم وعدوا ذلك فقال بعضهم ان الله عز وجل كان وعد المؤمنين يوم بدر أن يهديهم ملائكتهم ان اتاهم العدو من فورهم فلم يأتوهم ولم يعدوا ذكر من قال ذلك **حدثني** حماد بن عيسى عن عيسى بن جهم بن الفضل قال ثنا داود عن عامر قال حدث المسلمون أن كرز بن جابر المخاربي عبد المشر كين قال فشق ذلك على المسلمين فقيل لهم ألن يكفيكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بل ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين قال فبلغت كرز الهمزية (١) فرجع ولم يعدهم بالخمسة **حدثني** ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر قال لما كان يوم بدر بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه الا انه قال ويأتوكم من فورهم هذا يعنى كرز وأصحابه يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين قال فبلغ كرز وأصحابه الهمزية فلم يعدهم ولم ينزل الخمسة وأمدوا بعد ذلك بالفهم أربعة آلاف من الملائكة مع المسلمين **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة الآية كلها قال هذا يوم بدر **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال حدثت المسلمون أن كرز بن جابر المخاربي برى أن عبد المشر كين يمددكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة عز وجل ألن يكفيكم أن يعدكم ربكم إلى قوله من الملائكة مسومين قال فبلغه هزيمة المشر كين فلم يعد أصحابه ولم يعدوا بالخمسة وقال آخرون كان هذا الوعد من الله لهم يوم بدر فصر المؤمنين واتقوا الله فامدهم بملائكته على ما وعدهم ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو كريب قال ثنا بونس ابن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنى عبد الله بن أبي بكر عن بعض بنى ساعدة قال سمعت أبا أسيد مالا بن ربيعة بعدما أصيب بصره يقول لو كنت معكم ببدر الآن ومعى بصرى لأخبرتكم بالشعب الذى خرجت منه الملائكة لأشك ولا أتمارى **حدثني** ابن جند قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق وثنى عبد الله بن أبي بكر عن بعض بنى ساعدة عن أبي أسيد مالا بن ربيعة وكان شهيد بدر أنه قال بعد اذ ذهب بصره لو كنت معكم اليوم ببدر ومعى بصرى لأرسلتكم الشعب الذى خرجت منه الملائكة لأشك ولا أتمارى **حدثني** ابن جند قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنى عبد الله بن أبي بكر أنه حدث عن ابن عباس أن ابن عباس قال ثنى رجل من بنى غفار قال أقبلت أنا وابن عمى حتى أصعدنا فى جبل يشرف بنا على بدر ونحن مشركان ننظر الواقعة على من تكون الدبرة فتنهب مع من ينهب قال فينالحن فى الجبل اذ دنت منا محابة فسمعنا فيها حجة الخيل فسمعنا قائلا يقول أقدم حيزوم قال فاما ابن عمى فأنكشف قناع قلبه فأت مكانه وأما أنا فكنت أهلك ثم عباسك **حدثني** ابن جند قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال وثنى الحسن بن عمارة عن الحكم بن عتيبة عن مقسم مولى عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن عباس قال لم تقا تل الملائكة فى يوم من الايام سوى يوم بدر وكانوا يكونون فيما سواه من الايام عددا واما ما لا يضر بون **حدثني** ابن جند قال ثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق **حدثني** أبي اسحق بن يسار عن رجال من بنى مازن ابن التجار عن أبي داود المازنى وكان شهيد بدر قال انى لا تبغ رجلا من المشر كين يوم بدر لأضربه

(١) فى الدر المنسوخ فبلغت كرز الهمزية فلم يعد المشر كين ولم يعد المسلمون بالخمسة اهـ

فغنى الآية كمثل ريح فيها برد وذلك ظاهر وجوز فى الكشف أن يكون الصرصة معناه البارد فيكون موصوفه بمحمد وفاغنى فيها اذ قرء صر كما تقول ربارد على المألعة أو تملكون فيتحمد بده كما يقال رأيت فلان أسدا أى أنت أسد وان ضيعنى فلان فى الله كاف وكاف

وقيل الصرا سموم الحمازة وروى ابن الانباري باسناده عن ابن عباس فيها صر قال فيها نار وعلى القولين الغرض من التشبيه حاصل سواء كان بردا مهلكا أو حرا محرقا فإنه يصير مبطلا للحرف فيصح التشبيه وهذا من التشبيه (٥١) المركب الذي مر ذكره في أول سورة البقرة

ويجوز أن يراد مثل اهلاك ما ينفقون كمثل اهلاك ربح أو مثل ما ينفقون كمثل مهلك ربح وهو الحرف والمراد ما كانوا ينفقون من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكرين الناس لا يتبعون بها وجه الله ولهذا فبشبهه بقوله في هذه الحياة الدنيا فبشبهه ذلك بالزرع الذي حسه البرد فصار حطاما وقبل مثل ما ينفقون يعني بأبصارهم وأحبابهم من سفلة اليهود والمنفقين على أحبارهم في أيذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي جمع العساكر عليه صلى الله عليه وسلم في كونه مبطلا لما أتوا به قبل ذلك من أعمال البر كمثل ربح فيها صر في كونه مبطلا للحرف وتظاهر أن الضمير في ينفقون عائد إلى جميع الكفار وذلك أن اتفاقهم إما أن يكون لمنافع الدنيا فلا يبقى له أثر في الآخرة في حق المسلم فضلا عن الكافر وأما أن يكون لمنافع الآخرة فالكفر مانع عن الانتفاع ولعلمهم كانوا ينفقون في الخيرات نحو بناء الرباطات والفناطر والاحسان إلى الضعفاء والأرامل راجين خيرا كثيرا في المعاد لكنهم إذا قدموا الآخرة رأوا كفرهم مبطلا لا تار تلك الخيرات فكان كن زرع رعا وتوقع منه نفعا كبيرا فاصابه جائحة فلا يبقى معه إلا الخزن والاسف ولعلمهم كانوا ينفقون فيما ظنوه خيرا وهو معصية كاتفاق الأموال في أيذا الرسول صلى الله عليه وسلم

اذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفي فعرفت أن قد قتله غيري ١٦٧ ثم بنى ابن جريد قال ثنا سلمة قال قال محمد بن الحسين بن عبد الله بن عبد الله بن عباس عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت غلاما للعباس بن عبد المطلب وكان الإسلام قد دخلنا أهل البيت فأسلم العباس وأسلمت أم الفضل وأسلمت وكان العباس يهاب قومه ويكره أن يخالفهم وكان يكره إسلامه وكان ذا مال كثير متفرق في قومه وكان أبو لهب عدوا لله قد تخلف عن بدر وبعث مكانه العاصي بن هشام بن المغيرة وكذلك صنعوا لم يتخلف رجل إلا بعث مكانه رجلا فلما جاء الخبر عن مصاب أصحاب بدر من قريش كتبته الله وأخزاه ووجدنا في أنفسنا قوة وعونة قال وكنت رجلا ضعيفا وكنت أعمل القداح أنحتها في حجرة زمزم فوالله إني لجالس فيها أحت القداح وعندى أم الفضل حالسة وقد سرتنا ما جاءنا من الخبر إذا قبل الفاسق أبو لهب يجر رجليه بشر حتى جلس على طنب الحجر فكان ظهروا لي ظهري فبينما هو جالس إذ قال الناس هذا أبو سفيان بن الحرب بن عبد المطلب قد قدم قال قال أبو لهب هلم إلى يابن أخي فعندك الخبر قال فجلس إليه والناس قيام عليه فقال يابن أخي أخبرني كيف كان أمر الناس قال لا شيء والله إن كان إلا أن لقيناهم ففتحناهم أكتافنا يقتلوننا ويأسروننا كيف شاؤوا وأتم الله مع ذلك ما لمات الناس لقينا رجلا بيضا على خيل يلقي ما بين السماء والأرض ما يليق لهائشي ولا يقوم لهائشي قال أبو رافع فرفعت طنب الحجر بيدي ثم قلت تلك الملائكة حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن محمد قال بنى الحسن بن عمار عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن ابن عباس قال كان الذي أسر العباس أبا اليسر كعب بن عمرو وأباني سلمة وكان أبو اليسر رجلا جموعا وكان العباس رجلا جسيما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي اليسر كيف أسرت العباس أبا اليسر قال يا رسول الله لقد أعانني عليه رجل ما رأيته قبل ذلك ولا بعده هيئته كذا وكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعانك عليه ملك كريم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أن يكفيكم أن يذكركم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين أمذوا بالالف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف بلى ان تصبروا وتيقوا ويأتوك من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وذلك يوم بدر أمدهم الله بخمسة آلاف من الملائكة حدثنا عن عمار عن ابن أبي نجيح عن أبيه عن الربيع بن خثعم حدثني محمد بن سعد قال بنى أبي قال بنى عبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين فاتهم أبو أحمد صلى الله عليه وسلم مسومين حدثني محمد بن بشار قال ثنا سفيان عن ابن خثعم عن مجاهد قال لم تقابل الملائكة إلا يوم بدر وقال آخر وان الله عز وجل انما وعدهم يوم بدر أن يمدهم ان صبروا وعند طاعته وجهاد أعدائه واتقوه واجتنب محارمه أن يمدهم في حروبهم كلها فلم يصبروا ولم يتقوا إلا في يوم الأحزاب فامدهم حين حاصروا فريضة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا سليمان بن زياد أبو آدم الحاربي عن عبد الله بن أبي أوفى قال كنا محاصري قريظة والنضير لما شاء الله أن تحاصرهم فلم يفتح علينا فرجعنا فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته يغسل رأسه إذ جاءه جبريل صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد وضعت أسلحتكم ولم تضع الملائكة أوزارها فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخرقه فلف بها رأسه ولم يغسله ثم بادى فينا فمنا كل زمعين لا نعبأ بالسير شيئا حتى أتينا فريضة والنضير فيومئذ أمدا الله عز وجل بثلاثة آلاف من الملائكة وفتح الله

وفي تخريب ديار المسلمين ولا يبعد أيضا تفسير الآية بخيبتهم في الدنيا فانهم أنفقوا أموالا كثيرة في تجهيز الجيوش والغزاة على المسلمين وتحملوا التاعب ثم انقلب الأمر عليهم وأظهر الله الإسلام وأعز أهلهم فلم يبق مع الكفار من ذلك إلا الضلعة والخرقة وقيل المراد

بالانفاق ههنا هو جميع أعمالهم التي يرجون الانتفاع بها في الآخرة كقوله لانا ! كلوا أموالكم بينكم بالباطل والمراد جميع الانتفاعات أما
فائدة قوله ظلموا أنفسهم وعدم الاقتصار (٥٣) على قوله أصابت حرث قوم فهمي أن الغرض تشبيه ما ينفقون بشئ يذهب بالكلية حتى

لا يبقى منه أثر ولا عثر وحرث المسلم المطيع ليس كذلك لانه اذا أصابته حائض في الدنيا أبدله الله خيرا منه في الدنيا أوفى الآخرة فان المسلم مثاب على كل ألم يصيبه حتى الشوكة يشاكها أما الذين عصوا الله فاستحقوا اهلاك حرثهم عقوبة لهم فخرتهم هو الذي لا يتصور منه بعد الاهلاك فائدة أصلا ويحتمل أن يراد بالظلم ههنا وضع الزرع في غير موضعه فان من زرع لا في موضعه وفي غير أوانه ثم أصابته الآفة كان أولى بأن يصير ضائعا والضمير في وما ظلمهم للمنفقين أي ما ظلمهم بأن لم يقبل نفقاتهم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم يأتوا بها مستحقة للقبول أولا صاحب الحرث أي ما ظلمهم الله باهلاك حرثهم ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة ثم انه تعالى لما بالغ في شرح أحوال المؤمنين والكافرين شرع في تحذير المؤمنين من مخالطة الكافرين قال ابن عباس ومجاهد زنا في قوم من المؤمنين كانوا يصفون المنافقين وباطون رجالا من اليهود لما كان بينهم من القرابة والصداقة والحلف والجسور والرضاع فنهاهم الله عن مباطنهم خوف الفتنة منهم عليهم وبطانة الرجل خصيصه وصفه الذي يفضي اليه بشقوره أي أمره اللاصقة بالقلب المهمة له الواحد شقر وأصله من البطن خلاف الظهر ومنه بطانة الثوب للذي يلي منه الجسد خلاف الظهارة نهاهم عن مودة كل كافر لان

لما فتحا يسيرا فانقلبنا بنعمة من الله وفضل * وقال آخرون يخوهنا المعنى غير أنهم قالوا لم يصبر القوم ولم يتقوا ولم يعدوا بشئ في أحد ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال ثني عمرو بن دينار عن عكرمة سمعه يقول بلى ان تصبروا وتتقوا وبأتوكم من فورهم هذا قال يوم بدر قال فلم يصبروا ولم يتقوا فلم يعدوا يوم أحد ولم يمدوا لم يهزموا يومئذ حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت عكرمة يقول لم يعدوا يوم أحد ولا علك واحد أو قال الالعك واحد أبو جعفر يشك حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال سمعت عبيد بن سليمان عن الفخاخ قوله أن يكفيكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف الى خمسة آلاف من الملائكة مسومين كان هذا موعدا من الله يوم أحد عرضه على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن المؤمنين ان تقوا وصبروا أمدهم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ففر المسلمون يوم أحد وولوا مدبرين فلم يعدهم الله حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بلى ان تصبروا وتتقوا وبأتوكم من فورهم هذا الآية كذا قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ينظرون المشركين يارسول الله أليس يعدنا الله كما أمدا يوم بدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفيكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين وانما أمداكم يوم بدر بألف قال خفاف الزيادة من الله على ان يصبروا ويتقوا قال بشرط أن يأتوكم من فورهم هذا يعدكم ربكم الآية كلها * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان الله أخبر عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال للمؤمنين أن يكفيكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة فوعدهم الله بثلاثة آلاف من الملائكة مدد الله لهم ثم وعدهم بعد الثلاثة آلاف خمسة آلاف ان صبروا والاعداء هم واتقوا الله ولادلالة في الآية على أنهم أمدا وبالثلاثة آلاف ولان خمسة آلاف ولا على أنهم لم يعدوا بهم وقد يجوز أن يكون الله عز وجل أمدهم على نحو ما رواه الذين أثبتوا أنه أمدهم وقد يجوز أن يكون لم يعدهم على نحو الذي ذكره من أنكر ذلك ولا خبر عندنا صريح من الوجه الذي ثبت أنهم أمدا وبالثلاثة آلاف ولان خمسة آلاف وغير جائز أن يقال في ذلك قول الانجيز تقوم الحجة ولا خبر به كذلك فنسلم لاحد الفريقين قوله غير أن في القرآن دلالة على أنهم قد أمدا وباليوم بدر بألف من الملائكة وذلك قوله اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين فاما في يوم أحد فالدلالة على أنهم لم يعدوا بئين منها في أنهم أمدا وذلك أنهم لو أمدا ولم يهزموا ووالنا من مائيل منهم فالصواب فيه من القيل ان يقال كما قال تعالى ذكره وقد بينا معنى الامداد فيما مضى والمدد ومعنى الصبر والتقوى وأما قوله وبأتوكم من فورهم هذا فان أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم معنى قوله من فورهم هذان وجههم هذا ذكر من قال ذلك حدثنا جريد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن عثمان بن غياث عن عكرمة قال وبأتوكم من فورهم هذا قال من وجههم هذا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من فورهم هذا يقول من وجههم هذا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله وبأتوكم من فورهم هذا من وجههم هذا حدثت عن عمار بن الحسن عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وبأتوكم من فورهم هذا يقول من وجههم هذا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وبأتوكم من

قوله بطانة تذكر في سياق النبي وقوله (من دونكم) يؤكده ذلك وهو اما ان يتعلق بالانتحز أو يكون صفة لبطانة أي بطانة كانتهم فورهم دونكم مجاوزة لكم والاول أولى لان الغرض ليس هو النهي عن اتخاذ البطانة وانما المقصود النهي عن الانتحاز من غير أبناء جندهم وأهل

ملتهم بطانة وانهم يقدمون الاله والذى هم يشانه أعنى ومن للتبيين وقيل زائدة ثم ذكر علة النهى فقال (لا يالو نكم خبالا) يقال ألقى الامر يالوا إذا قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين في قولهم لا أولئك نصحاء وجهدا على التضمين (٥٣) أى لا أمنع لنصحاء والخبال الفساد

والنقصان ومنه رجل مخبول ومخبل ناقص العقل فاسده وقيل خبالا نصب على التمييز وقيل مصدر في موضع الحال والمعنى لا يتركون جهدهم في مضرتكم وفساد حالكم (وذوا ما غنتم) أى غنتمكم على أن ما مصدرية والغنى الوقوع في أمر شاق ومنه يقال للعظم الخجور إذا أصابه شيء فهباضه قد أغنته والمراد أحبوا وغنوا أن يضروكم في دينكم ودنياكم أشد الضرر والحاصل من الجملتين أنهم لا يقصرون في افساد أموركم فإن لم يكنهم ذلك المانع من خارج فحب ذلك غير زائل عن قلوبهم (قد بدت البغضاء) هى شدة البغض كالضراء شدة الضرو والافواه جمع الفم وأصله فوه بدل ليل تكسره كسوط وأسواط أخذت الهاء تخفيفا وأقيمت الميم مقام الواو لانهم ما حرفان شفويان وظهور البغضاء من اليهود واضح لقشرهم العصا وكسرهم عن الانبياء وعدم التقيية في تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم والكتاب وأما من المنافقين فذلك أن المداحي لا بد أن ينقلب من لسانه ما يكشف عن نفاقه وخبث طويته وعن قتادة قد بدت البغضاء لألياتهم من المنافقين والكفار لا طلاع بعضهم بعضا على ذلك (وما تخفى صدورهم أكبر) لان فلتات اللسان متناهية وكوا من الصدور تكاد تكون غير متناهية ثم بين أن اظهرا هذه الأسرار للمؤمنين من غاية العناية وحنهم على أعمال

فورهم هذا يقول من وجههم هذا حمد ثمي محمد بن سعد قال ثمى أبى قال ثمى عى قال ثمى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ويأتوك من فورهم هذا يقول من سفرهم هذا ويقول يعنى عن غير ابن عباس بل هو من غضبهم هذا حمد ثمى بنون قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد من فورهم هذا من وجههم هذا وقال آخرون معنى ذلك من غضبهم هذا ذكر من قال ذلك حمد ثمى محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة في قوله ويأتوك من فورهم هذا بعددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة قال فورهم ذلك كان يوم أحد غضبوا ليوم بدر مما لقوا حمد ثمى محمد بن عمار قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك بن مغول قال سمعت أبا صالح مولى أم هانئ يقول من فورهم هذا يقول من غضبهم هذا حمد ثمى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد في قوله ويأتوك من فورهم هذا قال غضب لهم يعنى الكفار فلم يقاتلوه عند ذلك الساعة وذلك يوم أحد حمد ثمى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال مجاهد من فورهم هذا قال من غضبهم هذا حمد ثمى عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال في قوله ويأتوك من فورهم هذا يقول من وجههم وغضبهم وأصل الفور ابتداء الأمر بوجوده ثم يوصل بآخر يقال منه فارت القدر فهى تفور فوراً وفوراً إذا ابتدأ ما فيها بالغيلان ثم اتصل ومضت الى فلان من فورى ذلك يراد به من وجهى الذى ابتدأت فيه والذي قال في هذه الآية معنى قوله من فورهم هذا من وجههم هذا قصد الى أن تأويله ويأتوكم كرر بن جابر وأصحابه يوم بدر من ابتداء محرجهم الذى خرجوا منه لنصرة أصحابهم من المشركين وأما الذين قالوا معنى ذلك من غضبهم هذا فاعلموا أن تأويل ذلك ويأتوكم كفار قريش وتباعهم يوم أحد من ابتداء غضبهم الذى غضبوه لقتالهم الذين قتلوا يوم بدر بهاء بعددكم ربكم بخمسة آلاف وكذلك من اختلاف تأويلهم فى معنى قوله ويأتوكم من فورهم هذا يختلف أهل التأويل فى امداد الله المؤمنين بأحد بلائكم فقال بعضهم لم يعدوا بهم لان المؤمنين لم يصبروا لأعدائهم ولم يتقوا الله عز وجل ترك من ترك من الرمة طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نبوته فى الموضع الذى أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنبوت فيه ولكنهم أخلوا به طلبا للغنائم فقتل من المسلمين ونال المشركون منهم ما نالوا وأما كان الله عز وجل وعد نبى صلى الله عليه وسلم امدادهم بهم إن صبروا واتقوا الله وأما الذين قالوا كان ذلك يوم بدر بسبب كرر بن جابر فان بعضهم قالوا لم يأت كرر وأصحابه اخوانهم من المشركين مدد الله بهم بيدروا بمد الله المؤمنين بلائكم لان الله عز وجل اعما وعدهم أن يعدهم بلائكم ان اتاهم كرر ومدد المشركين من فورهم ولم ياتهم المدد وأما الذين قالوا ان الله تعالى ذكره أمدد المسلمين بالملائكة يوم بدر فاتهم اعتلوا بقول الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى مذككم بألف من الملائكة مردفين قال فالألف منهم قد أتاهم مددا وأما الود الذى كانت فيه الشروط فيما زاد على الألف فأما الألف فقد كانوا أمدوا به لان الله عز وجل كان قد وعدهم ذلك ولن يخلف الله وعده واختلف القراء فى قراءة قوله مسؤمين فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة مسؤمين بفتح الواو يعنى أن الله سوماها وقرأ ذلك بعض قراء أهل الكوفة والبصرة مسؤمين بكسر الواو يعنى أن الملائكة سومت لنفسها وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب قراءة من قرأ بكسر الواو ولتظاها الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل التأويل منهم ومن التابعين بعدهم بان الملائكة هى التى سومت أنفسها من غير اضافة ظاهرا الى

العقل فى مدلولات هذه النصائح فقال (قد بينا لكم الايات ان كنتم تعقلون) من أهل العقول وقيل ان كنتم تعقلون الفصلين ما يستحقه الصدوق والولى ثم ان سياق هذه الجمل يحتمل أن يكون على سبيل تنسيق الصفات للبطانة كانه قيل لا تتخذوا بطانة غيراً ليكم ولا وادين عنتكم

بأدب بغضاً وهم وأما قد ينافكلام مبتدأ وأحسن من ذلك وأبلغ أن تكون الجمل مستأنفات كلها على جهة التعليل للنهي كما قلنا فكانه قيل لم لا تتخذهم بطانة فقيل لأنهم لا يقصرون (٥٤) فقيل لم يفعلون ذلك فقيل لأنهم يودون عنتكم ثم قيل وما آية ودادة العنت فقيل قد

بدت والله أعلم أما كون هذا التقدير أحسن فلأن الجمل المتعاقبة على سبيل التنسيق يتوسط بينها العاطف ولا عاطف ههنا وأما كونه أبلغ فلبناء الكلام على السؤال والجواب ولتقليل اللفظ وتكثير المعنى ولإثبات الدعاوى بالبراهين ولا يخفى جلالة قدر هذه الفوائد ثم استأنف للتحذير غطاء آخر من البيان مشتملاً على التوبيخ فقال (ها أنتم أولاء) الخاطئون في موالاة منافق أهل الكتاب ثم ذيله ببيان الخطأ وهو قوله (تحبونهم ولا يحبونكم) لأنكم تريدون لهم الإسلام وهو خير الأشياء ويريدون لكم الكفر وهو أفتح الأشياء أو تحبونهم لما بينكم وبينهم من الرضا والقرابة ولا يحبونكم لاختلاف الدين أو تحبونهم لأنهم أظهر وألهم الأيمان ولا يحبونكم لتكفر في باطنهم أو تحبونهم لأنهم يظهرن لكم محبة الرسول ومحبة المحبوب محبوب ولا يحبونكم لأنكم مبغضون ومحبة المبغوض مبغوض أو تحبونهم فتفتشون إليهم أسراركم في أمور دينكم ولا يحبونكم لأنهم لا يفعلون مثل ذلك أو تحبونهم لأنكم لا تريدون وقوعهم في المحن ولا يحبونكم لأنهم يترصمون بكم الدوائر والحق أن هذه الاعتبارات وأمثالها مما لا تكاد تنحصر داخلية في الآية ثم ذكر سبباً آخر مما يأتي أن يكون بينهما جامع فقال (وتؤمنون

الله عز وجل أو إلى غيره من خلقه ولا معنى لقول من قال إنما كان يختار الكسر في قوله مسؤمين لو كان في البشر فاما الملائكة فوصفهم غير ذلك طناً منه بان الملائكة غير ممكن فيهم اتسوم أنفسهم إمكان ذلك في البشر وذلك أنه غير مستحيل أن يكون الله عز وجل مكتم من تسويم أنفسهم بحق تمكنه البشر من تسويم أنفسهم فسوموا أنفسهم بحق الذي سوم البشر طلباً منها بذلك طاعة ربها فاضيف تسويمها أنفسهم إليها وان كان ذلك عن تسيب الله لهم أسبابه وهي إذا كانت موصوفة بتسويمها أنفسهم تقر بامتثالها إلى ربها كان أبلغ في مدحها لاختيارها طاعة الله من أن تكون موصوفة بان ذلك مفعولها ذكر الاخبار عاذاً كرنا من اضافته من أضاف التسويم إلى الملائكة دون اضافة ذلك إلى غيرهم على نحو ما قلنا فيه **حدثني يعقوب** قال أخبرنا ابن عليه قال أخبرنا ابن عوف عن عيينة استحق قال إن أول ما كان الصوف ليومئذ يعني يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) تسوموا فان الملائكة قد تسومت **حدثنا أبو كريب** قال ثنا مختار بن غسان قال ثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن الزبير بن المنذر عن جده أبي أسيد وكان بدرياً فكان يقول لو أن بصري معي ثم ذهبتم معي إلى أحد لا أخبر بكم بالشعب الذي خرجت منه الملائكة في عائم صفر قد طرحوها بين أكتافهم **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين يقول معلم مجرورة أذنا بخلهم ونواصيها فيها الصوف أو العهن وذلك التسويم **حدثنا ابن جندب** قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي رة عن مجاهد في قوله بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين قال مجرورة أذنا بها وأعرافها فيها الصوف أو العهن فذلك التسويم **حدثنا بشر** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مسؤمين ذكر له أن سيماهم يومئذ الصوف بنواصي خيلهم وأذناهم أو أنهم على خيل بلق **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مسؤمين قال كان سيماهما صوفاً في نواصيها **حدثت** عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن ليث عن مجاهد أنه كان يقول مسؤمين قال كانت خيولهم مجرورة الاعراف معلمة نواصيها وأذناها بالصوف والعهن **حدثت** عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع كانوا يومئذ على خيل بلق **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الخثالك وبغض أشياخنا عن الحسن بن جوير عن قتادة **حدثنا محمد** قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي مسؤمين معلمين **حدثني محمد بن سعد** قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين فانهم أتوا محمد النبي صلى الله عليه وسلم مسؤمين بالصوف فسوم محمد وأصحابه أنفسهم وخيلهم على سيماهم بالصوف **حدثنا أبو كريب** قال ثنا ابن عمار قال ثنا هشام بن عروة عن عباد بن حمزة قال زلت الملائكة في سماء الزبير عليهم عائم صفر وكانت عمامة الزبير صفراء **حدثنا يعقوب بن إبراهيم** قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الخثالك في قوله مسؤمين قال بالصوف في نواصيها وأذناها **حدثنا الحسن بن يحيى** قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن هشام بن عروة قال زلت الملائكة يوم بدر على خيل بلق عليهم عائم صفر وكان على الزبير يومئذ عمامة صفراء (١) قوله تسوموا الخ كذا في الدر المنثور أيضاً وفي اللسان سوموا أن الملائكة سومت وهو الأقرب للوارد في الآية وإن كان الذي في الأصل صحيحاً في نفسه فله رواية اه كتبه معجمه

بالكتاب كله) وأضمر قرينه وهو وهم لا يؤمنون به لأن ذكر أحد الضدين يغني عن الآخر غالباً والمراد بالكتاب الحنفية نقولهم كثر الدرهم في أيدي الناس وفي الكشف أن الواو في وتؤمنون للحال واللام في الكتاب العهد أي لا يحبونكم

والحال انكم تؤمنون بكتابتهم كله وفيه توبخ شديد لانهم في باطلهم اصلب منكم في حقكم ثم ذكر مضادة أخرى فقال (واذا القوم قالوا انا) أحدتنا الدخول في الايمان (واذا خلوا عضوا) ويوصف المغناط أو التامد بعض (٥٥) الانامل والبنان والابهام لان هذا الفعل

كثيرا ما يصدر منهم ما جعل كناية عن الغضب والتسدم وان لم يكن هناك غض وانما حصل لهم هذا الغضب وهو شدة الغضب لما رأوا من اتسلاف المؤمنين وعلود بينهم وارتفاع شأنهم (قل موثو بغيظكم) دعاء عليهم بان يزداد ما يوجب غيظهم من قوة الاسلام وعزأه فان ذلك يتضمن ذلهم وخزهم والحاصل أنه أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يخبرهم بان الله تعالى أتاح أن يظهر دين الاسلام على الأديان كلها والمقدر كائن فان كان هذا سببا لغيظكم فلا محالة يكون موتكم على هذا الغيظ ثم ان قوله (ان الله عليهم بذات الصدور) أي بصوابها وهي الخواطر القائمة بالقلب والدواعي والصورات الموجودة فيه ان كان داخلا في جملة القول فعنه أخبرهم بما يسرونه من الغيظ وقل لهم ان غيظكم سيزداد الى ان يذبيكم أو تموتوا عليه وقل لهم ان الله يعلم ما هو أخفى مما تسرونه وهو مضمرات القلوب وخفياتها وان كان خارجا فالمعنى قل لهم ذلك يا محمد ولا تتجسس من اطلاعي اياك على أسرارهم فاني أعلم ما أئمره الخلاق ولم يظهره وعلني ألسنتهم أصلا ويجوز أن لا يكون أمر بالقول لفظا بل يراد حدث نفسا بانهم سهلون غيظا وحسدا فيكون أمر الرسول بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار

حدثني أحد بني يحيى الصوفي قال ثنا عبد الرحمن بن شريك قال ثنا أنى قال ثنا هشام بن عروة عن عروة عن عبد الله بن الزبير أن الزبير كانت عليه مائة صفر يوم بدر فاعتم بها فزلت الملائكة يوم بدر على نبي الله صلى الله عليه وسلم معمين بعائهم صفر فهذه الاخبار التي ذكرنا بعضها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يحلبه تسوموا وان الملائكة قد تسومت وقول أبي أسيد خرجت الملائكة في عائم صفر قطرحوها بين أكتافهم وقول من قال منهم مسومين معلين ينبغي جمع ذلك عن صحة ما اخترنا من القراءة في ذلك وأن التسويم كان من الملائكة بانفسها على نحو ما قلنا في ذلك فيما مضى وأما الذين قرؤوا ذلك مسومين بالفتح فاسمهم أراهم تأولوا في ذلك ما حدثنا به جدين مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن عثمان بن غياث عن عكرمة بن خمسة آلاف من الملائكة مسومين يقول عليهم سيما القتال حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بن خمسة آلاف من الملائكة مسومين يقول عليهم سيما القتال وذلك يوم بدر أمدتهم الله بخمسة آلاف من الملائكة مسومين يقول عليهم سيما القتال فقالوا كان سيما القتال عليهم لأنهم كانوا تسوموا بسيما فيضاف اليهم التسويم فن أجل ذلك قرؤوا مسومين بمعنى ان الله تعالى أضاف التسويم الى من تسومهم تلك السيماء والسيما العلامة يقال هي سيما حسنة وسيما حسنة كما قال الشاعر غلام مرماه الله بالحسن يا فعا * له سيماء لا تشق على البصر

يعني بذلك علامة من حسن فاذا أعلم الرجل بعلامة يعرف بها في حرب أو غيره قبل تسوم نفسه فهو يسومها تسويما ١٠ القول في تأويل قوله حل ثناؤه (وما جعله الله ابشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم) يعني تعالى ذكره وما جعل الله وعده اياكم ما وعدكم من امداده اياكم بالملائكة الذين ذكر عددهم الله ابشري لكم يعني بشري يبشركم بها ولتطمئن قلوبكم به يقول وكى تطمئن بوعده الذي وعدكم من ذلك فلو بكم فكن اليه ولا تخرج من كثرة عددهم وكم وقلة عددهم وما النصر الا من عند الله يعني وما نظركم إن ظفركم بعدوكم الا بعون الله لا من قبل المدد الذي يأتيكم من الملائكة يقول فعلى الله فتوكلوا وبه فاستمعوا لابلجوع وكثرة العدد فان نصركم ان كان انما يكون بالله وبعونه معكم من ملائكته خمسة آلاف فانه الى أن يكون ذلك بعون الله وبتقوى الله اياكم على عدوكم وان كان معكم من البشر جوع كثيرة أخرى فاتقوا الله واصبروا على جهاد عدوكم فان الله ناصركم عليهم كما حدثنا محمد بن عروة قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما جعله الله ابشري لكم يقول انما جعلهم ليستبشروا بهم وليطمئنوا اليهم ولم يقاتلوا معهم يومئذ يعني يوم أحد قال مجاهد ولم يقاتلوا معهم يومئذ ولا قبله ولا بعده الا يوم بدر ١١ حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما جعله الله ابشري لكم ولتطمئن قلوبكم به لما عرف من ضعفكم وما النصر الا من عندى بسلطاني وقد روي ذلك أنى أعرف الحكمة التي لا الى أحد من خلقي ١٢ حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وما النصر الا من عند الله لواء أن ينصركم بغير الملائكة فعل العزيز الحكيم وأما معنى قوله العزيز الحكيم فانه جبل ثناؤه يعني العزيز في انتقامه من أهل الكفر به بايدي أوليائه من أهل طاعته الحكيم في تدبيره لكم اياها المؤمنون على أعدائكم من أهل الكفر وغير ذلك من أموره يقول فأبشروا اياها المؤمنون بتدبيرى لكم على أعدائكم ونصرى اياكم عليهم ان أنتم أطمعتموني فيما أمرتكم به وصبرتم جهاد عدوكم ١٣ القول في تأويل قوله (ليقطع طرفا من الذين كفروا ويكتبهم

بوعده الله ونصره ثم ذكر نوعا آخر من مضاداتهم ومعاداتهم فقال (ان تمسكتم حسنة) أي حسنة كانت من منافع الدنيا كالصحة والخصب والغلبة الطفر على الاعداء والائتلاف بين الاحياء (تسومهم) ساء يسوءه فيقص سره يسره (وان تصبكم سيئة) ضللت أضدادا معددا

(يفرحوا بها) ولم يفرق صاحب الكشف ههنا بين المس والاصابة وجعل المعنى واحداً وأقول يشبه أن يكون المس أقل من الاصابة وأنه أدخل في بيان شدة العداوة وذلك أن الحسد (٥٦) لا ينهض لقليل من الخير إلا أن يكون هناك كمال البغض والشماتة فلما وجد أن أصاب العدو

بلية عظمية كما قبل

* عند الشدة تذهب الاحقاد *
الأن يكون غلبة الحقد وإذا كان حال
القوم مع المسلمين في القضيةين بالخلاف
دل ذلك على شدة بغضهم ونهاية حقدهم
وعلى هذا فلا يبعد أن يقال التنوين
في حسنة التقليل وفي سبئية التعظيم
(وان تصبروا) على عداوتهم (وتتقوا)
ما نهيتهم عنه من موالاتهم أو أن
تصبروا على أوامر الله تعالى وتتقوا
محاربه (لا يضركم كيدهم) وهو احتمال
الانسان لا يباع غيره في مكروهه
وقال ابن عباس هو العداوة (شيأ)
من الضرر بل كنتم في كنف الله
وحفظه وفيه إرشاد من الله تعالى إلى
أن يستعان على دفع مكاييد الأعداء
بالصبر والتقوى فمن كان لله كان الله
له وفي كلام الحكماء إذا أردت أن
تكتب من يفسدك فأزدد فضلا
في نفسك وقال بعضهم
إذا ما شئت أرغام الأعداء

بلا سيف يسيل ولا سنان
فزد في مكر ما نك فهي أعدى

على الأعداء من نوب الزمان
(إن الله بما تعملون) في عداوتكم
أو بما تعملون أنتم من الصبر
والتقوى (يحيط) فيجازي كل
أحد بما هو أهله (التأويل)
ضربت عليهم ذلة الطمع
ومسكنة الحرص الآن يعتصموا
بمحبة الله وطلبه وجعل من الناس
يعنى متابعة النبي صلى الله عليه وسلم
وسيرته وبقية الأنبياء عييتون
سنتهم وسيرهم ليسوا أي العلماء
الر بائسون والمساهنون فلن
تكفروا لأنه من تقرب إليه شبرا تقرب

فينقلبوا خائبين) يعني بذلك جل ثناؤه ولقد نصركم الله بذكره ليقطع طرفا من الذين كفروا ويعني
بأطراف الطائفة والظفر يقول تعالى ذكره ولقد نصركم الله بذكره ليقطع طرفا من الذين كفروا ويعني
كفروا بالله ورسوله فخذوا وحذوا وكونوا من الله بذكره ليقطع طرفا من الذين كفروا ويعني
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليقطع طرفا من الذين كفروا فاقطع الله يوم بدر طرفا
من الكفار وقتل صناديدهم ورؤساءهم وقادتهم في الشمر حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر
عن أبيه عن الربيع نحوه حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن
الحسن في قوله ليقطع طرفا من الذين كفروا الآية كلها قال هذا يوم بدر قطع الله طائفة منهم وبقية
طائفة حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة ليقطع طرفا من الذين كفروا أي ليقطع طرفا من المشركين
بقتل ينقم به منهم * وقال آخر ونبل معنى ذلك وما النصر إلا من عند الله ليقطع طرفا من
الذين كفروا وقال انما عني بذلك من قتل بأحد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ذكر الله قتل المشركين يعني بأحد وكانوا
ثمانية عشر رجلا فقال ليقطع طرفا من الذين كفروا ثم ذكر الشهداء فقال ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية وأما قوله أو يكبتهم فانه يعني بذلك أو يخزهم بالخبيثة مما رجوا من
الظفر بكم وقد قيل ان معنى قوله أو يكبتهم أو يصرعهم لوجوههم ذكر بعضهم أنه سمع العرب
تقول كبته الله لوجهه معنى صرعه الله فتأويل الكلام ولقد نصركم الله بذكره ليقطع طرفا من
الكفار بالسيف أو يخزهم بخبيثتهم مما طمعوا فيه من الظفر فينقلبوا خائبين يقول فارجعوا
عنكم خائبين لم يصيوا منكم شيأ مما رجوا أن ينالوه منكم كما حدثنا ابن حديد قال ثنا سلمة عن
ابن اسحق أو يكبتهم فينقلبوا خائبين أو يردهم خائبين أو يرجع من بقي منهم خائبين لم ينالوا شيأ مما
كانوا يأملون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أو يكبتهم يقول يخزهم
فينقلبوا خائبين حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله في القول في
تأويل قوله (ليس لك من الأمر شيء) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) يعني بذلك تعالى ذكره
ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ليس لك من الأمر
شيء فقوله أو يتوب عليهم منصوب عطف على قوله أو يكبتهم وقد يحتمل أن يكون تأويله ليس لك
من الأمر شيء حتى يتوب عليهم فيكون نصب يتوب بمعنى التي هي في معنى حتى والقول الأول أولى
بالصواب لانه لا شيء من أمر الخلق إلى أحد سوى خالقهم قبل توبه الكفار وعقابهم وبعد ذلك وتأويل
قوله ليس لك من الأمر شيء ليس إليك يا محمد من أمر خلقي الآن تنفذ فيهم أمرى وتنهي فيهم إلى
طاعتي وانما أمرهم إلى والقضاء فيهم بيدي دون غيري أفضى فيهم وأحكم بالذي أشاء من التوبة على
من كفر بي وعصاني وخالف أمرى أو العذاب اما في عاجل الدنيا بالقتل والنقم المبيرة واما في أجل
الآخرة بما أعددت لأهل الكفر في كما حدثني ابن حديد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا محمد بن
محمد صلى الله عليه وسلم ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون أي ليس لك
من الحكم شيء في عبادي إلا ما أمرت به فيهم أو أتوب عليهم رحمتي فان شئت فعلت أو أعذبهم
بذنوبهم فانهم ظالمون أي قد استحقوا ذلك بمعصيتهم إياي وذكر أن الله عز وجل انما أنزل هذه الآية
على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لانه لما أصابه بأحد ما أصابه من المشركين قال كلاً ليس لهم من
الهدى أو من الانابة إلى الحق كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم ذكر الرواية بذلك حدثنا محمد بن

البيضاء عنهم أخبر عن نفقات أهل الشهوات في استيفاء اللذات الجسمانية بقوله مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربح مسعدة
هي هواء الهوى فهما صرا شهوة أصابت حزن قوم هو الحزن الروحاني فطلبوا أنفسهم باطل الاستعداد الانساني ثم نهى أهل المحنة

عن مباينة أهل السلو من هذا الحديث فقال لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألوا لكم خيالا لا يقصرون في انكاركم والا عتاض عليكم والطعن فيكم ودام من نعيم الدنيا ومشتها ما غنم ما متهم وترتمو لدناءة همهم (٥٧) وعلو هممكم وأفرحوا بما قاسيتهم من المجاهدات والقيام الفقر والصبر على المحارة

مسعدة قال ثنا بسير بن مفضل قال ثنا حميد قال قال انس قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم
أحد وكسرت رباعيته وشجع فجعل يمسح عن وجهه الدم ويقول كيف يفلح قوم خضبوا انبيهم بالدم
وهو يدعوهم الى ربهم فأنزلت ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون
حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن حميد الطويل عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا أبو بكر بن عياش عن حميد الطويل عن أنس بن
مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شج في جبهته وكسرت رباعيته لا يفلح قوم صنعوا
هذا انبيهم فأوحى الله اليه ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حدثني
يعقوب عن ابن عليه قال ثنا ابن عون عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم أحد كيف
يفلح قوم دموأوجه نبيهم وهو يدعوهم الى الله عز وجل فأنزلت ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم
أو يعذبهم فانهم ظالمون حدثنا يعقوب قال ثنا ابن عليه عن حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه
عليه وسلم نحوه ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ليس لك من الامر
شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ذكر لنا أن هذه الآية أنزلت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم أحد وقد جرح نبي الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وأصيب بعض رباعيته فقال وسالم
مولي أي حذيفة يغسل عن وجهه الدم كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربهم
فأنزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حدثنا ابن حميد
قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن مطر عن قتادة قال أصيب النبي صلى الله
عليه وسلم يوم أحد وكسرت رباعيته وفرق حاجبه فوقع وعليه درعان والدم يسيل فربه سالم مولى أي
حذيفة فأجلسه ومسح عن وجهه فأفاق وهو يقول كيف يقوم بفعلوا هذا انبيهم وهو يدعوهم الى
الله فأنزل الله تبارك وتعالى ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حدث
عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه قوله ليس لك من الامر شيء الآية قال قال الربيع بن أنس
أنزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وقد شج رسول الله صلى الله عليه وسلم في
وجهه وأصيب رباعيته فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو عليهم فقال كيف يفلح قوم أدموا
وجه نبيهم وهو يدعوهم الى الله وهم يدعونه الى الشيطان ويدعوه الى الهدى ويدعونه الى الضلالة
ويدعوه الى الجنة ويدعونه الى النار فهم أن يدعو عليهم فأنزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو
يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء عليهم حدثني
محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنظلي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله ليس لك من الامر شيء أو
يتوب عليهم الآية كلها فقال جاء أبو سفيان من الحول غضبان لما صنع بأحبابه يوم بدر فقال
أحباب محمد صلى الله عليه وسلم يوم أحد قتلوا أشد حتى قتل منهم بعدد الاسارى يوم بدر فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة علم الله أنها قد خالطت غضبا كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم
وهو يدعوهم الى الاسلام فقال الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم
ظالمون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أن رباعية النبي
صلى الله عليه وسلم أصيبت يوم أحد أصابها عتقة بن أبي وقاص وشحمة في وجهه وكان سالم مولى أي
حذيفة يغسل عن النبي صلى الله عليه وسلم والدم والنبي صلى الله عليه وسلم يقول كيف يفلح قوم صنعوا

(٨ - ابن جرير رابع) والاعشى وجزء في الوقف منزلة بالنسبة وفتح الزاي ابن عامر الباقر والتخفيف والفتح أيضا مسؤمين بكسر الواو أو عمرو وان كسر وعاصم وسهل ورويس الباقر والفتح الوقف للقتل ط عليه لان اذا بدل من ادغمت أو

يتعلق بالوصفين أو بقوله تبتوى أن تفسلا (لا) لان الواو للحال ولهما ط المؤمنون أنه ج لفاء تشكرون منزلي ط لتسام القول بل (لا) لاتحاد مع ما بعده مستوفين ه قلوبكم به (٥٨) ط الحكيم (لا) لتعلق الادم بمعنى الفعل في التصريحين ه ظالمون ه وما في الارض

ط من يشاء ط رحيم ه التفسير انه سبحانه لما وعدهم النصر على الاعداء ان هم صبروا واتقوا وخلاف ذلك ان لم يصبروا أتبعه قوله واخذوت من أهلك ولقد نصركم الله بيدر يعني أنهم يوم أحد كانوا كثيرين مستعدين للقتال فلما خالفوا أمر الرسول صلى الله عليه وسلم انهم زوا ويوم بدر كانوا اقليلين غير مستعدين لكنهم أطاعوا وأمر الرسول فغلبوا واستولوا على خصومهم ووجه آخر في النظم وهو أن الانكسار يوم أحد انما حصل بسبب تخلف عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق وذلك يدل على انه لا يجوز اتخاذ المنافقين بطانة قال أبو مسلم هذا كلام معطوف بالواو على قوله فذلك كان لكم آية في فثنين التقتا أي قد كان لكم مثل تلك الآية اذ غدا الرسول يسوي المؤمنين والجهود على أنه منصوب بالضمار اذ كرو عن الحسن ان هذا الغدو كان يوم بدر وعن مجاهد أنه يوم الأحزاب وأكثرا العلماء بالمغازي على ان هذه الآية نزلت في واقعة أحد وهو قول ابن عباس والسدي وابن اسحق والربيع والاصم وأن مسلم روى أن المشركين نزلوا باحد يوم الأربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي ولم يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبد الله وأكثرا لانصار يا رسول الله أقسم المدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا أصابنا ولا دخلها علينا الا أصابنا منه فكيف وأنت فينا فسد عنهم فان أقاموا أقاموا وبشر محبس وان دخلوا فأتاهم

بنبيهم هذا فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري وعن عثمان الجزري عن مقسم ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة بن أبي وقاص يوم أحد حين كسر رمايته ووثأ وجهه فقال اللهم لا تحل عليه الحول حتى يموت كافرا قال فاحال عليه الحول حتى مات كافرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس شج النبي صلى الله عليه وسلم في فرق حاجبه وكسرت رمايته قال ابن جريح ذكر لنا انه لما جرح جعل سالم مولى أبي حذيفة يغسل الدم عن وجهه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كيف يغسل قوم خضبوا وجهه بنبيهم بالدم وهو يدعوهم الى الله فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء * وقال آخرون بل نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم لانه دعا على قوم فانزل الله عز وجل ليس الامر اليك فيهم ذكر الرواية بذلك ١٧٢ حدثني يحيى بن جبيب بن عربي قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو على أربعة نفر فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون قال وهذا هم الله للاسلام حدثني أبو السائب سلم بن خنادة قال ثنا أحد بن سفيان عن عمر بن حفصة عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم العن أبي سفيان اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن صفوان ابن أمية فنزلت ليس ذلك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عباس بن أبي ربيعة عن عبد الله بن كعب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر فلما رفع رأسه من الركعة الثانية قال اللهم أنتج عياش بن أبي ربيعة وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد اللهم أنتج المستضعفين من المسلمين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم سنين كسنتين آل يوسف فانزل الله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب أخبره عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أنهم سمعوا أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يفرغ في صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه سمع الله من جدد بناولك الحمد ثم يقول وهو قائم اللهم أنتج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسني يوسف اللهم العن الحيان ورعلاوذ كوان وعصبة عصف الله ورسوله ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزل قوله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ه القول في تأويل قوله (ولله ما في السموات وما في الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم) يعني بذلك تعالى ذكره ليس لك يا محمد من الامر شيء والله جيع ما بين أقطار السموات والارض من مشرق الشمس الى مغربها دونك ودونهم يحكم فيهم عا شاء ويقضى فيهم ما أحب فيتوب على من أحب من خلقه العاصين أمره ونهيهم ثم يغفر له ويعاقب من شاء منهم على جرمه فينقم منه وهو الغفور الذي يستردنوب من أحب أن يسترد عليه ذنوبه من خلقه بفضل الله عليهم بالغفور والصفح والرحيم هم في تركه عقوبتهم عاجلا على عظيم ما يأتون من المآثم كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله غفور رحيم أي يغفر الذنوب ويرحم العباد على ما فيهم القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الرباأض عافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم

تفلحون
سأولاد دخلها عليا الا أصابنا منه فكيف وأنت فينا فسد عنهم فان أقاموا أقاموا وبشر محبس وان دخلوا فأتاهم
لرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالجاره وان رجعوا رجعوا حائسين وقال بعضهم يا رسول الله اخذ سونا المدهة لاء الا كلد

لأرونا فاجتمعنا عنهم وقال صلى الله عليه وسلم اني رأيت في مناهي بقرامذ بحجة حولي فأولتها خيرا ورأيت في ذباب سيفي ثلما فاولته هزيمة ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة فان رأيتم أن

(٥٩)

تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال من المسلمين قد فاتتهم بدروا كرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج بنو النبال أعدائنا فمير الزاوية صلى الله عليه وسلم حتى دخل فلبس لأمتة قلما رأوه قد لبس لأمتة فميروا وقالوا بشما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي يأتيه فقالوا اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال لا ينبغي لنبى أن يلبس لأمتة فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة من المدينة قالوا من منزل عائشة وهو المراء بقوله من أهلك عن مجاهد والواحدى انه مشى على رجليه الى أحد وأصبح بالشعب منها يوم السبت للنصف من شوال وجعل يصف أصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القداح ان رأى صدرا خارجا قال تأخر وكان نزوله في جانب الوادي وجعل صلى الله عليه وسلم ظهره وعسكره الى أحد وأمر صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انشدوا عنا للبل حتى لا يأتونا من ورائنا وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه اثبتوا في هذا المقام فاذا عاينوكم ولوكم الادبار فلا تطلوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا المقام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خالف رأى عبد الله بن أبي شق عليه ذلك وقال أطاع الصبيان وعصاني ثم قال لأصحابه ان شجدا صلى الله عليه وسلم انما نظف بعدوكم وقد وعد أصحابه أن أعبداءهم اذا عاينوهم انهم موافقا رأيتهم أعداءهم فانهم موافقيت بعونكم

تفعلون) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله لا تأكلوا الربا في اسلامكم بعد اذ هذا لكم له كما كنتم تأكلونه في جاهليتكم وكان أكلهم ذلك في جاهليتهم أن الرجل منهم كان يكون له على الرجل مال الى أجل فاذا حل الاجل طلبه من صاحبه فيقول له الذي عليه المال أخر عني دينك وأزديك على مالك فيفعلان ذلك فذلك هو الربا أضعافا مضاعفة فنهاهم الله عز وجل في اسلامهم عنه كما حدثنا محمد بن سنان قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال كانت ثقيف تدان في بني المغيرة في الجاهلية فاذا حل الاجل قالوا انزيدكم وتؤخرون فنزلت لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة أي لا تأكلوا في الاسلام اذ هذا لكم الله له ما كنتم تأكلون اذ كنتم على غيره مما لا يحل لكم في دينكم حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة قال ربا الجاهلية حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة قال كان أي يقول انما كان الربا في الجاهلية في التضعيف وفي السن يكون للرجل فضل دين فبأية اذ حل الاجل فيقول له تقضيني أو تزيدني فان كان عنده شيء يقضيه قضى والا حوله الى السن التي فوق ذلك ان كانت ابنة مخاض يجعلها ابنة لبون في السنة الثانية ثم حقه ثم جذعة ثم رباعيا ثم هكذا الى فوق وفي العين يأتيه فان لم يكن عنده أضغفه في العام القابل فان لم يكن عنده أضغفه أيضا فتكون مائة فيجعلها الى قابل مائتين فان لم يكن عنده يجعلها أربع مائة يضعفها كل سنة أو يقضيه قال فهذا قوله لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة وأما قوله واتقوا الله لعلكم تفلحون فانه يعني واتقوا الله أيها المؤمنون في أمر الربا فلا تأكلوه وفي غيره مما أمركم به أو نهاكم عنه وأطيعوه فيه لعلكم تفلحون يقول لتتجروا فتهبوا من عقابه وتدر كوا مارغبكم فيه من ثوابه والخ لو دق جناحه كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق واتقوا الله لعلكم تفلحون أي فاطيعوا الله لعلكم أن تجتروا مما حذركم من عذابه وتدر كوا مارغبكم فيه من ثوابه في القول في تأويل قوله (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين واتقوا أيها المؤمنون النار أن تصلوها بأكلكم الربا بعد نهبي اياكم عنه التي أعدت لهم ان كفري فتدخلوا مداخلهم بعد انما كنتم في خلافكم أمرى وترككم طاعتي كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق واتقوا النار التي أعدت للكافرين التي جعلت دار لمن كفري في القول في تأويل قوله (وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون) يعني بذلك جل ثناؤه وأطيعوا الله أيها المؤمنون فيما نهاكم عنه من أكل الربا وغيره من الاشياء وفيما أمركم به الرسول يقول وأطيعوا الرسول أيضا كذلك لعلكم ترحون يقول ترحوا فلا تعذبوا وقد قبل ان ذلك معاتبه من الله عز وجل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين خالفوا أمره يوم أحد فأخلوا بمرأهم التي أمروا بالثبات عليها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحون معاتبه للذين عصوا رسوله حين أمرهم بالذي أمرهم به في ذلك اليوم وفي غيره يعني في يوم أحد في القول في تأويل قوله (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين) يعني تعالى ذكره بقوله وسارعوا وبادروا وسابقوا الى المغفرة من ربكم يعني الى ما يستر عليكم ذنوبكم من رحمة وما يعطيها عليكم من عفوه عن عقوبتكم عليها وجنة عرضها السموات والارض يعني وسارعوا أيضا الى الجنة عرضها السموات

فصبر الامر على خلاف ما ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فلما التقى الفريقان انشأ الله من أفي ثلث الناس وقال يا قوم علام تقتل أولادنا وأنفسنا وكان جملة عسكر الاسلام ألفا وقبل تسعمائة وخمسين فبقى نحو من سبعمائة وكان المشركون ثلاثة آلاف فقواهم الله مع ذلك

حتى هزموا المشركين لكنهم لم يداروا وانهمز القوم وكان الله تعالى بشرهم بذلك طمعوا أن تكون هذه الواقعة كواقعة بدر فطلبوا المدبرين وتركو ذلك الموضع وخالفوا أمر الرسول (٦٠) صلى الله عليه وسلم ولم يعلموا أن ظفرهم يوم بدر بركة طاعتهم لله ورسوله وميت تركهم الله مع

عدوهم لم يقوموا لهم فزع الله الرب من قلوب المشركين فكثروا على المسلمين وتفرق العسكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال إذ تصعدون ولا تلونوا على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم وشج وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت رباعيته وشلت يده طلحة ودونه صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه إلا أبو بكر وعلي والعباس وطلحة وسعد ووقع الصخرة في العسكران محمد اقل فاشرف أبو سفيان وقال أفي القوم محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحببوه فقال أفي القوم ابن أبي قحافة فقال لا تحببوه قال أفي القوم ابن الخطاب فقال ان هؤلاء قتلة فلو كانوا أحياء لأجأوا فلم يملك عمر نفسه فقال كذبت يا عدو الله أبتى الله لك ما يحزبك فقال أبو سفيان مرتجزا أعل هبل أعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه فقالوا ما نقول قال قولوا الله أعلى وأجل قال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم قال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا الأسواء قتلنا في الجنة وقتلناكم في النار ولترجع إلى أنفسكم ربواته منزل لا وبوات له منزلا أنزله فيه ومقاعد أي مواطن ومواقف وقد اتسع في قعد وقام حتى استعمل المقعد والمقام في المكان ومه قوله تعالى في

والارض ذكر أن معنى ذلك وجنة عرضها كعرض السموات السبع والارض السبع اذ اضم بعضها إلى بعض ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وجنة عرضها السموات والارض قال ابن عباس تقرن السموات السبع والارضون السبع كما تقرن الثياب بعضها إلى بعض فذلك عرض الجنة وانما قيل وجنة عرضها السموات والارض فوصف عرضها بالسموات والارضين والمعنى ما وصفنا من وصف عرضها بعرض السموات والارض تشبيها به في السعة والعظم كما قيل ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة يعني الا كبعث نفس واحدة وكما قال الشاعر

(١) كأن عذيرهم بحجوب سلى * نعام قاق في بلد فقار

أي عذير نعام وكما قال الآخر

حسبت بغام را حلتني عنقا * وما هي وب غيرك بالعناق

يريد صوت عناق وقد ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل ف قيل له هذه الجنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال هذا النهار اذا جاء الليل ذكر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني مسلم بن خالد عن ابن خثيم عن سعيد بن أبي راشد عن يعلى بن مرة قال لقيت التنوخي رسول هرقل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحضر شيخا كبيرا قد أقعد قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب هرقل فناول الصحيفة رجلا عن يساره قال قلت من صاحبكم الذي يقرأ قالوا معاوية فاذا هو انك كتبت تدعوني الى جنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين فأين النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار حديثي محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن ناسا من اليهود سألو عمر بن الخطاب عن جنة عرضها السموات والارض أن النار قال أرايت يوم اذا جاء الليل أن يكون النهار فاذا جاء النهار أن يكون الليل فقالوا نزعنا مثلها من التوراة حديثي محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن عمرا ثلثة نفر من أهل نجران فسألوه وعنده أصحابه فقالوا أرايت قوله وجنة عرضها السموات والارض فأين النار فأجهم الناس فقال عمر أرايت يوم اذا جاء الليل أن يكون النهار فاذا جاء النهار أن يكون الليل فقالوا نزعنا مثلها من التوراة حديثي محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال أخبرنا شعبة عن إبراهيم بن مهاجر عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب في الثلاثة الرهط الذين أتوا عمر فسألوه عن جنة عرضها كعرض السموات والارض بعث حديث قيس بن مسلم حديثي محمد بن مجاهد بن موسى قال ثنا جعفر بن ابن عون قال أخبرنا الأعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهوداني عمر فقال تقولون جنة عرضها السموات والارض أن تكون النار فقال له عمر أرايت النهار اذا جاء أن يكون الليل أرايت الليل اذا جاء أن يكون النهار فقال له لمثلها في التوراة فقال له صاحبك لم أخبرته فقال له صاحبك دعه انه بكل موقف حديثي أحمد بن حازم قال أخبرنا أبو نعيم قال ثنا جعفر بن برقان قال ثنا يزيد الأصم أن رجلا من أهل الكتاب أتى ابن عباس فقال تقولون جنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال ابن عباس أرايت الليل اذا جاء أن يكون النهار فاذا جاء النهار أن يكون الليل وأما قوله أعدت للمتقين فإنه يعني ان الجنة التي عرضها كعرض السموات والارض السبع أعدها الله للمتقين الذين اتقوا الله فطاعوه فيها أمرهم ونهاهم فلم يتعدوا حدوده ولم يقصروا

(١) أي كأن حالهم حال نعام الخ

مفعد صدق وقوله قبل أن تقوم من مقامك أي من موضع حكمك ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم لما أمرهم أن يشتتوا في تلك الامكنة ولا ينقلوا عنها شئت بالمقاعد لذلك ويحتمل أن المقاتلة قد بقعدته في الامكنة المعينة الى أن لا تقم العدة فبقعهما افلهذا

سميت تلك المواضع مقاعد (والله سميع) لأقوالكم (عليه) بضمايركم ونياتكم فانا بينا أنه كان في القوم موافق ومنافق (أذهمت طائفتان منكم) هما حييان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وهما الجناحان (٦١) أن تفشلا والفشل الجبن والخور والظاهر

أنهما كانت عزيمة ممضاة ولكنها كانت حديث نفس وقلما تخلوا النفس عند الشدة من بعض الهلع فان ساعدها صاحبها ذم وان ردها الى الثبات والصبر فلا بأس بما فعل وعن معاوية أنه قال عليكم بحفظ الشعر فقد كدت أضع رجلي في الركاب يوم صفين فما ثبتني الا قول عمرو بن الاطنة أقول لها اذا حشأت وحاشت

مكانك تحمدى أو تستريحى ومعايد على أن ذلك اللهم لم يقض الى الحد العصىان قوله تعالى والله وليهما ولو كانت عزيمة لما ثبت معها الولاية ويجوز أن يراد والله ناصرهما ومولى أمرهما فاللهما يفشلان ولا يتوكلان على الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) والتوكل تفعل من وكل أمره الى فلان اذا اعتمد في كفايته عليه ولم يتوله بنفسه وفيه اشارة الى أن الانسان يجب أن يدفع ما يعرض له من مكروه واقف بالتوكل على الله وأن يصرف الجزع عن نفسه بذلك عن جابر فيما نزلت اذهمت طائفتان نحن الطائفتان بنو حارثة وبنو سلمة وما يسرنى أنهم لم تنزل لقول الله والله وليهما أخرجاه في الصحيحين ومع ذلك قال بعض العلماء ان الله أبهم ذكرهما وستر عليهم ما ولا يجوز لنا أن نهتك ذلك السر (ولقد نصركم الله ببدر) وانه ما بين مكة والمدينة عن الواقدي أنه اسم لماء بعينه وعن الشعبي أنه سمي باسم رجل كان ذلك الماء له (وأتم أذله) انما جاء بجمع القسلة دون الاذلاء الذي هو الكثرة ليسدل على أنهم مع قلة العدد وهو المراد بذلك ثم كانوا قلة في العدد أيضا كما مر في تفسير قوله قد كان لكم آية ولم يكن بالاذلة ههنا نقض العزة لقوله والله العزة ورسوله والله أول عمل المراد أنهم كانوا اذلة في عزم المشركين وفي

في واجب حقه عليهم فبضيعة كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال وسار عوالي مغفرة من ربكم وحنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين أى ذلك لمن أطاعنى وأطاع رسولى القول فى تاويل قوله جل ثناؤه (الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) يعنى جل ثناؤه بقوله الذين ينفقون فى السراء والضراء أعدت الجنة التى عرضها السموات والارض للمتقين وهم المنفقون أموالهم فى سبيل الله اما فى صرفه على محتاج واما فى تقوية مضجع على النهوض للجهاد فى سبيل الله وأما قوله فى السراء فانه يعنى فى حال السرور بكثرة المال ورخاء العيش والسراء مصدر من قولهم سرنى هذا الامر مسرة وسرورا والضراء مصدر من قولهم قد ضر فلان فهو يضر اذا أصابه الضر وذلك اذا أصابه الضيق والجهد فى عيشه حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الذين ينفقون فى السراء والضراء يقول فى العسر والبسر فاخبر جل ثناؤه أن الجنة التى وصف صفتهما لم اتقاء وأنفق ماله فى حال الرخا والسعة وفى حال الضيق والشدة فى سبيله وقوله والكاظمين الغيظ يعنى والجارعين الغيظ عند امتلاء نفوسهم منه يقال منه كظم فلان غيظه اذا تجرعه حفظ نفسه من أن تضى ما هو قادر على امتناعه باسمه كما تمنى غاظها وانتصارها ممن ظلمها وأصل ذلك من كظم القرية يقال منه كظمت القرية اذا ملأ أهلها ماء وفلان كظيم ومكطوم اذا كان ممثلا غما وخزا ومنه قول الله عز وجل وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم يعنى تمتلئ من الحزن ومنه قيل لجارى المياه الكظائم لا متلائها بالماء ومنه قيل أخذت بكظمه يعنى بجارى نفسه والغيظ مصدر من قول القائل غاظنى فلان فهو يغيظنى غيظا وذلك اذا أحفظه وأغضبه وأما قوله والعافين عن الناس فانه يعنى والصالحين عن الناس عقوبة ذنوبهم اليهم وهم على الانتقام منهم قادرون فتاركوها لهم وأما قوله والله يحب المحسنين فانه يعنى فان الله يحب من عمل بهذه الامور التى وصف أنه أعد للعالملين بها الجنة التى عرضها السموات والارض والعالملون بها هم المحسنون واحسانهم هو عملهم بها كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق الذين ينفقون فى السراء والضراء الآية والعافين عن الناس والله يحب المحسنين أى وذلك الاحسان وأنا أحب من عمل به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين قوم أنفقوا فى العسر والبسر والجهد والرخاء فى استطاع أن يغلب الشرب بالخير فليفعل ولا قوة الا بالله فتمعت والله يا ابن آدم الجسرة تحترعها من صبر وأنت غيظ وأنت مظلوم حدثنى موسى بن عبد الرحمن قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا محرز أبو رجاء عن الحسن قال يقال يوم القيامة ليعلم من كان له على الله أجر فاقوم الانسان عفا ثم قرأ هذه الآية والعافين عن الناس والله يحب المحسنين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن رجل من أهل الشام يقال له عبد الجليل عن عم له عن أبي هريرة فى قوله والكاظمين الغيظ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملاء الله أمنا وإيمانا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والكاظمين الغيظ أى والله يحب المحسنين والكاظمين الغيظ كقوله واذا ما غصوا هم يغفرون يغضون فى الامر لو وقعوا به كان حراما فيغفرون ويعفون يلمسون بذلك وجه الله والعافين عن الناس كقوله ولا تأتل أولو الفضل منكم والسعة الى ألا تحبون أن يغفر الله لكم يقول لا تقسموا على أن لا تعطوهم من

جميع القسلة دون الاذلاء الذى هو الكثرة ليسدل على أنهم مع قلة العدد وهو المراد بذلك ثم كانوا قلة في العدد أيضا كما مر في تفسير قوله قد كان لكم آية ولم يكن بالاذلة ههنا نقض العزة لقوله والله العزة ورسوله والله أول عمل المراد أنهم كانوا اذلة في عزم المشركين وفي

اعتقادهم لقلّة عددهم وسلاحهم كما حكى عنهم يخبر جن الأعرمنها الأذل أو لعل الصعابة كانوا قد شاهدوا الكفار في مكة في غاية القوة والشوكة وإلى هذا الوقت ما اتفق لهم استيلاء (٦٢) على أولئك الكفار فكانت هيبتهم باقية في نفوسهم فانقروا الله في النبات مع

رسوله (لعلكم تشكرون) بسبب تقواكم ما أنعم به عليكم من نصره أو لعل الله ينعم عليكم نعمته أخرى تشكرونها فوضع الشكر موضع الانعام لانه سبب له (اذ تقول للمؤمنين) اختلاف المفسرون في أن هذا الوعد حصل يوم بدر فيكون العامل في اذ قوله نصركم أو حصل يوم أحد فيكون بدلًا ثانياً من اذ غدت والاول قول أكثر المفسرين لان الكلام متصل بقصة بدر ولان العدد والعدد يوم بدر أقل وكان الاحتياج الى المسدأ أكثر والثاني مروى عن ابن عباس والكلبي والرقصي ومقاتل ومحمد بن اسحق لان المسدود يوم بدر كان بالف من الملائكة لقوله تعالى في سورة الأنفال انجاب لكم أنى محكم بالف من الملائكة دون ثلاثة الاف وخمسة آلاف فأنى صاروا خمسة آلاف وأجيب بانهم أمدا بالف ثم زيد ألفان فصاروا ثلاثة آلاف ثم زيدت ألفان آخران فصاروا خمسة آلاف فكانت قيل لهم أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بالف من الملائكة فقالوا بلى ثم قيل أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف فقالوا بلى ثم قيل لهم ان تصبروا وتقاتلوا يمدكم ربكم بخمسة آلاف وهو كإروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أيسر لكم أن تكونوا ربع أهل الجنة قالوا نعم قال أيسر لكم أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا نعم قال فاني أرجو أن تكونوا مثل أهل الجنة وأيضاً لعل أهل بدر أمدا بالف ثم بلغهم أن بعض المشركين

النفقة شيئاً واعفوا واصفحوا القول في تأويل قوله (والذين اذ فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم من يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) يعني بقوله جل ثناؤه والذين اذ فعلوا فاحشة أن الجنة التي وصف صفتها أعدت للمتقين المنفقين في السراء والضراء والذين اذ فعلوا فاحشة وجميع هذه النعوت من صفات المتقين الذين قال تعالى ذكره وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني قال سمعت الحسن قرأ هذه الآية الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ثم قرأ والذين اذ فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم إلى أجر العاملين فقال ان هذين النعتين لنعيت رجل واحد حدثنا ابن حماد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد والذين اذ فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم قال هذان ذنبان الفاحشة ذنب وظلموا أنفسهم ذنب أما الفاحشة فهي صفة لم تروك ومعنى الكلام والذين اذ فعلوا فعلة فاحشة ومعنى الفاحشة الفعل القبيحة الخارجة عما أذن الله عز وجل فيه وأصل الفحش القبح والخروج عن الحد والمقدار في كل شيء ومنه قيل للطويل المفرط الطويل انه لفاحش الطويل برأيه فبقي الطويل خارج عن المقدار المستحسن ومنه قيل للكلام القبيح غير القصد كلام فاحش وقيل للمتكلم به أخش في كلامه اذ انطق بفحش وقيل ان الفاحشة في هذا الموضع معنى بها الزنا ذلك حدثنا العباس بن عبد العظيم قال ثنا جابر قال ثنا أحمد قال ثابت عن جابر والذين اذ فعلوا فاحشة قال زنى القوم ورب الكعبة حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي والذين اذ فعلوا فاحشة أما الفاحشة قالنا وقوله أو ظلموا أنفسهم يعني به فعلوا بانفسهم غير الذي كان ينبغي لهم أن يفعلوا بها والذي فعلوا من ذلك ركوبهم من معصية الله ما أوجبوا الهابة عقوبته كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قوله والذين اذ فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم قال الظلم من الفاحشة والفاحشة من الظلم وقوله ذكروا الله يعني بذلك ذكروا وعيد الله على ما توأمن معهم يتهم اياه فاستغفروا والذين هم يقول فسأول ابراهيم أن يستتر عليهم ذنوبهم بصفحة لهم عن العقوبة عليها ومن يغفر الذنوب الا الله يقول وهل يغفر الذنوب أى يعفو عن ركبها فاستترها عليه الا الله ولم يصروا على ما فعلوا يقول ولم يقيموا على ذنوبهم التي أتوها ومعصيتهم التي ركبوها وهم يعلمون يقول لم يقيموا على ذنوبهم المقام عليها وهم يعلمون أن الله قد تقدم بالنبى عنها وأوعدها عليها بالعقوبة من ركبها وذكر أن هذه الآية أنزلت خصوصاً تخفيفها وسرها أمناً كانت بنو اسرائيل تمسح به من عظيم البلاء في ذنوبها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح أنهم قالوا يا نبي الله بنو اسرائيل أكرم على الله منا كانوا اذا أذنب أحدكم أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة في عتبة بابيه اجده اذنك اجده أنفك افعل فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وساروا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الى قوله والذين اذ فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير من ذلك فقروا هؤلاء الآيات حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عمر بن خليفة العبدى قال ثنا علي بن زيد بن جدعان قال قال ابن مسعود كانت بنو اسرائيل اذا أذنبوا أصبح مكتوباً على بابهم الذنب وكفارة فاعطيتنا خير من ذلك هذه الآية حدثنا ابن حماد قال ثنا

بدا مدافريش بعدد كثير خافوا وشق ذلك عليهم لقلّة عددهم فوعدهم الله بان الكفار ان جاءهم مدد فأناموا ملكهم بخمسة آلاف من الملائكة ثم انه لما قرب شاذل المدد بل انصرفوا حين بلغهم هزيمة قريش فاستغنى عن

إمداد المسلمين بالزيادة على الألف قالوا ان الكفار كانوا يوم بدر ألفا والمسلمون على الثلث منهم فأنزل الله أغانم الملائكة بعدد الكفار وأما يوم أحد فكان عدد المسلمين ألفا وعدد الكفار ثلاثة آلاف فلا جرم أنزل الله ثلاثة آلاف من (٦٣) الملائكة بعدد الكفار أيضا وعدهم أن

يجعل الثلاثة آلاف خمسة آلاف
أن صبروا واتقوا وأوجب بان هذا
تقريب حسن ولكنه لا يغلب على
الظن أن يكون الأمر كذلك قالوا قال
تعالى ويأتوكم من فورهم يوم أحد
هو الذي كان ياتهم الأعداء أما يوم
بدر فهم ذهبوا إلى الأعداء وأوجب بان
المشركين لما سمعوا يوم بدر أن
الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه
قد تعرضوا للعبير نار الغضب في
قلوبهم واجتمعوا وقصدوا النبي
صلى الله عليه وسلم ثم إن الصحابة لما
سمعوا ذلك خافوا وخبرهم الله تعالى
أنهم إن أتوكم من فورهم بعدكم
ربكم بخمسة آلاف ثم قالوا في وجه
النظم أنه تعالى ذكر قصة أحد ثم
قال وعلى الله فليتوكل المؤمنون أي
يجب أن يكون توكلهم على الله
لا على كثرة عددهم وعددهم ولقد
نصرهم الله يدروا أنهم أذلة ثم عاد إلى
قصة أحد ثم أنزل خمسة آلاف كان
مشروطا بشرط أن يصبروا ويتقوا ثم
أنهم لم يصبروا عن الغنائم ولم يتقوا
بل خالفوا أمر الرسول فلما فات
الشرط لحرمانهم من المشروط وأما
انزال ثلاثة آلاف فانه صلى الله عليه
وسلم وعدهم ذلك بشرط أن يشبوا
في تلك المقاعد فلما أهملوا الشرط
لم يحصل المشروط وروى الواقدي
عن مجاهد أنه قال حضرت الملائكة
يوم أحد ولكنهم لم يقاتلوا وروى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
أعطى اللواء مصعب بن عمير فقتل
مصعب فاخذهم ملك في صخرة
مصعب فقال رسول الله صلى

يحيى بن واضح قال ثنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني قال لما نزلت ومن يعمل سوءا أو يظلم
نفسه ينكي ابليس فزعنا من هذه الآية حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
جعفر بن سليمان عن ثابت البناني قال بلغني أن ابليس حين نزلت هذه الآية والذين إذا فعلوا
فاحشة أو ظلموا أنفسهم بكى حديثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه قال
سمعت عثمان مولى آل أبي عقيل الثقفي قال سمعت علي بن ربيعة يحدث عن رجل من فزارة
يقال له أسماء وابن أسماء عن علي قال كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا نفعتني
الله بما شاء أن ينفعني حديثي أبو بكر وصدق أبو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من
عبد قال شعبة وأحسبه قال مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضأ ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله لذلك
الذنوب (١) وقال شعبة وقرأ إحدى هاتين الآيتين من يعمل سوءا يجز به والذين إذا فعلوا فاحشة أو
ظلموا أنفسهم حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وحديثنا الفضل بن إسحق قال ثنا وأجمع عن مسعر
وسفيان عن عثمان بن المغيرة الثقفي عن علي بن ربيعة الوالبي عن أسماء بن الحكم الفرزاري عن
علي بن أبي طالب قال كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفعتني الله بما
شاء منه وإذا حدثني عنه غيره استخلفته فإذا حل لي صدقته وحديثي أبو بكر وصدق أبو بكر أنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يذنب ذنبا ثم يتوضأ ثم يصلي قال أحد هماركعتين
وقال الآخر ثم يصلي ويستغفر الله الاغفر له حديثنا الزبير بن بكار قال ثنا سعد بن سعيد بن أبي
سعيد المقبري عن أخيه عن جده عن علي بن أبي طالب أنه قال ما حدثني أحد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلا سأله أن يقسم لي بالله لهو سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أبكر
فانه كان لا يكذب قال علي رضي الله عنه حديثي أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من
عبد يذنب ذنبا ثم يقوم عند ذلك كذبته فيتوضأ ثم يصلي ركعتين ويستغفر الله من ذنبه ذلك
الاغفره الله وأما قوله ذكر والله فاستغفروا الذنوب بهم فانه كما بينا تأويله وبخود ذلك كان
أهل التأويل يقولون حديثنا ابن جبير قال ثنا سلمة قال ثنا ابن إسحق والذين إذا فعلوا
فاحشة أي إن أتوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم بمعصية ذكروا نهى الله عنها وما حرم الله عليهم
فاستغفروا لها وعرفوا أنه لا يغفر الذنوب الا هو وأما قوله ومن يغفر الذنوب الا الله فان اسم الله
مرفوع ولا يجده قبله وانما يرفع ما بعد الا باتباعه ما قبله اذا كان توكرا ومعه جحد كقول القائل
ما في الدار أحد الا حول فاما اذا قيل قام القوم الا بال فان وجه الكلام في الاب النصب ومن
وصلته في قوله ومن يغفر الذنوب الا الله معرفة فان ذلك انما جاء فعلا لان معنى الكلام وهل يغفر
الذنوب أحد أو ما يغفر الذنوب أحد الا الله فرفع ما بعد الا من الله على تاويل الكلام لا على لفظه
وأما قوله ولم يصبروا على ما فعلوا وهم يعلمون فان أهل التأويل اختلفوا في تاويل الاصرار ومعنى
هذه الكلمة فقال بعضهم معنى ذلك لم يشبوا على ما أتوا من الذنوب ولم يقيموا عليه ولكنهم تابوا
واستغفروا كما وصفهم الله به ذكر من قال ذلك حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله ولم يصبروا على ما فعلوا وهم يعلمون فاباكم والاصرار فاما هلك المصرون والماضون قدما
لا ينهاتهم مخافة الله عن حرام حرمه الله عليهم ولا يتوبون من ذنب أصابوه حتى آتاهم الموت وهم على

(١) كذا في النسخ ولعله سقط من قلم النسخ لفظ الاغفر له كما هو في الروايات بعد إكتماله محذوفا

الله عليه وسلم تقدم بمصعب فقال الملائكة لست بمصعب فعرف الرسول صلى الله عليه وسلم أنه ملك أممته
أرعى السهم يومئذ فيرده على رجل أيضا حسن الوجه وما كتب أعرفه فظننت أنه ملك هذا حاصل تقرير القولين واختلفوا أيضا

في عدد الملائكة ففهم من ضم العدد الناقص الى العدد الزائد لان الوعد بامداد الثلاثة الآلاف لا شرط فيه والوعد بامداد خمسة الآلاف مشروط بالصبر والتقوى ومجيء الكفار من (٦٤) فورهم ففهم متغير أن وعلى هذا ان حملنا الآية على قصة بدر وقد ورد فيها ذكر الآلاف

في موضع آخر فيكون المجموع تسعة آلاف وان حملناها على قصة أحد كان الجميع ثمانية آلاف ومنهم من أدخل الناقص في الزائد فقال وعدوا بالف ثم زيد ألفان فصح أن يقال وعدوا بثلاثة آلاف ثم زيد ألفان آخران فوعدوا بخمسة آلاف أو أجمع أهل التفسير وأرباب السيرة تعالى أنزل الملائكة يوم بدر وأنهم قاتلوا الكفار وعن ابن عباس أنه لم تقاتل الملائكة سوى يوم بدر وفيما سواه كانوا عددا ومدا لا يقاتلون ولا يضربون ومنهم من قال ان نصر الملائكة بالقاء الرعب في قلوب الكفار وباشعار المؤمنين بان النصر لهم وأما أبو بكر الاصم فقد أنكر امداد الملائكة وقال ان الملك الواحد يكفي في اهلال أهل الارض كما فعل جبريل عباد الله قوم لوط فاذا حضره يوم بدر فأي حاجة الى مقاتلة الناس مع الكفار ويتقدر حضوره فأى فائدة في ارسال سائر الملائكة وأيضا فان أكابر الكفار كانوا مشهورين وقاتل كل منهم من الصحابة معلوم وأيضا لو قاتلوا فما أن يكون بحيث يراههم الناس أولا وعلى الاول كان المشاهد من عسكر الرسول ثلاثة آلاف وأكثر ولم يقل أحد بذلك ولانه خلاف قوله و يقللهم في أعينهم ولو كانوا في غير صورة الناس لزم وقوع الرعب الشديد في قلوب الخلق ولم ينقل ذلك البتة وعلى الثاني كان يلزم جزر الرأس وتزريق البطون واسقاط الكفار عن

ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولم يصرؤا على ما فعلوا وهم يعلمون قال قدما قدما في معاصي الله لا ينهأهم مخافة الله حتى جاءهم أمر الله حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ولم يصرؤا على ما فعلوا وهم يعلمون أي لم يقيموا على معصيتي كفعل من أشرك بي فيما أولاه من كفر بي * وقال آخرون معنى ذلك لم يوقعوا الذنب اذا هموا به ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله ولم يصرؤا على ما فعلوا قال اتيان العبد ذنبا بصرا حتى يتوب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قول الله عز وجل ولم يصرؤا على ما فعلوا قال لم يوقعوا * وقال آخرون معنى الاصرار السكوت على الذنب وترك الاستغفار ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولم يصرؤا على ما فعلوا وهم يعلمون أي ما يصرؤا فيسكتوا ولا يستغفروا * وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندنا قول من قال الاصرار اقامة على الذنب عامدا أو ترك التوبة منه ولا معنى لقول من قال الاصرار على الذنب هو موافقته لان الله عز وجل مدح ترك الاصرار على الذنب مواقع الذنب فقال والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين هم ومن يغفرون الذنوب الا الله ولم يصرؤا على ما فعلوا وهم يعلمون ولو كان المواقع الذنب مصرا عاوقا فمتناهيه لم يكن الاستغفار وجه مفهوما لان الاستغفار من الذنب انما هو التوبة منه والتندم ولا يعرف للاستغفار من ذنب لم يوقعه صاحبه وجه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما أصر من استغفروا ن عاذي اليوم سبعين مرة حدثني بذلك الحسن بن زيد السبيعي قال ثنا عبد الحميد الحائلي عن عثمان بن واقد عن أبي نصيرة عن مولى أبي بكر عن أبي بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كان مواقع الذنب مصرا لم يكن لقوله ما أصر من استغفروا ن عاذي اليوم سبعين مرة معنى لان موافقة الذنب اذا كانت هي الاصرار فلا يزال الاسم الذي لزمه معنى غيره كما لا يزال عن الزاني اسم زان وعن القتال اسم قاتل توبته منه ولا معنى غيرها وقد أبان هذا الخبر أن المستغفر من ذنبه غير مصرا عليه فاعلم بذلك أن الاصرار غير الموافقة وأنه المقام عليه على ما قلنا قبل واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وهم يعلمون فقال بعضهم معناه وهم يعلمون أنهم قد ذنبوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أي ما هم يعلمون فيعلمون أنهم قد ذنبوا ثم أقاموا فلم يستغفروا * وقال آخرون معنى ذلك وهم يعلمون أن الذي أتوا معصية الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وهم يعلمون قال يعلمون بما حرمت عليهم من عبادة غيري * قال أبو جعفر وقد تقدم بياننا أولى ذلك بالصواب في القول في تأويل قوله (أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومن أجرا العاملين) يعني تعالى ذكره بقوله أولئك الذين ذكراهم أعد لهم الجنة التي عرضها السموات والارض من المثقين ووصفهم بما وصفهم به ثم قال هؤلاء الذين هذه صفتهم جزاؤهم يعني ثوابهم من أعمالهم التي وصفهم تعالى ذكره انهم عملوها مغفرة من ربهم يقول عقولهم من الله عن عقوبتهم على ما سلف من ذنوبهم ولهم على ما أطاعوا الله فيه من أعمالهم بالحسن منها جنت وهي البساتين تجري من تحتها الانهار يقول تجري خلال أشجارها الانهار وفي أسافلها جزاء لهم على صالح أعمالهم خالدين فيها يعني داعي المقام في هذه الجنات التي

الافراس من غير مشاهدة فاعل لهذه الأفعال ومثل هذا يكون من أعظم المعجزات فكان يجب أن يتواتر ويشتهر بين الكافر وصفها والمسلم والموافق والمخالف وأيضا أنهم لو كانوا أحساما كشفه وح أن يراه الكفار وان كانوا أحساما لطيفة هوائية فكيف ثبتوا على التحمل

* واعلم أن هذه الشبهة لا يليق إيرادها بقوانين الشريعة وحين يدعى التمسك بها ويعترف بأنه تعالى قادر على ما يشاء فاعمل لما يريد فإما كان يليق بالأصم إيرادها مع أن نص القرآن ناطق بها وورودها في الأخبار قريب من التواتر (٦٥) وروى عبيد بن عمير قال لما رجعت قرش

من أحد جعلوا يتحدثون في أندبتهم بما ظفروا ويقولون لم نرا خليل البلق ولا الرجال البيض الذين كنا نراهم يوم بدر والتحقيق في هذا المقام أن التكليف ينافي الاجلاء وأنه تعالى قادر على اهلاك جميع الكفار في لحظة واحدة بما لا واحد بل يادى من ذلك أو بلا سبب وكذا على أن يجبرهم على الاسلام ويقسرهم عليه لكنه لما أراد اعادة هذا الدين على مهل وتدرج وبواسطة الدعوة وبطريق الابتلاء والتكليف فلا جرم أجرى الامور على ما أجرى فله الحمد على ما أولى وله الحكمة في الآخرة والاولى والحاصل أن اهلاك قوم لوط كان بعد انقضاء تكليفهم وهو حين زول البأس فلا جرم أظهر القدرة وجعل عاليها سافلها وفي حرب أحد كان الزمان زمان تكليف فلا جرم أظهر الحكمة لتمييز الموافق من المتأفق والثابت من المضطرب فانه لو جرى الامر في أحد كما جرى في بدر أشبهه أن يفرض الامر الى حد الاجلاء ونافي التكليف ونوط الثواب والعقاب به ولشل ذلك أمدا بالملائكة حين أمده على عادة الامداد بالعباساكر والافلاك واحد يكتفي في اهلاك كثير من الناس فاعلم ولنعدي تفسيرا لالفاظ قال صاحب الكشف انما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة ليقبوا قلوبهم ويعزموا على الثبات وينقوا بنصر الله ومعنى ألن يكفكم انكار أن لا يكفيهم الامداد بثلاثة آلاف من

وصفها ونعم أجر العالمين بعدنى ونعم جزاء العالمين لله الجنات التي وصفها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم أجر العالمين أي ثواب المطيعين ﴿القول في تاويل قوله﴾ قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين﴾ يعني بقوله تعالى ذكره قد خلت من قبلكم سنن مضت وسلفت مني فمن كان قبلكم يا معشر أصحاب محمد وأهل الايمان به من نحو قوم عاد وثمود وقوم هود وقوم لوط وغيرهم من سلاف الامم قبلكم سنن يعني مثلات سير بها فيهم وفيمن كذبوا به من أنبيائهم الذين أرسلوا اليهم بامهالى أهل التكذيب بهم واستدراجي اياهم حتى بلغ الكتاب فيهم أجله الذي أجلته لآلهة أنبيائهم وأهل الايمان بهم عليهم ثم أحلت بهم عقوبتي وأنزلت بساحتهم نقمتي فتركتهم لمن بعدهم أمثالا وعبرا (فسير وافي الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يقول فسيروا أيها الغافلون أن ادالتى من أدلت من أهل الشرك يوم أحد على محمد وأصحابه لغير استدراج مني لمن أشرك بي وكفر برسلي وخالف أمرى في ديار الامم الذين كانوا قبلكم ممن كان على مثل الذي عليه هؤلاء المكذبون برسولي والجاحدون وحدانيتي فانظروا كيف كان عاقبة تكذيبهم أنبيائي وما الذي آل اليه عن خلافهم أمرى وانكارهم وحدانيتي فعملوا عند ذلك أن ادالتى من أدلت من المشركين على نبي محمد وأصحابه بأحد انما هي استدراج وامهال ليلبلغ الكتاب أجله الذي أجلت لهم ثم اما أن يؤل حالهم الى مثل ما آل اليه حال الامم الذين سلفوا قبلهم من تعجيل العقوبة عليهم أو ينسبوا الى طاعتي واتباع رسولي وبخوال الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر قال ثنا عباد عن الحسن في قوله قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين فقال ألم تسير وافي الارض فتنتظروا كيف عذب الله قوم نوح وقوم لوط وقوم صالح والامم التي عذب الله عز وجل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله قد خلت من قبلكم سنن يقول في الكفار والمؤمنين والخير والشر حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قد خلت من قبلكم سنن في المؤمنين والكفار حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال استقبل ذكر المصيبة التي نزلت بهم يعني بالمسلمين يوم أحد والبلاء الذي أصابهم والتحصيص لما كان فيهم واتخاذهم الشهداء منهم فقال تعزيتهم لهم وتعزيتهم بما صنعوا وما هو صانع بهم قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين أي قد مضت مني وقائع نقمته في أهل التكذيب لرسلى والشرك في عاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدن فسيروا في الارض تراو مثلات قد مضت فيهم ولمن كان على مثل ما هم عليه مثل ذلك مني وان أمكنت لهم أي ثلاثا يظنوا أن نقمتي انقطعت عن عدوهم وعدوى للدولة التي أدلتها عليكم بها لا يتلكم بذلك لأعلم ما عندكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين يقول متعهم في الدنيا قليلا ثم صيرهم الى النار وأما السنن فانها جمع سنة والسنة هي المثل المتبع والامام المؤتم به يقال منه سن فلان فينا سنة حسنة وسن سنة سيئة اذا عمل عملا اتبع عليه من خير وشر ومنه قول لبيد بن ربيعة

من معشر سنت لهم آبأوهم * ولكل قوم سنة وامامها

(٩ - ابن جرير رابع) الملائكة وانما جى بلن الذي هو تآ كيد النبي للاشعار بانهم كانوا قتلهم وضعفهم وكثرة عدوهم كالألسن من النصر ومعنى الكفاية سد الخلة والقسم بما يحب ومعنى الامداد اعطى الشيء ما لا بعد حال قال بعضهم ما كان على جهة القوة

والاعانة قيل فيه امدده بمد وما كان على جهة الزيادة قيل فيه مد مد بمده وقري منزلين بكسر الزاي بمعنى منزلين النصر بلى ايجاب لما بعدلن
 أي بلى يكفيكم الامداد بهم فواجب الكفاية (٦٦) ثم قال ان تصبروا وتنتقوا وبأوتوكم يعني المشركين من فورهم هذا أي من ساعتهم هذه

وقول سليمان بن قنة

وان الألى بالطف من آل هاشم * تأسوا فسئوا للكرام التأسيا

وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد خلت من
 قبلكم سنن قال أمثال **﴿**القول في تأويل قوله عز وجل **﴿**هذا بيان للناس وهدى وموعظة
 للمتقين **﴿** اختلاف أهل التأويل في المعنى الذي أشير اليه بهذا فقال بعضهم عنى بقوله هذا القرآن
 ذكر من قال ذلك **﴿**حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله
 هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين قال هذا القرآن **﴿**حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله هذا بيان للناس وهو هذا القرآن جعله الله بياناً للناس عامة وهدى وموعظة للمتقين
 خصوصاً **﴿**حدثنا المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال في قوله
 هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين خاصة **﴿**حدثني المثنى قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك
 عن ابن جريج في قوله هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين خاصة * وقال آخرون إنما
 أشير بقوله هذا إلى قوله قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة
 المكذبين ثم قال هذا الذي عرفتمكم بامعشر أصحاب محمد بيان للناس ذكر من قال ذلك **﴿**حدثنا
 ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق بذلك * وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال
 قوله هذا إشارة إلى ما تقدم هذه الآية من تذكرة الله جل ثناؤه المؤمنين وتعريفهم حدوده
 وحضهم على لزوم طاعته والصبر على جهاد أعدائه وأعدائهم لان قوله هذا إشارة إلى حاضر امرئ
 وأما مسموع وهو في هذا الموضع إلى حاضر مسموع من الآيات المتقدمة فعنى الكلام هذا الذي
 أوضحته لكم وعرفتكم به بيان للناس يعني بالبيان الشرح والتفسير كما **﴿**حدثنا ابن حميد قال ثنا
 سلمة عن ابن إسحق هذا بيان للناس أي هذا تفسير للناس ان قبلوه **﴿**حدثنا أحمد بن حازم والمثنى
 قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن بيان عن الشعبي هذا بيان للناس قال من العي **﴿**حدثنا
 الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الشعبي مثله وأما قوله وهدى
 وموعظة فانه يعنى بالهدى الدلالة على سبيل الحق ومنهج الدين وبالموعظة التذكرة للصواب والرشاد
 كما **﴿**حدثنا أحمد بن حازم والمثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن بيان عن الشعبي وهدى
 قال من الضلالة وموعظة من الجهل **﴿**حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
 الثوري عن بيان عن الشعبي مثله **﴿**حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق للتقنين أي لمن
 أطاعني وعرف أمرى **﴿**القول في تأويل قوله **﴿**ولا تنهوا ولا تحزنوا وأتتكم الأعطون ان كنتم مؤمنين
 وهذا من الله تعالى ذكره تعزية لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما أصابهم من الجراح
 والقتل بأحد قال ولا تنهوا ولا تحزنوا يا أصحاب محمد يعني ولا تضعفوا بالذي نالكم من عدوكم بأحد من
 القتل والقروح عن جهاد عدوكم وحر بهم من قول القائل وهن فلان في هذا الأمر فهو يهن وهنا
 ولا تحزنوا ولا تأسوا فحزنوا على ما أصابكم من المصيبة يومئذ فأنتم الأعطون يعني الظاهرون
 عليهم ولكم العقبى في الظفر والنصرة عليهم ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقني نبي محمد صلى الله
 عليه وسلم فيما يعدكم وفيما ينمئكم من الخبر عما يؤول اليه أمركم وأمركم كما **﴿**حدثنا المثنى قال ثنا
 سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن نونس عن الزهري قال كثري أصحاب محمد صلى الله
 عليه وسلم القتل والجراح حتى خلس إلى كل امرئ منهم البأس فانزل الله عز وجل القرآن فآسى

والفور مضى من فارت القدرة
 غلت ثم استعمل في معنى السرعة
 يقال جاء فلان ورجع من فوره
 ومنه قول الاصوليين الامر للفور
 أو لا تراخي ثم سميت به الحالة التي
 لا توقف فيها على صاحبها ففعل خرج
 من فوره كما يقال من ساعته لم يلبث
 جعل محي خمسة آلاف مشروطاً
 بثلاثة أشياء الصبر والتقوى ومحى
 الكفار على الفور فلما لم توجد هذه
 الشرائط بكلاً أو بجزء فلا جرم
 لم يوجد المشروط ويحتمل أن يعلق
 قوله من فورهم هذا بما بعده أي
 يمدكم بكم بالملائكة في حال اتيانهم
 لا يتأخر النزول عن الاتيان وفيه
 إشارة بتجسيم النصر والفتح ان
 صبروا عن الغنائم واتقوا مخالفة
 الرسول وقوله مسؤمين من السومة
 العلامة وقد يعلم الفارس يوم اللقاء
 بعلامة يعرف بها فنقرأ بكسر الواو
 فعناه معلمين أنفسهم أو خيلهم
 بعلامات مخصوصة ومن قرأ بالفتح
 فالمعنى ان الله سؤمهم قال الكلبي
 معلمين بعلامهم صفر مرخاة على
 أكتافهم وعن الضحاك معلمين
 بالصوف الأبيض في نواصي الخيول
 وأذنانها وعن مجاهد مجزوزة أذنان
 خيلهم وعن قتادة كانوا على خيل
 بلق وعن عروة بن الزبير كانت عمامة
 الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة
 كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال لأصحابه يوم بدر تسوموا
 فان الملائكة قد تسومت وقيل
 مسؤمين مرسلين من أسمت الأبل
 وتسومتها أرسلتها للرعى فالمعنى أن الملائكة أرسلت
 خيولهم على الكفار لقتلهم وأسروهم وأن الله تعالى أرسلهم على المشركين ليهلكوهم كإتلاف الحاشية التناث في الماء وما جعله الله الضمير

عائذ الى المدد والامداد الدال عليه الفعل وقال الزجاج وما جعل الله ذكرا للمددا البشري وهي اسم من البشارة أى الالتبشروا بأنكم تنصرون ولتطمئن قلوبكم به كما كانت السكينة لبني اسرائيل بشارته بالنصر وطمأنينة لقلوبهم (٦٧) وما النصر الا من عند الله الا من المقاتلة اذا

تكاثروا ولا من عند الملائكة والسكينة ولين ذلك مما يقوى به الله رجاء النصرة ويربط به على قلوب المجاهدين وفيه تبييه على أن ايمان العبد لا يكمل الا عند الاعراض عن الاسباب والاقبال بالكلية على مسببها وقوله العزيز اشارة الى كمال قدرته والحكيم اشارة الى كمال علمه فلا يخفى عليه حاجات العباد ولا يعجز عن انتاجها ليقطع طرفاى طائفة وقطعة من الذين كفروا وانما حسن في هذا الموضع ذكر الطرف دون الوسط لانه لا وصول الى الوسط الا بعد الاخذ من الطرف كما قال اولم يروا اننا اتى لارض ننقصها من أطرافها قاتلوا الذين يولونكم من الكفار او يكتبهم الكبت في اللغة صرع الشيء على وجهه وفسره الأعمههنا بالاخزاء والاهلاك واللعن والهزيمة والغيظ والاذلال والكل متقارب فينقلبوا حائسين غير ظافرين بمبتغاهم قبل الخيبة لا تكون الا بعد التوقع ونقيضه الظفر وأما اليأس فقد يكون قبل التوقع وبعده ونقيضه الرجاء واللام في ليقطع يحتمل أن يتعلق بقوله ولقد نصركم أو بقوله وما النصر ويحتمل أن يكون من تمام قوله ولتطمئن ولكنه ذكر بغير العاطف لانه اذا كان البعض قريبا من البعض جاز حذف العاطف كما يقول السيد لبعده اشترتلك لتخذه منى لتعينني لتقوم بخدمة قوله عز من قائل ليس لك من الامر شئ في نفسه قولان

فيه المؤمن بأحسن ما آسى به قوما من المسلمين كانوا قبلهم من الامم الماضية فقال ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين الى قوله ليرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين يعزى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كاتسمعون ويحتمل على قتال عدوهم وينهاهم عن العجز والوهن في طلب عدوهم في سبيل الله حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي قال ثنا عباد عن الحسن في قوله ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين قال يأمر محمد يقول ولا تنهوا أن تحضوا في سبيل الله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل ولا تنهوا ولا تضعفوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ولا تنهوا ولا تحزنوا يقول ولا تضعفوا حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ولا تنهوا قال ابن جريج ولا تضعفوا في أمر عدوكم ولا تحزنوا وأنتم الأعلون قال انهزم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب فقالوا ما فعل فلان ما فعل فلان فنبى بعضهم بعضا وتحذثوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل فكانوا في هم وحرزن فبيناهم كذلك اذ علا خالدين الوليد الجبل بخيل المشركين فوقهم وهم أسفل في الشعب فلما رآوا النبي صلى الله عليه وسلم فرحوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا قوة لنا الا بالابليس يعبدك بهذه البلدة غير هؤلاء نفر قال وثاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله وعلا المسلمون الجبل فذلك قوله وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولا تنهوا أى لا تضعفوا ولا تحزنوا ولا تأسوا على ما أصابكم وأنتم الأعلون أى لكم تكون العاقبة والظهور ان كنتم مؤمنين ان كنتم صدقتم نبى بما جاءكم به عنى حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال أقبل خالدين الوليد يريد أن يعالو عليهم الجبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا يعالون علينا فانزل الله عز وجل ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان عيسىكم قرح فقد مس القوم قرح مثله) اختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء أهل الحجاز والمدينة والبصرة ان عيسىكم قرح فقد مس القوم قرح مثله تلاهما بفتح القاف بمعنى ان عيسىكم القتل والجراح بامعشر أصحاب محمد فقد مس القوم من أعدائكم من المشركين قرح قتل وجراح مثله وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ان عيسىكم قرح فقد مس القوم قرح مثله (١) * وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ان عيسىكم قرح فقد مس القوم قرح مثله بفتح القاف في الحرفين لاجتماع أهل التأويل على أن معناه القتل والجراح فذلك يدل على أن القراءة هي الفتح وكان بعض أهل العربية يزعم أن القرع والقرح لغتان بمعنى واحد والمعروف عند أهل العلم بكلام العرب ما قلنا ذكر من قال ان القرع والجراح والقتل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان عيسىكم قرح فقد مس القوم قرح مثله قال جراح وقتل حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

(١) أى بضم القاف فيه ما وله سقطه من قلم الناسخ كتبه مصححه

أحدهما وهو الأشهر أنه نزل في قصة أحد عن أنس بن مالك قال كسرت رباعية رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ودعى وجهه فجعل يسسل الدم على وجهه ويقول كيف يغتم قوم خضبوا وجهي بالدم وهو يدعى يومئذ في رواية تميم رأسه صلى الله عليه وسلم عتبة بن

أبى وقاص يوم أحد وكسر برأعيته فجعل يسبح الدم عن وجهه ويقول الحديث فنزلت وفي رواية عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن أقواما فقال اللهم العن أباسفيان اللهم (٦٨) العن الحرث بن هشام اللهم العن صفوان بن أمية فنزلت هذه الآية وفيها أو توب عليهم فتاب

الله على هؤلاء فحسن إسلامهم وقيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما رآه ورأى ما فعلوا به من المشقة قال لأمثلي منهم ثلاثين فنزلت وقيل أراد أن يلعن المسلمين الذين خالفوا أمره والذين انهزموا فغضب الله عن ذلك مروى عن ابن عباس وقيل أراد أن يستغفر للمسلمين الذين عصوا أمره فنزلت وقال القفال كل هذه الامور وقعت يوم أحد فلا يتنوع حمل نزول الآية في الكل (القول الثاني) واليه ذهب مقاتل أنها نزلت في واقعة أخرى وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث جعما من خيار الصحابة زهاء سبعين إلى بني عامر ليعلموهم القرآن فلما وصلوا إلى موضع يقال له بئر معونة ذهب إليهم عامر بن الطفيل مع عسكره وأخذهم وقتلهم فخرج من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم شديدا ودعا على الكفار في القنوت أربعين يوما يقول بعد ما يرفع رأسه من الركعة الثانية في الصبح اللهم العن بني لحبان والعن رعلًا وذو كوان اللهم أئج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين بكلمة الله أشد دوطأ تل على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف حتى أزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء ولا يخفى أن ظاهر الآية يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل فعلا فنع منه وحينئذ يتوجه الاشكال بان فعل ذلك الفعل ان كان من الله تعالى فكيف منعه

مثله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ان عيسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله قال ان يقتلوا منكم يوم أحد فقد قتلتم منهم يوم بدر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان عيسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله والقرح الجراحة وذاكم يوم أحد فشا في أصحاب النبي الله صلى الله عليه وسلم يومئذ القتل والجراحة فأخبرهم الله عز وجل أن القوم قد أصابهم من ذلك مثل الذي أصابكم وأن الذي أصابكم عقوبة **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان عيسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله قال ذلك يوم أحد فشا في المسلمين الجراح وفشا فيهم القتل فذلك قوله ان عيسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله يقول ان كان أصابكم قرح فقد أصاب عدوكم مثله يعزى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل على القتال **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان عيسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله والقرح هي الجراحات **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان عيسكم قرح أي جراح فقد مس القوم قرح مثله أي جراح مثله **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال نام المسلمون وبهم الكلوم يعني يوم أحد قال عكرمة وفيهم أنزلت ان عيسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وفيهم أنزلت ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وأمانا ويل قوله ان عيسكم قرح فانه ان يصيبكم كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا عبي الله بن عوف قال ثنا ابن عباس ان عيسكم ان يصيبكم القول في تاويل قوله (وتلك الايام نداولها بين الناس) يعني تعالى ذكره وتلك الايام نداولها بين الناس أيام بدر وأحد ويعني بقوله نداولها بين الناس نجعلها دولا بين الناس مصرفة ويعني بالناس المسلمين والمشركون وذلك أن الله عز وجل أдал المسلمين من المشركين ببدر فقتلوا منهم سبعين وأسروا سبعين وأдал المشركين من المسلمين بأحد فقتلوا منهم سبعين سوى من جرحوا منهم يقال منه أдал الله فلانا من فلان فهو يديله منه ادالة اذا ظفيرة فانتصر منه مما كان نال منه المادال منه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وتلك الايام نداولها بين الناس قال جعل الله الايام دولا أдал الكفار يوم أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتلك الايام نداولها بين الناس انه والله لولا الدول ما أذى المؤمنين ولكن قد يبال للكافر من المؤمن وبيئتي المؤمن بالكافر ليعلم الله من بطيعه من يعصيه ويعلم الصادق من الكاذب **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وتلك الايام نداولها بين الناس فأظهر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه على المشركين يوم بدر وأظهر عليهم عدوهم يوم أحد وقد يبال الكافر من المؤمن وبيئتي المؤمن بالكافر ليعلم الله من بطيعه من يعصيه ويعلم الصادق من الكاذب وأما من ابتلى منهم من المسلمين يوم أحد فكان عقوبة بعضيتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وتلك الايام نداولها بين الناس يوم الكرم وبما عليكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس نداولها بين الناس قال أдал المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا عبي الله بن عوف قال ثنا

منه والافه وقد ح في عصمته و مناق لقوله وما ينطق عن الهوى والجواب أن المنع من الفعل لا يدل على أن المنوع مشغول أبى به كقوله ولا تطع الكافرين مع أنه ما أطاعهم وقوله لن أشركك ليجب أن عملك مع أنه ما أشرك قط ولعله عليه السلام شاهد من قتل

حزة وغيره ما أورثه حرثا شديدا وكان من الممكن أن يحمله ذلك على ما لا ينبغي من الفعل والقول فنص الله تعالى على المنع تقوية لعصمته صلى الله عليه وسلم وتأكيده الطهارته ولأنه كان مشغولا بذلك الفعل والقول فإنه (٦٩) محمول على ترك الأولى والنهي ارشاد إلى اختيار

الأفضل وأيضا نداء النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون مجرد التسمي وانما هو بطلب الاصلح فالذي يظن به أنه خلاف مسؤله صلى الله عليه وسلم وقد وقع فهو بالحقيقة سؤاله صلى الله عليه وسلم ولهذا سأل الله تعالى أن يجعل لغيره على من لا يستحقه طهارا وزكاة ورحمة والله أعلم وقوله ليس لك من الامر شيء معناه ليس لك من قصة هذه الواقعة ومن شأن هذه الحادثة شيء فاني أعلم بمصالح عبادي والمراد الامر الذي هو خلاف النهي أي ليس لك من امر خلق شيء الا ما يكون أمري وحكمي وقوله أو يتوب منصوب بانتمار أن وأن يتوب في حكم اسم معطوف بأو على الامر أي ليس لك من امرهم شيء أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم ويجوز أن يكون معطوفا على شيء والحاصل منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل فعل أو قول الا ما كان باذنه وأمره وفيه ارشاد إلى كمال درجات العبودية وأن لا يخوض العبد في أسرار ملكه تعالى وملكوته وعن الفسراء والزجاج أن قوله أو يتوب عليهم عطف على ليقطع وما بعده وقوله ليس لك من الامر شيء كالكلام الاجنبي الواقع بين المعطوف والمعطوف عليه كما تقول ضربت زيدا فاعلم ذلك وعمرا فيكون المعنى ان الله مالك امرهم فاما أن يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم ان أسلموا أو يعذبهم

أي عن أبيه عن ابن عباس قوله وتلك الايام ندأ ولها بين الناس فإنه كان يوم أحد بيوم بدر قتل المؤمنون يوم أحد اتخذ الله منهم شهداء وغلب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر المشركين فجعل له الدولة عليهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أنان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان قتال أحد وأصاب المسلمين ما أصاب سعد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل فجاء أبو سفيان فقال يا محمد يا محمد ألا تخرج ألا تخرج الحرب سجالا يوم لنا يوم لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه أجيبوه فقالوا لا سوء لا سوءا قتلنا في الجنة وقتلناكم في النار فقال أبو سفيان لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله مولا نا ولا مولى لكم فقال أبو سفيان اعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله أعلى وأجل فقال أبو سفيان موعدهم وموعدها بدر الصغرى قال عكرمة وفيهم أم تركت وتلك الايام ندأ ولها بين الناس **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال ثنا ابن المباركة عن ابن جريح عن ابن عباس في قوله وتلك الايام ندأ ولها بين الناس فإنه أدال على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد **حدثني** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وتلك الايام ندأ ولها بين الناس أي نصر فيها الناس للبلاء والتجسس **حدثني** ابراهيم بن عبد الله قال أخبرنا عبد الله بن عبد الوهاب الجني قال ثنا جابر بن زيد عن ابن عون عن محمد في قول الله وتلك الايام ندأ ولها بين الناس قال يعني الامراء **القول في تاويل قوله** (وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين) يعني بذلك تعالى ذكره وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء ندأ ولها بين الناس ولولم يكن في الكلام واو لم يكن ليعلم متصلا بما قبله وكان وتلك الايام ندأ ولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ولكن لما دخلت الواو فيه آذنت بان الكلام متصل بما قبلها وأن بعده اخبارا مطلوبا الا لام التي في قوله وليعلم متعلقة به فان قال قائل وكيف قيل وليعلم الله الذين آمنوا معرفة وأنت لا تستخير في الكلام قد سألت فعلمت عبد الله وأنت تريد علم شخصه الآن تريد علم صفة وما هو قيل ان ذلك انما جازع الذين لان في الذين تاويل من وأى وكذلك جازع مثله في الالف واللام كما قال تعالى ذكره وليعلم الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين لان في الالف واللام من تاويل أى ومن مثل الذي في الذي ولوجعل مع الاسم المعرفة اسم فيه دلالة على أى جاز كما يقال سألت لأعلم عبد الله من عمرو ويراد بذلك لا أعرف هذا من هذا فتاويل الكلام وليعلم الله الذين آمنوا منكم أيها القوم من الذين نافقوا منكم ندأ ولها بين الناس فاستغنى بقوله وليعلم الله الذين آمنوا منكم عن ذكر قوله من الذين نافقوا الدلالة الكلام عليه اذ كان في قوله الذين آمنوا تاويل أى على ما وصفنا فكانه قيل وليعلم الله أيكم المؤمن كما قال جل ثناؤه وليعلم أي الحزبين أحصى غير أن الالف واللام والذي ومن اذا وضعت مع العلم موضع أى نصبت بوقوع العلم عليه كما قيل وليعلمن الكاذبين فاما أى فانها ترفع وأما قوله ويتخذ منكم شهداء فإنه يعني وليعلم الله الذين آمنوا ليتخذ منكم شهداء أي ليكرم منكم بالشهادة من أراد أن يكرم بها والشهداء جمع شهيد كما **حدثني** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء أي ليعيز بين المؤمنين والمنافقين وليكرم من أكرم من أهل الايمان بالشهادة **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المباركة قراءة على ابن جريح في قوله وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء قال فان المسلمين كانوا يسألون ربهما أن يؤاموا كيوم بدر فقال فيه المشركين ونبيك فيه خيرا وتلتس فيه الشهادة فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ منهم شهداء **حدثني**

ان أصر وعلى الكفر وقيل أو بمعنى الآن كقولك لا لزمنك أو نعطيني حتى والمعنى ليس لك من امرهم شيء الا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم أو يعذبهم فتشبه منهم ثم التوبة عليهم مفسرة عند أهل السنة بخلة الندم ففهم على ذلك وخلق العزم ففهم على أن لا يفعلوا مثل

أبى وقاص يوم أحد وكسبر بأعبته فجعل يسبح الدم عن وجهه ويقول الحديث فنزلت وفي رواية عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن أقواما فقال اللهم العن أباسفيان اللهم (٦٨) العن الحرث بن هشام اللهم العن صفوان بن أمية فنزلت هذه الآية وفيها أو يتوب عليهم فتاب

الله على هؤلاء فحسن إسلامهم وقيل نزلت في جرير بن عبد المطلب وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما رآه ورأى ما فعلوا به من المشقة قال لا مثيل منهم بثلاثين فنزلت وقيل أراد أن يلعن المسلمين الذين خالفوا أمره والذين انهزموا فغضب الله عن ذلك مروى عن ابن عباس وقيل أراد أن يستغفر للمسلمين الذين عصوا أمره فنزلت وقال القفال كل هذه الأمور وقعت يوم أحد فلا يتنوع حصل نزول الآية في الكل (القول الثاني) واليه ذهب مقاتل أنها نزلت في واقعة أخرى وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث جعاعا من خيار الصحابة زهاء سبعين إلى بني عامر ليعلموهم القرآن فلما وصلوا إلى موضع يقال له بئر معونة ذهب إليهم عامر بن الطفيل مع عسكره وأخذهم وقتلهم فخرج من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم شديدا وادعاه على الكفر في القنوت أربعين يوما يقول بعد ما رفع رأسه من الركعة الثانية في الصبح اللهم العن بني لحبان والعن رعلًا وذو كوان اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين بحكة اللهم أشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف حتى أنزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء ولا يخفى أن ظاهر الآية يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل فعلا فزع منه وحينئذ يتوجه الاشكال بأن فعل ذلك الفعل ان كان من الله تعالى فكيف منعه

مثله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ان يعسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله قال ان يقتلوا منكم يوم أحد فقد قتلتم منهم يوم بدر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان يعسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله والقرح الجراحة وإذا كنتم يوم أحد فشا في أصحابي الله صلى الله عليه وسلم يومئذ القتل والجراحة فأخبرهم الله عز وجل أن القوم قد أصابهم من ذلك مثل الذي أصابكم وأن الذي أصابكم عقوبة **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان يعسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله قال ذلك يوم أحد فشا في المسلمين الجراح وفشا فيهم القتل فذلك قوله ان يعسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله يقول ان كان أصابكم قرح فقد أصاب عدوكم مثله يعزى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل على القتال **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان يعسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله والقرح هي الجراحات **حدثنا** ابن جبريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان يعسكم قرح أي جراح فقد مس القوم قرح مثله أي جراح مثلها **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال نام المسلمون وبهم الكوم يعني يوم أحد قال عكرمة وفيهم أنزلت ان يعسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام ندوا لها بين الناس وفيهم أنزلت ان تكونوا تالمون فانهم يالمون كما تالمون وترجون من الله ما لا يرجون وأما ما قيل قوله ان يعسكم قرح فانه ان يصيبكم كما **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي جعفر عن أبيه عن ابن عباس ان يعسكم ان يصيبكم القول في تاويل قوله (وتلك الايام ندوا لها بين الناس) يعني تعالى ذكره وتلك الايام ندوا لها بين الناس أيام بدر وأحد ويعني بقوله ندوا لها بين الناس نجعلها دلائل الناس مصرفة ويعني بالناس المسلمين والمشركون وذلك أن الله عز وجل أдал المسلمين من المشركين ببدر فقتلوا منهم سبعين وأسر واسبعين وأдал المشركين من المسلمين بأحد فقتلوا منهم سبعين سوى من جرحوا منهم يقال منه أдал الله فلانا من فلان فهو يدل به منه ادالة اذا ظفيرة فانتصر منه مما كان نال منه المدال منه ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن وتلك الايام ندوا لها بين الناس قال جعل الله الايام دولا أдал الكفار يوم أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتلك الايام ندوا لها بين الناس انه والله لولا الدول ما وذى المؤمنون ولكن قد يدل الكافر من المؤمن وبيئتي المؤمن بالكافر ليعلم الله من يطيعه من يعصيه ويعلم الصادق من الكاذب **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وتلك الايام ندوا لها بين الناس فأظهر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه على المشركين يوم بدر وأظهر عليهم عدوهم يوم أحد وقد يدل الكافر من المؤمن وبيئتي المؤمن بالكافر ليعلم الله من يطيعه من يعصيه ويعلم الصادق من الكاذب وأما من ابتلى منهم من المسلمين يوم أحد فكان عقوبته بعصيتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي وتلك الايام ندوا لها بين الناس يوم الكوم وبوما عليكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس ندوا لها بين الناس قال أдал المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان يعسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله

منه والافه وقد ح في عصيته ومناف لقوله وما ينطق عن الهوى والجواب أن المنع من الفعل لا يدل على أن المنوع مستغفل أبى به كقوله ولا تطع الكافرين مع أنه ما أطاعهم وقوله لئن أشركت ليحبطن عملك مع أنه ما أشرك قط ولعله عليه السلام شاهد من قبل

حزرة وغيره ما أورثه حر الشديدا وكان من الممكن أن يحمله ذلك على ما لا ينبغي من الفعل والقول فنص الله تعالى على المنع بقوة لعصمته صلى الله عليه وسلم وتأكيده الطهارته ولئن سلمنا أنه كان مشغولا بذلك الفعل والقول فإنه (٦٩) محمول على ترك الأولى والنهي ارشادا الى اختيار

الافضل وأيضان دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون بمجرد التشمي وانما هو بطلب الاصلح فالذي يظن به أنه خلاف مسؤله صلى الله عليه وسلم وقد وقع فهو بالحقيقة سؤاله صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن يجعل لعنه على من لا يستحقه طهارا وزكاة ورحة والله أعلم وقوله ليس لك من الامر شئ معناه ليس لك من قصة هذه الواقعة ومن شأن هذه الحادثة شئ فاني أعلم بمصالح عبادي أو المراد الامر الذي هو خلاف النهي أي ليس لك من امر خلقي شئ الا ما يكون أمري وحكمي وقوله أو يتوب منصوب بانتمار أن وأن يتوب في حكم اسم معطوف بأو على الامر أي ليس لك من امرهم شئ أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم ويجوز أن يكون معطوفا على شئ والحاصل منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل فعل أو قول الا ما كان باذنه وأمره وفيه ارشاد الى كمال درجات العبودية وأن لا يخوض العبد في أسرار ملكة تعالى وملكوته وعن الفراء والزجاج أن قوله أو يتوب عليهم عطف على ليقطع وما بعده وقوله ليس لك من الامر شئ كالكلام الاجنبي الواقع بين المعطوف والمعطوف عليه كما تقول ضربت زيدا فاعلم ذلك وعمرا فيكون المعنى أن الله مالك أمرهم فاما أن يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم أن أسلموا أو يعذبهم ان أصر واعلى الكفر وقيل أو بعنى الآن كقولك لأرمنك أو تعطيني حتى والمعنى ليس لك من أمرهم شئ الا أن يتوب الله عليهم فتفرح بحالهم أو يعذبهم فتشتي منهم ثم التوبة عليهم مفسرة عند أهل السنة بخلق الندم فيهم على ماضي وخلق العزم فيهم على أن لا يفعلوا مثل

أى عن أبيه عن ابن عباس قوله وتلك الايام نداولها بين الناس فإنه كان يوم أحد بيوم بدر قتل المؤمنون يوم أحد اتخذ الله منهم شهداء وغلب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر المشركين فجعل له الدولة عليهم **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان قتال أحد وأصاب المسلمين ما أصاب سعد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل خفاء أبو سفيان فقال يا محمد يا محمد ألا تخرج ألا تخرج الحرب سجالا يوم لنا يوم لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابة أجيبوه فقالوا الاسواء للاسواء قتلا نافي الجنة وقتلا كم في النار فقال أبو سفيان لنا عزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله مولانا ولا مولى لكم فقال أبو سفيان اعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله أعلى وأجل فقال أبو سفيان موعدهم وموعدا بدر الصغرى قال عكرمة وفيهم أنزلت وتلك الايام نداولها بين الناس **حدثنا** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريج عن ابن عباس في قوله وتلك الايام نداولها بين الناس فإنه أدا لى النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وتلك الايام نداولها بين الناس أى نصر فيها الناس للبيلاء والتمحيص **حدثنا** ابراهيم بن عبد الله قال أخبرنا عبد الله بن عبد الوهاب الحنبل قال ثنا جابر بن زيد عن ابن عون عن محمد بن قول الله وتلك الايام نداولها بين الناس قال يعنى الامراء **القول** في تأويل قوله **﴿**وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين**﴾** يعنى بذلك تعالى ذكره وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء نداولها بين الناس ولولم يكن في الكلام وأول كان قوله ليعلم متصلا بما قبله وكان وتلك الايام نداولها بين الناس ليعلم الله الذين آمنوا ولكن لما دخلت الواو فيه آذنت بان الكلام متصل بما قبلها وأن بعده اخبارا مطلوبا اللام التى في قوله وليعلم متعلقة به فان قال قائل وكيف قيل وليعلم الله الذين آمنوا معرفة وأنت لا تستخير في الكلام قد سألت فعلت عبد الله وأنت تريد علم شخصه الآن تريد علم صفة وما هو قيل ان ذلك انما حاز مع الذين لان في الذين تأويل من وأى وكذلك جازئ مثله في الالف واللام كما قال تعالى ذكره وليعلم الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين لان في الالف واللام من تأويل أى ومن مثل الذى في الذى ولوجعل مع الاسم المعرفة اسم فيه دلالة على أى جاز كما يقال سألت لأعلم عبد الله من عمرو ويراد بذلك لا أعرف هذا من هذا فتأويل الكلام وليعلم الله الذين آمنوا منكم أيها القوم من الذين نافقوا منكم نداول بين الناس فاستغنى بقوله وليعلم الله الذين آمنوا منكم عن ذكر قوله من الذين نافقوا الدلالة الكلام عليه اذ كان في قوله الذين آمنوا تأويل أى على ما وصفنا فانه قيل وليعلم الله أيكم المؤمن كما قال جيل ثنا وليعلم أى الحزبين أحصى غير أن الالف واللام والذى ومن اذا وضعت مع العلم موضع أى نصبت بوقوع العلم عليه كما قيل وليعلمن الكاذبين فاما أى فانها ترفع وأما قوله ويتخذ منكم شهداء فإنه يعنى وليعلم الله الذين آمنوا ليتخذ منكم شهداء أى ليكرم منكم بالشهادة من أراد أن يكرمه بها والشهداء جمع شهيد كما **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء أى ليعين المؤمنين والمنافقين وليكرم من أكرم من أهل الايمان بالشهادة **حدثنا** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة على ابن جريج في قوله وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء قال فان المسلمين كانوا يسألون ربهم ربنا أرنا يوما كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونبيلك فيه خيرا وثبت في الشهادة فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ منهم شهداء **حدثنا**

ذلك في المستقبل وأكدها هذا الظاهر بيهان عقلي وهو أن الندم كراهة تحصل في القلب عما سلف منه والعزم ارادة تتعلق بترك ذلك الفعل فيما استقبل فلو كانت هذه الارادة فعل (٧٠) العبد لا تنقصر في فعلها الى ارادة أخرى وتسلسل فهو اذن يخلق الله تعالى

وأما المعتزلة ففسروا التوبة عليهم
أما بفعل اللطف أو بقبول التوبة
منهم وقوله فانهم ظالمون تعليل
حسن التعذيب بسبب شرهم أو
عصيانهم ثم أكد ما ذكر من قوله
ليس لك من الامر شيء بقوله والله ما في
السموات وما في الارض أي هـ ما
والحقائق والمجاهيات التي
فهم بالله فليس الحكم فيها لاله
ثم ذكر لازم الملك والحكم فقال
يعجز لمن يشاء بجمع فضله وان كان
من الالبسة والفرانجة ويعذب من
يشاء بحكم الالهة المتدرة وان كان
من الملائكة المقربين والصدّيقين
وكل ذلك يحسن منه شرعا وعقلا
والام يحصل كمال الملك والحكم الا
أن جانب الرحمة والمغفرة غالب
ولهذا ختم الكلام بقوله والله غفور
رحيم هذا قول الشاعر عروة كده
ما يروى عن ابن عباس في تفسير
الآية يهب الذنب الكبير لمن يشاء
ويعذب من يشاء على الذنب الصغير
وأريدوا هذا الثقل بدليل عقلي يشبه
ما مر آفا وهو أن الارادات كلها
تستند الى الله تعالى فدعا التسلسل
فاذا خلق الله ارادة الطاعة أطاع
واذا خلق ارادة المعصية عصى فطاعة
العبد أو معصيته تنتهي الى الله
وفعل الله لا يوجب على الله شيئا أما
المعتزلة فناقشوا في ذلك ورووا عن
الحسن يعجز لمن يشاء بالتوبة ولا
يشاء أن يعجز الالثنائين ويعذب
من يشاء ولا يشاء أن يعذب الا
المستوجبين للعذاب والحق أن

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء
فكرم الله أولياءه بالشهادة بايدي عدوهم ثم تصير حواصل الامور وعواقبها لاهل طاعة الله **حدثنا**
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء
قال قال ابن عباس كانوا يسألون الشهادة فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ منهم شهداء **حدثنا** عن
الحسين بن الفرّج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحّاك يقول في قوله
وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء كان المسلمون يسألون ربهم أن يرهم يوما كيوم بدر
يلون فيه خيرا ويرزقون فيه الشهادة ويرزقون الجنة والحياة والرزق فلقى المسلمون يوم أحد
فاتخذ الله منهم شهداء وهم الذين ذكرهم الله عز وجل فقال ولاتقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات
الآية وأما قوله والله لا يحب الظالمين فانه يعني به الذين ظلموا أنفسهم بمعصيتهم ربهم كما **حدثنا** ابن
حبيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله لا يحب الظالمين أي المنافقين الذين يظهرون بالسنن الطاعة
وقلوبهم مصرة على المعصية ﴿القول في تاويل قوله﴾ وليعلم الله الذين آمنوا ويمحق
الكافرين يعني تعالى ذكره بقوله وليعلم الله الذين آمنوا وليحجب الله الذين صدقوا الله
ورسوله فيبتليهم بأدلة المشركين منهم حتى يتبين المؤمن منهم المخلص الصالح الاعيان من المنافق كما
حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله في قوله وليعلم
الله الذين آمنوا قال يبتلي **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله
وليعلم الله الذين آمنوا قال ليحصى الله المؤمن حتى يصدق **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وليحصى الله الذين آمنوا يقول يبتلي المؤمنين
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وليحصى الله
الذين آمنوا قال يبتليهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وليعلم
الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين فكان تحجيصا للمؤمنين ومحققا للكافرين **حدثنا** ابن حبيد
قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وليحصى الله الذين آمنوا أي يختبر الذين آمنوا حتى يخلصهم بالبلاء
الذي نزل بهم وكيف صبرهم ويقينهم **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله
وليعلم الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين قال يحق من محق في الدنيا وكان بقية من يحق في الآخرة
في النار وأما قوله ويمحق الكافرين فانه يعني به أنه ينقصهم ويقينهم يقال منه محق فلان هذا الطعام
إذا نقصه أو أفناه محققه محقا ومنه قيل لحاق القمر محقا وذلك نقصانه وفناؤه كما **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس ويمحق الكافرين قال ينقصهم
حدثني محمد بن سنان قال ثنا أبو بكر الحنفي عن عباد عن الحسن في قوله ويمحق الكافرين قال
يمحق الكافر حتى يكذبه **حدثنا** ابن حبيد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ويمحق الكافرين أي
يبتل من المنافقين قولهم بالسنن ما ليس في قلوبهم حتى يظهر منهم كفرهم الذي يستترون
به منكم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا
منكم ويعلم الصابرين) يعني بذلك جل ثناؤه أم حسبتم يا معشر أصحاب محمد وطلعت أن
تدخلوا الجنة وتنالوا كرامتكم وشرف المنازل عنده ولما يعلم الله الذين جاهدوا ومنكم يقول ولما

العذاب لازم. لكة العصيان وكذا القرب منه تعالى لازم ملكة الطاعة فان أريد بالوجوب هذا فلا نزاع
وان أريد غير ذلك فمنوع والله أعلم * (التأويل) أخبر عن النصر بعد الصبر بقوله واذا غدت وهو اشارة الى جوهر السالك الصادق والسائر

العاشق وذلك أن يصدق في طلب الحق والرجوع إلى المبدأ من أصله أي صفات نفسه الحيوانية والبهيمية نبوى المؤمنين أي صفاتك الروحانية معًا لقتال النفس والشيطان والدنيا والله سميع لدعائكم بالاخلاص (٧١) للخلاص عن ورطة تبه الهوى عليم يصدق

نماتكم في طلب الحق اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا يعنى القلب وأوصافه والروح وأخلاقه والله ولهم ما يخرجهم من ظلمات البشرية إلى نور الروبوبة ولقد نصركم الله ببدر الدنيا وأنتم أذلة من غلبات شهوات النفس اذ تقول المؤمنون فيه إشارة إلى أن نور النبي صلى الله عليه وسلم يلهم أرواح المؤمنين على الدوام عند مقاتلة الشياطين ومجاهدة النفس ومكابدة الهوى في الركون إلى زخارف الدنيا وثلاثه آلاف من الملائكة إشارة إلى الجنود الروحانية المملوكة التي لا تتركها الحواس كقوله وأزل جنودك تروها بلى ان تصبروا على مخالفة النفس وثقوا بالله عما سواه زدكم في الامداد بالجنود ليقطع طرف القهر بعضا من الصفات النفسانية التي هي منشأ الكفر بنصر الروح وصفاته أو يكتبهم أو يغلبهم وينظفهم وما النصر الا من عند الله يعزى حكمته من يشاء على ما يشاء والله المستعان على ما تصفون (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا ضاعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا

يتبين لعباد المؤمنين المجاهد منكم في سبيل الله على ما أمر به وقد بينت معنى قوله ولما يعلم الله ولما يعلم الله وما أشبه ذلك بادلته فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقوله ويعلم الصابرين يعنى الصابرين عند البأس على ما ينالهم في ذات الله من جرح وألم ومكر وهكنا حديثا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ونصيبوا من ثوابي الكرامة ولم أخبركم بالشدة وأبتليكم بالمكاره حتى أعلم أصدق ذلك منكم الايمان بي والصبر على ما أصابكم في ونصب ويعلم الصابرين على الصرف والصرف أن يجتمع فعلا ن بعض حروف النسق وفي أوله ما لا يحسن اعادته مع حرف النسق فينصب الذي بعد حرف العطف على الصرف لانه مصروف عن معنى الاول ولكن يكون مع مجد أو استقهم أو نهى في أول الكلام وذلك كقولهم لا يسعني شيء وضيق عندك لان لا التي مع يسعني لا يحسن اعادتها مع قوله وضيق عندك فلذلك نصب والقراء في هذا الحرف على النصب وقدرى عن الحسن أنه كان يقرأ ويعلم الصابرين فيكسر الميم من يعلم لانه كان ينوى جزمها على العطف به على قوله ولما يعلم الله (القول في تاويل قوله) ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) يعنى بقوله جل ثناؤه ولقد كنتم تمنون الموت ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون يعنى أسباب الموت وذلك القتال فقد رأيتموه فقد رأيتم ما كنتم تمنونه والهواة في قوله رأيتموه عائدة على الموت ومعنى وأنتم تنظرون يعنى قدر رأيتموه غير أى منكم ومنظر أى بقرب منكم وكان بعض أهل العربية يزعم أنه قيل وأنتم تنظرون على وجه التوكيد للكلام كما يقال رأيته عيانا ورأيته بعيني وسمعته باذني وانما قيل ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه لان قوما من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشهدوا بدرًا كانوا يمتنون قبل أحد يوم ما مثل يوم بدر فيلوا الله من أنفسهم خيرا وبنوا من الأجر مثل ما نال أهل بدر فلما كان يوم أحد فرب بعضهم وصبر بعضهم حتى أوفى بما كان عاهد الله قبل ذلك فعاتب الله من فرمهم فقال ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه الآية وأثنى على الصابرين منهم والموفين بعهدهم ذكر الاخبار بعدا ذكرنا من ذلك حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون قال غاب رجال عن بدر فكانوا يمتنون مثل يوم بدر أن يلقوه فيصيبوا من الخير والأجر مثل ما أصاب أهل بدر فلما كان يوم أحد ولى من ولى منهم فعاتبهم الله أوفعابهم أوفعبتهم على ذلك شك أبو عاصم حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه الآية قال فعاتبهم الله على ذلك ولم يشك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون أناس من المؤمنين لم يشهدوا يوم بدر والذي أعطى الله أهل بدر من الفضل والشرف والأجر فكانوا يمتنون أن يرفزوا قاتلا فيقاتلوا فسبق اليهم القتال حتى كان في ناحية المدينة يوم أحد فقال الله عز وجل كما تسمعون ولقد كنتم تمنون الموت حتى بلغ الشاكرين حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه قال كانوا يمتنون أن يلقوا المشركين فيقاتلوا فمما القوه يوم أحد ولما قالوا حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ان أناسا من المؤمنين لم يشهدوا يوم بدر والذي أعطاهم الله من الفضل فكانوا يمتنون أن يروا قاتلا فيقاتلوا فسبق اليهم القتال حتى كان في ناحية المدينة يوم أحد فأنزل الله عز وجل ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه الآية حديثي

لذو بهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصبر واعلى ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين فدخلت من قلمكم سنن فسرر في الأرض فانظروا كان عاقبة المكذبين هذا بيان للناس وهدى

وموعظه للمتقين ولا تهتوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ان عيسى سمى قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام ندوا لها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء (٧٣) والله لا يحب الظالمين ولينص الله الذين آمنوا ويحق الكافرين (القرآن آت سار عوا غير واد

العطف أبو جعفر ونافع وابن عامر قرح بالضم حيث كان حجرة وعلى وخلف وعاصم غير خفض وجبلة الباقون بالفتح * الوقوف مضاعفة ص لعطف المتفقين تفعلون ه ج للعطف للكافرين ه ترجون ه ومن قرأ سار عوا غير واد فوقفه مطلق والارض ص لان ما بعده صفة لجنة أيضا أيجنة واسعة معدة للمتقين لان الذين صفتهم عن الناس ط المحسنين ج ه لان والذين يصلح مبتدأ وخبره وأولئك جزاؤهم فلا وقف على يعملون ويصلح معطوفان التائب من الذنب كمن لا ذنب له فيوقف على يعملون لينصرف عموم أولئك الى المتقين السابقين منهم بعصمة الله واللاحقين بهم برحة الله والوقف لطول الكلام على لذوهم للابتداء بالاستفهام وعلى الا الله لاعتراض الاستفهام ولزوم الجواب بان يقول الروح لأحد بغفر الذنوب الأنت خالدين فيها ط العالمين ه سنن لا لتعقب الامر بالاعتبار بعد الاخبار بالتبارة المكذبين ه للمتقين ه مؤمنين ه مثله ط بين الناس ج لان الواو مقحفة أو عاطفة على محذوف أي ليعتبروا وليعلم شهداء ط الظالمين لا للعطف على ليعلم الكافرين ه * (التفسير) قال القفال يحتمل أن يكون هذا الكلام متصلا بما قبله من جهة أن أكثر أموال المشركين كانت قد اجتمعت من الربا وكانوا ينفقون تلك الاسوال على العساكر وكان من

محمد بن بشار قال ثنا هذبة قال ثنا عوف عن الحسن قال بلغني أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون لئن لقينا مع النبي صلى الله عليه وسلم لنفعلن ولنفعلن فابتلوا بذلك فلا والله ما كلهم صدق الله فانزل الله عز وجل ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا سباط عن السدي كان ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يشهدوا بدر الفلأرا وأفضلة أهل بدر قالوا اللهم اننا نسالك أن ترينا يوما كيوم بدر بملك فيه خير أفرأوا أحد أفعال لهم ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون أي لقد كنتم تمنون الشهادة على الذي أنتم عليه من الحق قبل ان تلقوا عدوكم يعني الذين جلاو رسول الله صلى الله عليه وسلم على خروجه بهم الى عدوهم لمساتهم من الحضور في اليوم الذي كان قبله بيد رغبة في الشهادة التي قد فاتتهم به يقول فقد رأيتموه وأنتم تنظرون أي الموت بالسيف في أيدي الرجال قد حل ينسكم وبينهم وأنتم تنظرون اليهم فصدتم عنهم القول في تأويل قوله (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفأث مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين) يعني تعالى ذكره بذلك وما محمد الا رسول كبعث رسول الله الذين أرسلهم الى خلقه داعيا الى الله والى طاعته الذين حين انقضت آجالهم ماتوا وقبضهم الله اليه يقول جل ثناؤه فحمد صلى الله عليه وسلم انما هو فيما الله به صانع من قبضه اليه عند انقضاء مدة أجله كسائر مدته رسله الى خلقه الذين مضوا قبله وماتوا عند انقضاء مدة آجالهم ثم قال لأصحاب محمد معاتبهم على ما كان منهم من الهلع والخرج حين قبل لهم أحدان محمد اقتل ومقبجا اليهم انصرف من انصرف منهم عن عدوهم وانهم زامه عنهم أفأث مات محمد أيها القوم لانقضاء مدة أجله وأقتله عدوكم انقلبتم على أعقابكم يعني ارتددتم عن دينكم الذي بعث الله محمد بالداء اليه ورجعتم عنه كفار بالله بعد الايمان به وبعد ما قد وضعت لكم حجة مادعاكم محمد اليه وحقيقة ما جاءكم به من عند ربه ومن ينقلب على عقبيه يعني بذلك ومن يرتدد منكم عن دينه ويرجع كافرين بعد ايمانه فلن يضر الله شيئا يقول فلن يوهن ذلك عزة الله ولا سلطانه ولا يدخل بذلك نقص في ملكه بل نفسه يضر ربه وحظ نفسه ينقص بكفره وسيجزي الله الشاكرين يقول وسيثيب الله من شكره على توفيقه وهدايته اياه لدينه بشبوته على ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ان هو مات أو قتل واستقامت عليه على مناجاهه وتمسكه بدينه وملته بعده كما حدثنا المتي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عرو عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي في قوله وسيجزي الله الشاكرين الثابتن علي دينهم أبابكر وأصحابه فكان علي رضي الله عنه يقول كان أبو بكر أمين الشاكرين وأمين أحب الله وكان أشكرهم وأحبهم الى الله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن العلاء بن بدر قال ان أبابكر أمين الشاكرين وتلاه هذه الآية وسيجزي الله الشاكرين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وسيجزي الله الشاكرين أي من أطاعه وعمل بامره وذكر أن هذه الآية أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن انهزم عنه بأحد من أصحابه ذكر الاخبار الواردة بذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى قوله وسيجزي الله الشاكرين ذا يوم أحد حين أصابهم القرح والقتل ثم تنازعوا بني الله صلى الله عليه وسلم ببيعة ذي لب فقال أناس لو كان نبيا ما قتل

الممكن أن يصير ذلك داعيا للمسلمين الى الاقدام على الرأى كى يجمعو الاموال وينفقوها على العساكر ويتمكنوا من وقال الانتقام منهم فورد النهى عن ذلك نظر الهم ورجة علمهم وقيل ان هذه الآيات استمدا أمر ونهى وترغيب وترهيب تسما المسلف

لأن الغفران ظاهره ازالة العقاب
والجنة معناها حصول الثواب ولا بد
للمكاف من تحصيل الامرين ثم
وصف الجنة بان عرضها السموات
ومن البين أن نفس السموات
لا تكون عرض الجنة المراد كعرض
السموات لقوله في موضع آخر عرضها
كعرض السماء والمراد المبالغة في
وصف سعة الجنة فشبهت بأوسع
ما علمه الناس من خلقه وأبسطه
ونظيره خالدين فيها مادامت السموات
والارض لانها أطول الاشياء بقاء
عندنا وقيل المراد أنه لو جعلت
السموات والارضون طبقاتا بحيث
يكون كل واحد من تلك الطبقات
سطحا مؤلفا من أجزاء لا تتجزأ ثم
وصل البعض ببعض الطبقات واحدا
لكان ذلك مثل عرض الجنة
وهذه غاية من السعة لا يعلمها
الا الله تعالى وقيل ان الجنة
التي عرضها عرض السموات والارض
انما تكون للرجل الواحد لان
الانسان انما يرغب فيما يصير ملكا
له فلا بد أن تكون الجنة المملوكة
لكل أحد مقدارها هكذا وقال أبو
مسلم معنى العرض القيمة ومنه
عارضت الثوب بكذا معناه لو عرضت
السموات والارض على سبيل البيع
لكانتا ثمن الجنة والا كثرون على
أن المراد بالعرض ههنا خلاف
الطول وخص بالذ كر لانه في العادة
أدنى من الطول وإذا كان العرض
هكذا فما طسب بالطول ونظيره
دنانير من استرق لان البطاش في

العادة تكون أنه من حال امن الظهائر وإذا كانت البطانة كذلك فكيف الظهارة وقال القفال العرض عبارة عن
السعة تقول العرب بلاد عرضة أى واسعة والاصل فيه أن ما اتسع عرضه لم يضق ولم يبق وما ضاق عرضه بقى فجعل العرض كناية عن
الهجاء

السعة وسئل ههنا انكم تقولون الجنة في السماء فكيف يكون عرضها كعرض السماء وأجيب بعد تسليم كونها الآن مخلوقة انها فوق السموات وتحت العرش قال صلى الله عليه وسلم في صفة الفردوس سقفها عرش الرحمن (٧٥) وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انك تدعوا الى الجنة

عليه وسلم وقال انك تدعوا الى الجنة عرضها السموات والارض أعدت للمؤمنين فإن النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله فإن الليل اذا جاء النهار والمعنى والله ورسوله أعلم أنه اذا دار الفلك حصل النهار في جانب من العالم والليل في ضد ذلك الجانب فكذلك الجنة في جهة العلو والنار في جهة السفلى وسئل أنس ابن مالك عن الجنة أي الارض أم في السماء فقال وأي أرض وسماء تسع الجنة قيل فإن هي قال فوق السموات السبع تحت العرش ثم ذكر صفات المؤمنين حتى يتمكن الانسان من الجنة بواسطة كتاب تلك الصفات منها قوله الذين ينفقون في السراء والضراء في حال الغنى والفقر لا يخولون بان ينفقوا ما قدروا عليه عن بعض السلف أنه ربما تصدق ببصلة وعن عائشة أنها تصدقت بحبة غن فكان الفقير أنكر عليها فقالت احسب كم هي من منقال ذرة وقيل في عرس أو حبس والمراد في جميع الاحوال لانها لا تخولهم حل مسرة ومضرة فهم لا يدعون الاحسان الى الناس في حالتي فرح وحزن وقيل ان ذلك الاحسان والانفاق سواء سرهم بان كان على وفق طبعهم أو ساء هم بان كان مخالفا له فانهم لا يتركونه وفي افتتاحه بذكر الانفاق دليل على عظم وقعه عند الله لانه طاعة شاقة أولانه كان أهم في ذلك الوقت لاجل

حجاج قال قال ابن جريج قال أهل المرض والارتباب والتفائق حين فر الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل محمد فالحقوا بدينكم الاول ففرزت هذه الآية ومعنى الكلام وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفنتقلبون على أعقابكم ان مات محمد أو قتل ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا فجعل الاستفهام في حرف الجزاء ومعناه أن يكون في جوابه وكذلك كل استفهام دخل على جزاء فمعناه أن يكون في جوابه لان الجواب خبر يقوم بنفسه والجزاء شرط لذلك الخبر ثم يحجز جوابه وهو وكذلك ومعناه الرفع لمحبيته بعد الجزاء كما قال الشاعر

حلفت له ان تدلج الليل لا يرل * أما لم يبت من يموتى سائر

فمعنى لا يرل رفع ولكنه جزم لمحبيته بعد الجزاء فصار كالجواب ومثله أفأنت مت فهم الخالدون وكيف تتقون ان كفرتم ولو كان مكان فهم الخالدون يتخلدون وقيل أفأنت مت يتخلدون واجاز الرفع فيه والجرم وكذلك لو كان مكان انقلبتم تنقلبوا واجاز الرفع والجرم لما وصفت قبل وتركت إعادة الاستفهام ثانية مع قوله انقلبتم اكتفاء بالاستفهام في أول الكلام وان الاستفهام في أوله دال على موضعه ومكانه وقد كان بعض القراء يختار في قوله أنذا كناتر اباوعظاما أننا لمعوثون ترك إعادة الاستفهام مع أننا ككتفاء بالاستفهام في قوله أنذا كناتر اباوعظاما أننا لمعوثون ترك إعادة القراء على تركهم إعادة الاستفهام مع قوله انقلبتم اكتفاء بالاستفهام في قوله أفأنت مات اذا كان دالا على معنى الكلام وموضع الاستفهام منه وكان يفعل مثل ذلك في جميع القرآن وسأنتي على الصواب من القول في ذلك ان شاء الله اذا انتهينا اليه في القول في تأويل قوله (وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا) يعني تعالى ذكره بذلك وما يموت محمد ولا غيره من خلق الله الا بعد بلوغ أجله الذي جعله الله غاية لحياته وبقائه فاذا بلغ ذلك من الاجل الذي كتبه الله وأذن له بالموت حينئذ يموت فاما قبل ذلك فلان تموت بكيد كائد ولا بحيلة محتال كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا أي ان لمحمد أجلا هو بالغة اذا أدن الله له في ذلك كان وقد قيل ان معنى ذلك وما كانت نفس تموت الا باذن الله وقد اختلف أهل العربية في معنى الناصب قوله كتابا مؤجلا فقال بعض نحوي البصرة هو تو كيد ونصبه على كتب الله كتابا مؤجلا قال وكذلك كل شيء في القرآن من قوله حقاناها هو أحق ذلك حقا وكذلك وعد الله ورجة من ربك وصنع الله الذي أنقذ كل شيء وكتاب الله عليكم انما هو صنع الله هكذا صنعنا فهكذا تنفس كل شيء في القرآن من نحو هذا فانه كثير وقال بعض نحوي الكوفة في قوله وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله معناه كتب الله آجال النفوس ثم قيل كتابا مؤجلا فخرج قوله كتابا مؤجلا نصبا من المعنى الذي في الكلام اذ كان قوله وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله قد أدى عن معناه كتب قال وكذلك سائر ما في القرآن من نظائر ذلك فهو على هذا النحو * وقال آخرون منهم قول القائل زيد قائم حقا يعني أقول زيد قائم حقا لان كل كلام قول فأدى المقول عن القول ثم خرج ما بعده منه كما تقول أقول قولنا حقا وكذلك ظنا وبقينا وكذلك وعد الله وما أشبهه والصواب من القول في ذلك عندي أن كل ذلك منصوب على المصدر من معنى الكلام الذي قبله لان في كل ما قبل المصادر التي هي مخالفة ألفاظها ألفاظا ما قبلها من الكلام معاني ألفاظ المصادر وإن خالفها في اللفظ فنصبها من معاني ما قبلها دون ألفاظها في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ومن يرد ثواب الدنيا أثرت منها ومن يرد ثواب الآخرة ثوبته منها وسنجزي الشاكرين) يعني بذلك جل

الحاجة اليه في الجهاد ومواساة فقراء المسلمين ومنها قوله والكاملين للغيظ كظم القربة اذا مسأها وسد فاهها ويقال كظم غظه اذا سكت عنه ولم يظهره لا بقول ولا بفعل كانه كتمه على امثله في خوفه وكف غضبه عن الامضاء وهو من أقسام

الصبر والحلم قال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملأ الله قلبه أمنا وإعنا قال أيضا ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب (٧٦) ومنها قوله والعافين عن الناس قيل يحتمل أن يراد العفو عن المعسرين لانه ورد عقيب قصة الربا

كأقال في البقرة وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم غضب على المشركين حين مثلوا بحمزة فقال لا مثلن بهم فندب الى كظم هذا الغيظ والصبر عليه والعفو عنهم والظاهر أنه عام لجميع المكلفين في الأحوال اذ اجنى عليهم أحدا لم يؤاخذه قال صلى الله عليه وسلم لا يكون العبد ذا فضل حتى يصل من قطعده ويعفو عن ظلمه ويعطى من حرمه وعن عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم ليس الاحسان أن تحسن الى من أحسن اليك ذلك مكافأذا ما الاحسان أن تحسن الى من أساء اليك والله يحب المحسنين يجوز أن يكون اللام للجنس فيتناول كل محسن ويدخل فيه هؤلاء المذكورون وأن يكون للعهد فيكون إشارة الى هؤلاء أن من أنواع الاحسان ايصال النفع الى الغير وهو المعنى بالاتفاق في السراء والضراء وجوه الخيرات ويدخل فيه الاتفاق بالعلم وبالنفوس والجود بالنفس أقصى غاية الجود ومنها دفع الضرر عن الغير اما في الدنيا بان لا يشغل بمقابله الاساءة بساءة أخرى وهو المعبر عنه بكظم الغيظ واما في الآخرة بان يرى ذمته عن التبعات والمطالبات الأخروية وهو المقصود بالعفو فاذا والآية دالة على جميع جهات الاحسان الى الغير فذكر ثواب المجموع بقوله والله يحب المحسنين فان محبة الله للعبد أعظم درجات الثواب قال ابن عباس في رواية عطاء ان منها لا التمارتة امرأته حسنة ابتاع منه الكلام

ثناؤه ومن يرد منكم أيها المؤمنون بعمله جزاء منه بعض أعراض الدنيا دون ما عند الله من الكرامة لمن ابتغى بعمله ما عند ثبوته منها يقول نعطه منها يعني من الدنيا يعني أنه يعطيه منها ما قسم له فيها من رزق أيام حياته ثم لا نصيب له في كرامة الله التي أعد لها لمن أطاعه وطلب ما عنده في الآخرة ومن يرد ثواب الآخرة يقول ومن يرد منكم بعمله جزاء منه ثواب الآخرة يعني ما عند الله من كرامته التي أعد لها العاملين له في الآخرة ثبوته منها يقول نعطه منها يعني من الآخرة والمعنى من كرامة الله التي خص بها أهل طاعته في الآخرة تخرج الكلام على الدنيا والآخرة والمعنى ما فهم ما كاد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ومن يرد ثواب الدنيا ثبوته منها ومن يرد ثواب الآخرة ثبوته منها أي فمن كان منكم يريد الدنيا ليست له رغبة في الآخرة ثبوته ما قسم له منها من رزق ولا حظ له في الآخرة ومن يرد ثواب الآخرة ثبوته منها ما وعدته مع ما يجري عليه من رزقه في دنياه وأما قوله وسخرى الشاكرين يقول وسأنيب من شكر لي ما أوليته من احساني اليه بطاعته اياي وانتهاند الى أمرى وتجنبه محارمى في الآخرة مثل الذي وعدت وأوليت من الكرامة على شكرهم اياي وقال ابن اسحق في ذلك بما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وسخرى الشاكرين أي ذلك جزاء الشاكرين يعني بذلك إعطاء الله اياه ما وعدته في الآخرة مع ما يجري عليه من الرزق في الدنيا القول في تاويل قوله (وكأين من نبي) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم وكأين من نبي وتشييد الباء وقرأه آخرون بمد الالف وتخفيف الباء وهما قراءتان مشهورتان في قراءة المسلمين ولغتان معروفتان لا اختلاف في معناهما فأي القراءتين قرأ ذلك فأرى فيصيب لاتفاق معنى ذلك وشهرتهما في كلام العرب ومعناه وكم من نبي (القول في تاويل قوله (قتل معمر بئس كثير) اختلفت القراء في قراءة قوله قتل معمر بئس كثير فقرأه جماعة من قراء الحجاز والبصرة قتل بضم القاف وقرأه جماعة أخرى بفتح القاف وبالالف وهي قراءة جماعة من قراء الحجاز والكوفة فاما من قرأ قاتل فإنه اختار ذلك لانه قال لو قتلوا لم يكن لقوله فإوهوا وجه معمر وفلان يستحيل أن يوصفوا بأنهم لم يهنوا ولم يصفوا بعد ما قتلوا وأما الذين قرؤوا ذلك قتل فأنهم قالوا إنما عني بالقتل النبي وبعض من معه من الربيين دون جميعهم وانما في الوهن والضعف عمن بقي من الربيين ممن لم يقاتل وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأ بضم القاف قتل معمر بئس كثير لان الله عز وجل انما عاتب بهذه الآية والآيات التي قبلها من قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الذين انهمزوا يوم أحد وتر كوا القتال أو سمعوا الصائح يصيح ان شجدا قد قتل فعذلهم الله عز وجل على فرارهم وتر كهم القتال فقال أفأنت مات شجدا أو قتل أيها المؤمنون ارتددتم عن دينكم وانقلبتم على أعقابكم ثم أخبرهم عما كان من فعل كثير من أتباع الانبياء قبلهم وقال لهم هلا فعلتم كما كان أهل الفضل والعلم من أتباع الانبياء قبلكم يفعلونه اذا قتل بينهم من المضي على مناجيتهم والقتال على دينه أعداء دين الله على نحو ما كانوا يقاتلون مع بينهم ولم تنهوا ولم تضعفوا كما لم يضعف الذين كانوا قبلكم من أهل العلم والبصائر من أتباع الانبياء اذا قتل بينهم ولكنهم صبر والاعداء حتى حكم الله بينهم وبينهم وبذلك من التأويل جاء تأويل المتأول وأما الربيين فأنهم مرفوعون بقوله معه لا بقوله قتل وانما تأويل الكلام وكأين من نبي قتل ومعمر بئس كثير فإوهوا لما أصابهم في سبيل الله وفي الكلام اضماروا ولانها وأوتد على معنى حال قتل النبي صلى الله عليه وسلم غير أنه اجترأ بدلالة ما ذكر من الكلام عليهم من ذكرها وذلك كقول القائل في

أعظم درجات الثواب قال ابن عباس في رواية عطاء ان منها لا التمارتة امرأته حسنة ابتاع منه الكلام
عمرافهم الى نفسه وقبلها ثم ندم على ذلك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر ذلك فترلت والذين اذا فعلوا فاحشة الآية وقال في رواية

الكلي ان رجلي انصار ياوتفعا آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم فكان لا يفترقان في أحوالهما فرج الثقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرعة في السفر وخلف الانصارى في أهله وحاجته (٧٧) فأقبل ذات يوم فابصر امرأته صاحبه قد اغتسلت وهي ناشرة شعرها فوقع

في نفسه فدخل ولم يستأذن حتى انتهى اليها فذهب ليتمها فوضعت كفها على وجهها فقبل ظاهر كفها ثم ندم واستحى فأدبر راجعا فقال سبحانه الله خنت أمانتك وعصيت ربك ولم تصب حاجتك قال وندم على صنيعه فخرج يسبح في الجبال ويتوب الى الله من ذنبه حتى وافي النقي فأخبرت أهله بفعله فخرج يطلبه حتى دل عليه فوافقه ساجدا وهو يقول رب ذنب ذنب قد خنت أخى فقال له يا فلان قم فانطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسأله عن ذنبك فاعل الله أن يجعل لك فرجا وتوبة فأقبل معه حتى رجع الى المدينة وكان ذات يوم عند صلاة العصر فقتل جبريل عليه السلام بتو به فلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين اذا فعلوا فاحشة الى قوله ونم أجر العاملين فقال عمر يا رسول الله أحاسن هذا هذا أم للناس عامة فقال بل للناس عامة في التوبة وعن ابن مسعود ان المسلمين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أبو اسرائيل كانوا أكرم على الله منا كانوا اذا أذنب أحدهم أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة في عتبه ناله اجدع اذنك اجدع أنفك افعل كذا فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فترلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير من ذلك فقرأها عليهم وبين أنهم أكرم على الله منهم حيث جعل كفارة ذنبهم الاستغفار

الكلام قتل الامير معه جيش عظيم عني قتل ومعه جيش عظيم وأما الربيون فان أهل العربية اختلفوا في معناه فقال بعض نحووي البصرة هم الذين يعبدون الرب واحدهم ربي وقال بعض نحووي الكوفة لو كانوا منسو بين الى عبادة الرب لكانوا ربون بفتح الراء ولكنه العلماء والالوف والربيون عندنا الجماعة الكثيرة واحدهم ربي وهم جماعة واختلف أهل التأويل في معناه فقال بعضهم مثل ما قلنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله بن الربون الالوف حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري وابن عيينة عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش عن عبد الله مثله حدثنا ابن جندب قال ثنا عوف عن عمرو عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن حدثه عن ابن عباس في قوله ربون كثير قال جوع كثيرة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قاتل معه ربون كثير قال جوع كثيرة حدثني حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن الفضل قال ثنا شعبة عن عاصم عن زر عن عبد الله وكأين من بني قتل معه ربون كثير قال الالوف وقال آخرون بما حدثني به سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وكأين من بني قتل معه ربون كثير قال علماء كثيرة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن الحسن في قوله وكأين من بني قتل معه ربون كثير قال فقها علماء حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وكأين من بني قتل معه ربون كثير قال الجوع الكثيرة قال يعقوب وكذلك قرأها السمعيل قتل معه ربون كثير حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكأين من بني قتل معه ربون كثير يقول جوع كثيرة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله قاتل معه ربون كثير قال علماء كثيرة وقال قتادة جوع كثيرة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة في قوله ربون كثير قال جوع كثيرة حدثني عمرو بن عبد الحميا الأمي قال ثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قول الله عز وجل قاتل معه ربون كثير قال جوع كثيرة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نعيم عن عكرمة مثله حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قاتل معه ربون كثير يقول جوع كثيرة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحالك في قوله وكأين من بني قتل معه ربون كثير يقول جوع كثيرة قتل بينهم حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جعفر بن حبان والمبارك عن الحسن في قوله وكأين من بني قاتل معه ربون كثير قال جعفر علماء صبروا وقال ابن المبارك أتقيا صبروا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول في قوله قاتل معه ربون كثير يعني الجوع الكثيرة قتل بينهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا سباط عن السدي قاتل معه ربون كثير يقول جوع كثيرة حدثنا ابن جند قال ثنا اسحق في قوله وكأين من بني قتل معه ربون كثير قال وكأين من بني أصابه القتل ومعه جماعات حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال

والفاحشة نعت محذوف أى فعلوا فعلة فاحشة مترابدة القبح أو ظلموا وأنفسهم أذنبوا أى ذنب كان مما يؤخذ الانسان به وقيل الفاحشة هى الزنا لقوله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وظلم النفس مادونه من الفاحشة واللمسة وهذا القول أنسب بنسب التزول الذى

روياه وقيل الفاحشة هي الكبيرة وظلم النفس هي الصغيرة والصغيرة يجب الاستغفار منها لانه صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بالاستغفار واستغفر لذنبك وما كان استغفاره الا عن الصغائر (٧٨) بل ترك الاولى ذكر والله اوى وعيداً وعقاباً وأنه سألهم أن يهيبوه وأجلاله الموجب

للخشية والخياء منه أودكروا العرض الاكبر على الله وعلى جميع التبادير فلا بد من مضاف محذوف ويكون الذكر عني ضد النسيان واليه ذهب الخصال ومنااتل والواقدي ونظيره ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون وقيل المراد ذكر الله بالثناء والتعظيم والاجلال فان من آداب المسئلة والدعاء تقديم التعظيم والثناء فاستغفروا الذنوبهم يقال استغفروا الله لذنبه ومن ذنبه بمعنى والمراد بالاستغفار الاتيان بالتوبة على الوجه الصحيح وهو التندم على فعل مامضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل فاما الاستغفار بمجرد اللسان فذلك لا أثر له في ازالة الذنب وانما يجب اظهار هذا الاستغفار لازالة التهمة ولاظهار كونه منقطعاً الى الله تعالى ومن يغفر الذنوب الا الله لان كمال قدرته وغناه كما أنه يقتضى ايقاع العبد في العقاب فكذلك رحمة وعفوه يقتضى ازاله ذلك العقاب عنه لكن صدور الرحمة عنه بالذات سبقت رحمتي غضبي بخائب العفو والمغفرة أرجح ولا سيما اذا اقترن الذنب بالتوبة والاعتذار والتصل باقصى ما يمكن للعبد في كتاب مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم وعن أنس قال سمعت رسول الله

عسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس وكأين من بني قتل معه ربيون كثير الربيون الجوع الكثير وقال آخرون الربيون الاتباع ذكر من قال ذلك حماد بن يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكأين من بني قتل معه ربيون كثير قال الربيون الاتباع والرانيون الولاة والربيون الرعية وهذا عاتبهم الله حين انهم مواعنه حين صاح الشيطان ان محمد اذ قتل قال كانت الهزيمة عند صباحه في سنة صاح أي الناس ان محمد رسول الله قد قتل فارجعوا الى عشايركم يؤمنوكم في القول في تأويل قوله (فاوهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين) يعني بقوله تعالى ذكره فاوهنوا لما أصابهم في سبيل الله فاعجزوا والمنااتلهم من ألم الجراح الذي نالههم في سبيل الله ولا يقتل من قتل منهم عن حرب أعداء الله ولا تخلوا عن جهادهم وماضعفوا يقول وماضعف قواهم يقتل بينهم وما استكانوا يعني وما ذلوا فيتخشعوا العدوهم بالدخول في دينهم ومداهنتهم فيه خيفة منهم ولكن مضوا قدما على بصائرهم ومنهاج بينهم صبرا على أمر الله وأمر نبيهم وطاعة الله واتباع التزليه ووجبه والله يحب الصابرين يقول والله يحب هؤلاء وأما نالههم من الصابرين لأمره وطاعته وطاعة رسوله في جهاد عدوه لامن فشل ففر عن عدوه ولا من انقلب على عقبيه فذل لعدوه لأن قتل نبيه أومات ولا من دخله وهن عن عدوه وضعف لفقده ونيبه ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حماد بن يونس قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة فاوهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا يقول ما عجزوا وما أضعفوا القتل بينهم وما استكانوا يقول ما ارتدوا عن نصرتهم ولا عن دينهم بل قاتلوا على ما قاتل عليه نبي الله حتى لحقوا بالله حماد بن يونس قال ثنى اسحق قال ثنى عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله فاوهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا يقول ما عجزوا وماضعفوا القتل بينهم وما استكانوا يقول وما ارتدوا عن نصرتهم قاتلوا على ما قاتل عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى لحقوا بالله حماد بن الحسن قال ثنى أحمد بن المفضل قال ثنى أسباط عن السدي فاوهنوا فاوهن الربيون لما أصابهم في سبيل الله من قتل النبي صلى الله عليه وسلم وماضعفوا يقول ماضعفوا في سبيل الله لقتل النبي وما استكانوا يقول ما ذلوا حين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ليس لهم أن يعولوا ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين حماد بن يونس قال ثنى سلمة عن ابن اسحق فاوهنوا لفقدهم وماضعفوا عن عدوهم وما استكانوا لما أصابهم في الجهاد عن الله وعن دينهم وذلك الصبر والله يحب الصابرين حماد بن القاسم قال ثنى الحسن قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وما استكانوا قال تخشعوا حماد بن يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وما استكانوا قال ما استكانوا العدوهم والله يحب الصابرين في القول في تأويل قوله (وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرفنا في أمرنا وثبت أقداسنا وانصرنا على القوم الكافرين) يعني تعالى ذكره بقوله وما كان قولهم وما كان قول الربيين والهائم من ذكر أسماء الربيين الا أن قالوا يعني ما كان لهم قول سوى هذا القول اذ قتل نبيهم وقوله ربنا اغفر لنا ذنوبنا يقول لم يعتصموا اذ قتل نبيهم الا بالصبر على ما أصابهم ومجاهدة عدوهم وبجسلة ربهم المغفرة والنصر على عدوهم ومعنى الكلام وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وأما الاسراف فانه الافراط في الشيء يقال منه أسرف فلان في هذا الامر اذا تجاوز مقداره فأفراط ومعناه ههنا اغفر لنا ذنوبنا الصغار منها وما أسرفنا فيه منها فخطيئنا الى العظام وكان معنى

صلى الله عليه وسلم يقول قال الله يا ابن آدم انك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي يا ابن آدم انك لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني

لا تشرك في شئ لا يتكلم بها مغفرة وعن علي رضي الله عنه قال حدثني أبو بكر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل
ذنب ذنبنا ثم يقوم فيستغفر الله الاغفر له ثم قرأ والذين اذا فعلوا فاحشة (٧٩) الى قوله ومن يغفر الذنوب الا الله وهذه الجملة

معتضة والتقدير فاستغفروا

لذنوبهم ولم يصح ولم يقيموا على قبيح
فعلهم غير مستغفرين والتركيب
يدل على الشدة ومنه صررت الصرة
شدتها وصر الفرس أذنيه ضمهما
الى رأسه وأصر أيضا عن النبي صلى
الله عليه وسلم ما أصر من استغفر
وان عاد في اليوم سبعين مرة وروى
لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة
مع الاصرار وهم يعلمون حال من
فعل يصح وأوحى النفي منصب
عليهم ما كما لو قلت ما جاءني زيد
وهو راكب وأردت نفي المجيء
والركوب معا وذلك أن المقام مقام
مدح لهم بعدم الاصرار والمعنى
ليسوا ممن يصرون على الذنوب وهم
عالمون بقبحها وبالنهي عنها
والوعيد عليها لانه قد يعذر الجاهل
ولا يعذر العالم لم يحتج أن
يراد بالعلم العقل والتمييز والتسكن
من الاحتراز عن الفسواحش
فيجري مجرى قوله صلى الله عليه
وسلم رفع القلم عن ثلاث وعلى هذا
يجوز أن يراد نفي الاصرار في حالة
العلم لانه مطلقا كما لو أردت في
المثال المذكور نفي المجيء في حال
الركوب لان نفي المجيء على
الاطلاق أولئك جزاؤهم مغفرة
من ربهم وهي اشارة الى
ازالة العقاب وجنات تجري
من تحتها الانهار خالدين فيها وهذه
اشارة الى اصال الثواب ونعم أجر
العاملين ذلك الجزاء قال القاضي
وهذا يبطل قول من قال ان الثواب

الكلام اغفر لنا ذنوبنا الصغائر منها والكبائر كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله واسرافنا في أمرنا قال خطايانا محمد بن
المنثري قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واسرافنا في أمرنا خطايانا
وظلمنا أنفسنا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك في قوله واسرافنا في الخطايا الكبار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
أبو عبيدة عن عبيد بن سليمان عن الضحاك بن مزاحم قال الكبار حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس واسرافنا في أمرنا خطايانا محمد بن
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واسرافنا في أمرنا
يقول خطايانا وأما قوله وثبت أقدامنا فإنه يقول اجعلنا ممن يثبت لحرب عدوك وقتالهم ولا تجعلنا
ممن يهزم فيفر منهم ولا يثبت قدمه في مكان واحد لحربهم وانصرنا على القوم الكافرين يقول
وانصرنا على الذين يحدوا وحدنا بئلك ونوة بئلك وانما هذا تأنيب من الله عز وجل عباده الذين
فروا عن العدو يوم أحد وتركوهم قتالهم وتأديب لهم يقول الله عز وجل هلا فعلتم اذ قيل لكم قتل
نبيكم كما فعل هؤلاء الربيون الذين كانوا قبلكم من أتباع الانبياء اذ قتل أنبياءهم فصبرتم لعدوكم
صبرهم ولم تضعفوا وتستكينوا العدوكم فتحاولوا الارتداد على أعقابكم كما لم يضعف هؤلاء الربيون
ولم يستكينوا العدوهم وسألتم ربكم النصر والظفر كما سألوا في نصركم الله عليهم كما نصر وافن الله
يحب من صبر لأمره وعلى جهاد عدوه فيعطيه النصر والظفر على عدوه كما حدثنا ابن جبر قال
ثنا سلمة عن ابن اسحق وما كان قولهم الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت
أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين أي فقولوا كما قالوا واعلموا أن ذلك بذنوب منكم واستغفروا
كما استغفروا وامضوا على دينكم كما مضوا على دينهم ولا تترددوا على أعقابكم راجعين وأسألوه كما
سألوه أن يثبت أقدامكم واستنصروهم كما استنصروهم على القوم الكافرين فكل هذا من قولهم قد كان
وقد قتل نبيهم فلم يفعلوا كما فعلتم والقراءة التي هي القراءة في قوله وما كان قولهم الا نصب لاجماع
قراء الا مصار على ذلك نفلا مستقيضا ورائة عن الحجة وانما اختيار النصب في القول لان الا أن
لا تكون المعرفة فكانت أولى بان تكون هي الاسم دون الاسماء التي قد تكون معرفة أحيانا ونكرة
أحيانا ولذلك اختير النصب في كل اسم ولي كان اذا كان بعده أن الخفيفة كقوله وما كان جواب
قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه وقوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا فماذا كان الذي يلي كان اسما
معرفة والذي بعده مثله فسواء الرفع والنصب في الذي ولي كان فان جعلت الذي ولي كان هو الاسم
رفعة ونصب الذي بعده وان جعلت الذي ولي كان هو الخبر نصبة ورفعت الذي بعده وذلك كقوله
حل ثناؤه ثم كان عاقبة الذين أسأوا السوأى ان جعلت العاقبة الاسم رفعتها وجعلت السوأى هي
الخبر منصوبة وان جعلت العاقبة الخبر نصبت فقلت وكان عاقبة الذين أسأوا السوأى وجعلت
السوأى هي الاسم فكانت مرفوعة وكما قال الشاعر

لقد علم الاقوام ما كان دأها * بشعلان الاخرى ممن يقودها

وروي أيضا ما كان دأها بشعلان الاخرى نصبا ورفعا على ما قد بينت ولو فعل مثل ذلك مع أن كان
جائزا غير أن أفصح الكلام ما وصفت عند العرب القول في تأويل قوله (فأتاهم الله ثواب الدنيا
وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين) يعني بذلك تعالى ذكره فأعطى الله الذين وصفهم بما

تفضل من الله وليس جزاء على علمهم وذلك أنه سمي الجزاء أجرا والآخر واجب مستحق فكذلك الجزاء ولما قلنا أن يقول أنه على وجه
التسوية لا التحقق واستدلوا أيضا بالآية على أن أهل الجنة هم المتقون والتائبون دون المعصين لقوله ولم يظلموا من الحواب ما أمر أن يكون

الجنة معدة للثقلين الموصوفين لا يوجب أن لا يدخلها غيرهم بفضل الله وبرحمته ثم ذكر ما يحمل المكلفين على فعل الطاعة وعلى التوبة من المعصية وهو تأمل أحوال القرون (٨٠) الخالية فقال قد خلت من قبلكم سنن وأصل الخلق لا نفراد والمكان الخالي هو المنفرد عن

وصفهم من الصبر على طاعة الله بعدم قتل أنبيائهم وعلى جهاد عدوهم والاستعانة بالله في أمورهم واقتنائهم منهاج إمامهم على ما يوافق الله ثواب الدنيا يعني خزانة الدنيا وذلك النصر على عدوهم وعدو الله والظفر والفتح عليهم والتكئين لهم في البلاد وحسن ثواب الآخرة يعني وخير جزاء الآخرة على ما أسلفوا في الدنيا من أعمالهم الصالحة وذلك الجنة ونعيمها كما حدّثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا انظرنا ونابقرنا حتى بلغ والله يحب المحسنين أي والله لا تأهم الله الفتح والظهور والتكئين والنصر على عدوهم في الدنيا وحسن ثواب الآخرة يقول حسن الثواب في الآخرة هي الجنة حدّثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وما كان قولهم ثم ذكر نحوه حدّثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج في قوله فأ تأهم الله ثواب الدنيا قال النضر والغنيمة وحسن ثواب الآخرة قال رضوان الله ورحمته حدّثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فأ تأهم الله ثواب الدنيا حسن الظهور على عدوهم وحسن ثواب الآخرة الجنة وما أعدّ فيها وقوله والله يحب المحسنين يقول تعالى ذكره فعل الله ذلك بهم باحسانهم فإنه يحب المحسنين وهم الذين يفعلون مثل الذي وصف عنهم تعالى ذكره أنهم فعلوه حين قتل نبيهم ﷺ القول في تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا ان طيعوا الذين كفروا يردكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين يعني بذلك تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله في وعد الله ووعدهم وأمرهم ونهيهم أن طيعوا الذين كفروا يعني الذين يحدّثون نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى فيما يأمرونكم به وفيما ينهونكم عنه فتقبلوا أمرهم في ذلك وتنصحوهم فيما ترعون أنهم لكم فيه ناصحون يردوكم على أعقابكم يقول يحمّلونكم على الردة بعد الإيمان والكفر بالله وآياته ورسوله بعد الإسلام فتقبلوا خاسرين يقول فترجعوا عن إيمانكم ودينكم الذي هذا كره الله له خاسرين يعني هالكين قد خسروا أنفسهم وضلوا عن دينكم وذهب دينكم كما و آخركم ينهي بذلك أهل الإيمان بالله أن يطيعوا أهل الكفر في آرائهم وينصحوهم في أدبائهم كما حدّثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق يا أيها الذين آمنوا ان طيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين أي عن دينكم فذهب دينكم كما و آخرتكم حدّثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله يا أيها الذين آمنوا ان طيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم يقول لا تنصحو اليهود والنصارى على دينكم ولا تصدقوهم بشيء في دينكم حدّثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا ان طيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين يقول ان طيعوا أناس فيان يردوكم كفارا ﷻ القول في تأويل قوله جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا ان طيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين يعني بذلك تعالى ذكره أن الله مستدكم أيها المؤمنون فنفذكم من طاعة الذين كفروا وانما قبل الله مولاكم لان في قوله ان طيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم نهيهم عن طاعتهم فكانه قال يا أيها الذين آمنوا لا تطيعوا الذين كفروا فإيردوكم على أعقابكم ثم ابتدأ الخبر فقال بل الله مولاكم فطاعة هؤلاء الذين كفروا فهو خير من نصرهم ولذلك رفع اسم الله ولو كان منصوباً على معنى بل أطيعوا الله مولاكم دون الذين كفروا كان وجهاً صحيحاً يعني بقوله بل الله مولاكم وليكم وناصركم على أعدائكم الذين كفروا وهو خير الناصرين لا من فررتهم اليه من اليهود وأهل الكفر بالله فبالله الذي هو ناصركم ومولاكم فاعتصموا بأية ما تستصرون غيره من بيعكم

يسكن فيه وكل ما انقرض ومضى فقد انفرّد عن الوجود والسنة الطريقة المستقيمة والمثال المتبع وهي فعلة بمعنى مفعولة من سن الماء يسنه اذا ولى صبه فكانه أجراه على نهج واحد ومن سنّت النصل أحدّدته أو من سنّ الابل اذا أحسن الرعي والمراد قدمت من قبلكم سنن الله تعالى في الامم السالفة يعني سنن الهلاك والاستئصال بدليل قوله فاظروا كيف كان عاقبة المكذبين فانهم خالفوا رسولهم للعرض على الدنيا وطلب لذاتها ثم انقضوا ولم يبق من دنياهم أثر وبقي عليهم اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة هذا قول أكثر المفسرين قال مجاهد المراد سنن الله في الكافرين والمؤمنين فان الدنيا ما بقيت لامع المؤمن ولا مع الكافر ولكن المؤمن يبقى له الشاء الجليل والثواب الجزيل والكافر له اللعن والعذاب ثم قال انظروا كيف كان عاقبة المكذبين لان التأمل في حال أحد القسطين يكفي في معرفة حال القسم الآخر أو لان الغرض زجر الكفار عن كفرهم وذلك انما يحصل بتأمل أحوال أمثالهم وليس المراد من قوله فسيروا في الارض الامر بالسير بل المقصود تعرّف أحوالهم فان حصلت هذه المعرفة بغير المسير في الارض كان المقصود حاصل ولا يبعد أن يقال ندب الى السير لان لمشاهدة آثار الاقدمين أثر أقوى من أثر السماع

كما قيل ان آثارنا تدل علينا * فانظروا بعدنا الى الآثار هذا بيان المشار اليه بهذا ان يكون جميع ما تقدم من الامر والنهي والوعود والوعيد للثقلين والتائين والمصرين ويكون قوله قد خلت

جملة معترضة للبعث على الايمان وما يستحق به من الاجر واما أن يكون ما حثهم عليه من النظر في سوء عواقب المكذبين ومن الاعتبار بما يعاينون من آثارهلا كهم أما البيان والهدى والموعظة فلا بد من (٨١) الفرق بينها لان العطف يقتضى المغايرة فمثل البيان كالجنس وهو ازالة

الشبهات وتحتة نوعان أحدهما الكلام
الذي يهدى المكلف الى ما ينبغي
في الدين وهو الهدى وثانيهما الكلام
الزاجر عما لا ينبغي في طريق الدين
وهو الموعظة وخص الهدى
والموعظة بالمتقين لانهم هم المنتفعون
بقيل البيان عام للناس والهدى
والموعظة خاصان بالمتقين لان الهدى
اسم للدلالة بشرط كونها موصولة
الى البغية وأقول يشبهه أن يكون
البيان عاما لجميع المكلفين و بأى
طريق كان من طرق الدلالة والهدى
يراد به الكلام البرهاني والجدلى
والموعظة يراد بها الكلام الاقتناعى
الخطابى كقوله ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هى أحسن وخص
المتقون بالذ كر لان البيان فى حق
غيرهم غير مثر ثم لما بين هذه
المقدمات ومهد هذا كمر المقصود
وهو قوله ولا تهنوا كأنه قال اذا
تختمت عن أحوال القرون الخالية
علمت أن موصلة الباطل تضحل وأن
العاقبة والغلبة لارباب الحق والرهن
الضعف أى لاتضعفوا عن الجهاد
ولا يورثكم ما أصابكم يوم أحد
وهنا وجبنا ولا تترزوا على من قتل
منكم بجرح وأنتم الاعلون وحالكم
أنكم أعلى منهم وأغلب لانكم أصبتم
منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم
يوم أحد وأنتم الاعلون شأننا لان
قالتكم لله وقتالهم للشيطان

الفوائل ويرصدكم بالمسكاره كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بن الله مولا كرم ان كان
 ما تقولون بانفسكم صدقاني فلو بكم وهو خير الناصر من أي فاعتصموا به ولا تستنصروا بغيره ولا
 ترجعوا على أعقابكم مرتين عن دينكم في القول في تأويل قوله (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب
 عما أشركوا بالله ما ينزل به سلطانا وما أولاهم النار وبئس مئوى الظالمين) يعني بذلك - بل ثأوه - يلقى الله
 أيها المؤمنون في قلوب الذين كفروا وبرهم و بحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم - من حاربكم بأحد
 الرعب وهو الخسوع والهلع بما أشركوا بالله يعني بشركم بالله وعبادتهم الام - نام وطاعتهم
 الشيطان التي لم أجعل لهم بها حجة وعى السلطان التي أخبر عز وجل أنه لن ينزله بكفرهم وبشركم
 وهذا وعدم من الله جل ثناؤه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنصر على أعدائهم والفتح عليهم
 ما استقاموا على عهده وتسكوا بطاعته ثم أخبرهم ما هو فاعل بأعدائهم بعد مصيرهم اليه فقال
 حل ثناؤه وما أولاهم النار يعني و مرجعهم الذي يرجعون اليه يوم القيامة النار وبشر مئوى
 الظالمين يقول وبئس مقام الظالمين الذين ظلموا أنفسهم بآكتسابهم ما أوجب لها عقاب الله النار كما
 حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بن الله مولا كرم ان كان
 بالله ما ينزل به سلطانا وما أولاهم النار وبئس مئوى الظالمين انى سألنى في قلوب الذين كفروا
 الرعب الذي به كنت أنصركم عليهم بما أشركوا بي ما لم أجعل لهم به حجة أي فلا تظنوا أن لهم
 عاقبة نصر ولا ظهور عليكم ما اعتصمتم واتبعتم أمرى للصيبة التي أصابتكم منهم - مذبذب
 قد متم ما لانفسكم خالفتم بها أمرى وعصيتم فيها نى الله صلى الله عليه وسلم ١٦ محمد بن
 الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى قال لما رتل أبو سفيان والمشركون يوم أحد
 متوجهين نحو مكة انطلق أبو سفيان حتى بلغ بعض الطريق ثم انهم ندموا فقلوا ائس ما صنعتم انكم
 قتلتموهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتموهم ارجعوا فاستأصلوهم فقد ذف الله عز وجل في قلوبهم
 الرعب فانهم زما فلقوا أعرابيا فجعلوا له جعلا وقالوا له ان لقيت محمدا فآخ به عاقد جعلا لهم
 فأ - نزل الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم فطاهم حتى بلغ جراء الاسد وانزل الله عز وجل في ذلك
 فذ كر ابا سفيان حين أراد أن يرجع الى النى صلى الله عليه وسلم وما قد في قلبه من الرعب فقال
 سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله (القول في تأويل قوله) (واقصد صدقكم
 الله وعده) يعني بقوله تعالى ذكره (واقصد صدقكم الله أيها المؤمنون من أصحاب محمد
 صلى الله عليه وسلم بأحد وعده الذي وعدهم على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم والوعد الذي
 كان وعدهم على لسانه بأحد قوله الرماة اثبتوا مكانكم ولا تبرحوا وان رأيتوا نقادهم فانهما
 نزال غاليين ما ثبتم مكانكم وكان وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم النصر يومئذ انتموا الى
 أمره كالذى حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى قال لما برز رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى المشركين بأحد أمر الرماة فقاموا باصل الجبل في وجوه خيل المشركين وقال
 لا تبرحوا مكانكم ان رأيتوا نقادهم فانهما نزال غاليين ما ثبتم مكانكم وأمر عليهم عبد الله بن
 جبير أخا خوات بن جبير ثم ان طلحة من عثمان صاحب لواء المشركين قام فقال يا معشر أصحاب
 محمد انكم تزعمون أن الله يجعلنا بسيفكم الى النار ويجعلكم بسيفونا الى الجنة فهل منكم أحد
 يجعله الله بسيفي الى الجنة أو يجعلني بسيفه الى النار فقام اليه على بن أبى طالب فقال والذي نفسي
 بيده لا أفرقك حتى يجعل الله بسيفي الى النار أو يجعلني بسيفك الى الجنة فصر به على فقطع رجله

(۱۱ - ابن جریر دابع)

(١١ - ابن جرير رابع) وقتلواكم في الجنة وقتلواهم في النار وأنتم الأعلان بالجنة والعاقبة الحميدة كقولهم والعاقبة للثقلين وفي هذا أسلمة لهم وبشارة وقوله ان كنتم مؤمنين اما أن يكون قيما لقوله وأنتم الاعلان أى ان كنتم مصدقين

بما بعدكم الله وبشركه من الغلبة وأما أن يكون قيد القول ولا تنهوا أي ان صح إيمانكم بالله وبحقيقة هذا الدين فلا تضعوا الفتكم بأن الله سيم هذا الأمر قال ابن عباس انهزم أصحاب (٨٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فيمناهم كذلك اذا قبل خالد بن الوليد بخيل المشركين

فسقط فانكشفت عورته فقال أنشدك الله والرحم بان عم فتر كه فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعلى أصحابه مامنك أن تجهر عليه قال ان ابن عمي ناشدني حين انكشفت عورته فاستحييت منه ثم شد الزبير بن العوام المقداد بن الاسود على المشركين فهزمهم وحمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فهزموا أباسفيان فلما رأى ذلك خالد بن الوليد وهو على خيل المشركين حمل فرمته الرماة فانقمع فلما نظر الرماة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في جوف عسكر المشركين تنهضونه بادروا الغنيمة فقال بعضهم لا نترك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقوا بهم فلحقوا بالعسكر فلما رأى خالد قلة الرماة صاح في خيله ثم حمل فقتل الرماة ثم حمل على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأى المشركون أن خيلهم تقاثل تنادوا فشدوا على المسلمين فهزمهم وقتلهم ١٦ ثم هارون بن اسحق قال ثنا مصعب بن المقدام قال ثنا اسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن البراء قال لما كان يوم أحد واثقنا المشركين أجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالا بازاء الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير أخا خوات بن جبير وقال لهم لا تبرحوا مكانكم ان رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا وان رأيتموهم ظهروا علينا فلا تعينونا فلما اتى القوم هزم المشركون حتى رأيت النساء قد رفعن عن سوقهن وبدت خلاخلهن فجعلوا يقولون الغنيمة الغنيمة قال عبد الله مهلا أما علمت ما عهد اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبوا فانطلقوا فلما أتوهم صرف الله وجوههم فأصيب من المسلمين سبعون قتيلا ١٧ ثم سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء بن خويمة ١٨ ثم محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد صدقكم الله وعده ان تحسنهم بانه فان أبنا سفيان أقبل في ثلاث ليال خلون من شوال حتى نزل أحد اواخر ج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن في الناس فاجتمعوا وأمر على الخيل الزبير بن العوام ومعه يومئذ المقداد بن الاسود الكندي وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللواء رجلا من قريش يقال له مصعب بن عمير وخرج ج حزة ابن عبد المطلب بالجسر وبعث حزة بن يديه وأقبل خالد بن الوليد على خيل المشركين ومعه عكرمة ابن أبي جهل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبير وقال استقبل خالد بن الوليد فكن بازائه حتى أودنك وأمر بجيئل أخرى فكانوا من جانب آخر فقال لا تبرحوا حتى أودنكم وأقبل أبو سفيان يحمل اللات العزى فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم الى الزبير ان يحمل حمل على خالد بن الوليد فهزمه ومن معه كما قال لقد صدقكم الله وعده ان تحسنهم بانه حتى اذا قسستم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون وان الله وعد المؤمنين أن ينصرهم وأنه معهم ١٩ ثم ابن سعد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا محمد بن مسلم بن عبيد الله الزهري أن محمد بن يحيى ابن حبان وعاصم بن عمرو بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا في قصة كرها عن أحد ذكر أن كلهم قد حدث ببعضها وأن حديثهم اجتمع فيما ساق من الحديث فكان فيما ذكر في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الشعب من أحد في ليلة الوادي الى الجبل فجعل ظهره وعسكره الى أحد وقال لا تقاثلوا حتى نأمر بالقتال وقد سرحت قريش الظهر والكراع في زروع كانت بالصفحة من قباء للمسلمين فقال رجل من الانصار حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القتال أترعى زروع بني قيلة ولما انصار ب وصفنا رسول الله

يريد أن يعول عليهم الجبل فقال
النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا يعولون
علينا اللهم لا قوت لنا إلا بك اللهم
ليس يعبدك بهذه البلدة غير
هؤلاء النفر فأرسل الله تعالى هذه
الآية وناب نفر من المسلمين رماة
فصعدوا الجبل وروما خيل المشركين
حتى هزموهم فذلك قوله وأتم
الاعلوان وقال راشد بن سعد
لما انصرف رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم أحد كئيبا حزينا جعلت
المرأة تنجيء برزجها وأبيها وابنها
مقتولين فقتل رسول الله صلى الله
عليه وسلم أهذا تفعل برسولك
فقلت إن يسسكم فرح بفتح القاف
وبضمها وهما لغتان كالضعف
والضعف والجهد والجهد وقيل
بالفتح لغة تهامة والحجاز وقيل
بالفتح مصدر وبالضم اسم وقال
الفراء أنه بالفتح الجراحة بعينها
وبالضم ألم الجراحة وقال ابن مقسم
هما لغتان لأن المفتوحة توهم
أنها جمع قرحة ومعنى الآية أن نالوا
مسكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبل
ذلك في يوم بدر ثم لم ينطهم ذلك عن
معاودة القتال فأنتم أولى بأن لا تنفروا
ولا تجبنوا وظهره أنهم يألمون كما
تألمون وترجون من الله ما لا يرجون
وقيل القرحة في يوم أحد وذلك أنه
قتل يومئذ خلق من الكفار نيف
وعشرون رجلا وقتل صاحب
لوائهم وكثرت الجراحات فيهم
وعقرت عامة خيلهم بالنبل وقد كانت
الهمزة عليهم في أول النهار كما سمى

من قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى

من قوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا قتلتم وتنازعتم والمائة في عدد القتل والجرح غير لازمة وانما تكفي المثلة في نفس القتل والجرحة وتلك الايام موصوفة اوصفتها صلى

مبتدأ أخبره نداولها أو تلك مبتدأ والأيام خبره كقولك هي الأيام تبلى كل جديد فإن الضمير لا يوصف ويكون تلك إشارة إلى الوقائع والأحوال العجيبة التي يعرفها أهل التجارب من أبناء الزمان (٨٣)

والغلبة والحالات الغريبة وقوله نداولها كالتفسير لما تقدمه والمدولة تنقل الشيء من واحد إلى آخر ويقال تداولته الأيدي أي تناقلته والديادول أي تنتقل من قوم إلى آخرين لا تدوم مساراتها ومقامها فيوم يحصل فيه السرور والسم لعدوه ويوم آخر بالعكس فلا يبقى شيء من أحوالها ولا يستقر أثر من آثارها ونظيره قولهم الحرب سجال شئت بالدلاء لكونها تارة مملوءة وأخرى فارغة وليس المراد من هذه المدولة أنه تعالى تارة ينصر المؤمنين وأخرى ينصر الكافرين لأن نصرته الله منصب شريف لا يناله الكافرون بل المراد أنه تارة يشدد المحنة على الكافرين وأخرى على المؤمنين وذلك أنه لو شدد المحنة على الكفار في جميع الأوقات وأزالها عن المؤمنين في جميعها لحصل العلم الاضطرابي بأن الإيمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والشواب والعقاب والحكمة في المدولة أن تكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الإسلام فيعظم ثوابه عند الله وإلى هذا يشير قوله سبحانه وليعلم الله الذين آمنوا وحذف المعطوف عليه ليذهب الوهم كل مذهب وقرر الفوائد والتقدير نداولها ين الناس ليكون كيت وكيت وليعلم وفيه إيدان بأن المصلحة في هذه المدولة ليست بأحدة ولكن في ضمنها مصالح جمعة لو عرفوها انقلبت مسألتهم مسرة منها أن يعلم الله وقد احتج هشام بن الحكم بظاهر هذه الآية ونحوها بقوله ولما يعلم الله

صلى الله عليه وسلم للقتال وهو في سبع مائة رجل وتصاف قرش وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائتا فرس قد جنبوها فجعلوا على مينة الخيل خالد بن الوليد وعلى ميسترها عكرمة بن أبي جهل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرماة عبد الله بن حبيب أخا بني عمرو بن عوف وهو يومئذ معلم بنيان بيض والرماة خمسون رجلا وقال انضح عنا الخيل بالنبل لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فأثبت مكانك لا تؤثمن من قبلك فلما اتقى الناس ودنا بعضهم من بعض واقتتلوا حتى جيت الحرب وقاتل أبو دجانه حتى أمعن في الناس وجزه بن عبد المطلب وعلى بن أبي طالب في رجال من المسلمين فانزل الله عز وجل نصره وصدقهم وعدهم فحسبهم بالسيف حتى كشفوهم وكانت الهزيمة لاشد فيها **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده قال قال الزبير والله لقد رأيتني أنظر إلى خدم هذابة عتبة وصواحبها مشمرت هوازم ما دون أحداهن قليل ولا كثير إذ مالت الرماة إلى العسكر حين كشفنا القوم عنه يريدون النهب وخلاوا ظهورنا للخيل فأتينا من أدبارنا وصرخ صارخ ألا إن محمدا قد قتل فاذكفنا واذكفنا علينا القوم بعد أن هزمنا أصحاب اللواء حتى ما يدنو منه أحد من القوم **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق في قوله ولقد صدقكم الله وعده أي لقد وفيت لكم بما وعدتكم من النصر على عدوكم **حدثت** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولقد صدقكم الله وعده وذلك يوم أحد قال لهم أنكم ستظهرون فلا تأخذوا ما أصبتم من غنائمهم شيئا حتى تفرغوا فتركوا أمر بني الله صلى الله عليه وسلم وعصاؤهم وقعود في الغنائم ونسوا عهده الذي عهده لهم وخالفوا إلى غير ما أمرهم به **القول** في تأويل قوله **(اذتخسونهم باذنه)** يعني تعالى ذكره بذلك ولقد وفى الله لكم أيها المؤمنون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما وعدكم من النصر على عدوكم بأحد حين تخسونهم يعني حين تقتلونهم يقال منه حسبه يحسبه حسبا إذا قتله كما **حدثني** محمد بن عبد الله بن سعيد الواسطي قال ثنا يعقوب بن عيسى قال ثنا عبد العزيز بن عمران بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن عبد العزيز بن الزهري عن عبد الرحمن بن المسور بن مخزوم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف في قوله اذتخسونهم باذنه قال الحسن القتيل **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن أبي الزناد عن أبيه قال سمعت عبيد الله بن عبد الله يقول في قول الله عز وجل اذتخسونهم قال القتيل **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذتخسونهم باذنه قال تقتلونهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد صدقكم الله وعده اذتخسونهم أي قبل لا بذنه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله اذتخسونهم يقول اذتقتلونهم **حدثت** عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع اذتخسونهم باذنه والحسن القتيل **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولقد صدقكم الله وعده اذتخسونهم باذنه يقول تقتلونهم **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق اذتخسونهم بالسيف أي بالقتل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن مبارك عن الحسن اذتخسونهم باذنه يعني القتل **حدثني** علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله اذتخسونهم باذنه يقول تقتلونهم وأما قوله

ويعلم الله الذين آمنوا وحذف المعطوف عليه ليذهب الوهم كل مذهب وقرر الفوائد والتقدير نداولها ين الناس ليكون كيت وكيت وليعلم وفيه إيدان بأن المصلحة في هذه المدولة ليست بأحدة ولكن في ضمنها مصالح جمعة لو عرفوها انقلبت مسألتهم مسرة منها أن يعلم الله وقد احتج هشام بن الحكم بظاهر هذه الآية ونحوها بقوله ولما يعلم الله

الذين جاهدوا على أنه تعالى لا يعلم الحوادث الا عند وقوعها وقد سبق الاجوبة عنها في تفسير قوله تعالى واذا ابتلى ابراهيم ربه وتاويل الآية ان
الاطلاق لفظ العلم على المعلوم والقدرة على (٨٤) المقدور مجاز مشهور يقال هذا علم فلان أو قدرته والمراد معلومه أو مقدوره فكل آية

بشعر ظاهرها بتحديد العلم المراد
تحدد المعلوم لان التغيير في علم الله
تعالى محال فعني الآية لظهور
معلومنا وهو المخلص من المنافق
والمؤمن من الكافر وقيل معناه
ليحكم بالامتنياز فوضع العلم مقام
الحكم وقيل ليعلمهم علم يتعلق
به الجزاء وهو أن يعلمهم موجودا
منهم الثبات لان المجازاة تقع على
الواقع دون المعلوم الذي لم يوجد
وقيل ليعلم أولياء الله فاضاف الى
نفسه تفخيما لهم وعلى الاقوال العلم
عني العزان ولهذا تعدى الى
مفعول واحد وقيل انه عني فعل
القلب الذي يتعدى الى مفعولين
والتقدير وليعلمهم بميزن عن غيرهم
ويحتمل على جميع التقادير ان
يضمير متعلق وليعلم بعده ومعناه
وليتميز الثابتون على الايمان من
المضطربين فعلمنا مفعلا ومن حكم
المداولة قوله وليتخذ منكم شهداء
من يصلح للشهادة على الامم يوم
القيامة كتوبه لتكونوا شهداء على
الناس فان كونهم كذلك منصب
شريف لا يناله الا هذه الامة ولن
يكونوا من الامة الا بالاصبر على
ما ابتلوا به من الشدائد أو المراد
ليكرم ناسا منكم بالشهادة والشهداء
جمع شهيد كالكرماء والطرفاء
والمقتول من المسلمين بسيف
الكفار سمي شهيدا قال النضر
ابن شميل لانهم أحياء حضروا
دار السلام كما توافوا بخلاف غيرهم
وقال ابن الانباري لان الله وملائكته
شهدوا بالجنة والله لا يجب الظالمين

بأذنه فانه يعني بحكمي وقضائي لكم بذلك وتسلطي اياكم عليهم كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق اذا تحسنتهم باذني وتسلطي أيديكم عليهم وكفي أيديهم عنكم ١٢٢ القول في تاويل
قوله جل ثناؤه (حتى اذا فاشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعدما أراكم ما يحبون) يعني بقوله
جل ثناؤه حتى اذا فاشلتم حتى اذا جبنتم وضعفت وتنازعتم في الامر يقول واختلفتم في امر الله يقول
وعصيتهم وخالفتم ببيكم فتركتهم امرهم وما عهد اليكم وانما يعني بذلك الرماة الذين كان أمرهم صلى الله
عليه وسلم يلزوم مركزهم ومقتدهم من فم الشعب باحد بازاء خالد بن الوليد ومن كان معهم من
فرسان المشركين الذين ذكرنا قبل أمرهم وأما قوله من بعدما أراكم ما يحبون فانه يعني بذلك من
بعد الذي أراكم الله أيها المؤمنون بمحمد من النصر والظفر بالمشركين وذلك هو الهزيمة التي كانوا
هزموهم عن نساءهم وأموالهم قبل ترك الرماة مقاعدتهم التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أقعدهم فيها وقبل خروج خيل المشركين على المؤمنين من ورائهم ونحو الذي قلنا تظاهرت
الاخبار عن أهل التأويل وقدمت في بعض من قال وسند كقول بعض من لم يذ كر قوله
فيما مضى ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حتى اذا
فشلتم وتنازعتم في الامر أي اختلفتم في الامر وعصيتهم من بعدما أراكم ما يحبون وذاكم يوم
أحد عهد اليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم بأمرهم ففسوا العهد وجاوزوا وخالفوا ما أمرهم
نبي الله صلى الله عليه وسلم فانصرف عنهم عدوهم بعدما أراهم من عدوهم ما يحبون حدثني محمد
ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعث ناسا من الناس يعني يوم أحد فكاثروا من ورائهم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم كونوا همنا فرتدوا وجهه من قدمنا وكونوا حرسا لنا من قبل ظهورنا وأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما هزم القوم هو وأصحابه اختلف الذين كانوا جوعلا من ورائهم فقال بعضهم لبعض لما رأوا
النساء مصعدات في الجبل رأوا الغنائم قالوا انطلقوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركوا الغنمة
قبل أن تسيقوا اليها وقالت طائفة أخرى بل نطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنثبت مكاننا
فذلك قوله منكم من يريد الدنيا للذين أرادوا الغنمة ومنكم من يريد الآخرة للذين قالوا نطيع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونثبت مكاننا فأنا محمد أصلي الله عليه وسلم فكان فشا لحين تذازعوا
بينهم يقول وعصيتهم من بعدما أراكم ما يحبون كانوا قد رأوا الفتح والغنمة حدثت عن عمار عن ابن
أبي جعفر عن أبيه عن الربيع حتى اذا فاشلتم يقول جبنتم عن عدوكم وتنازعتم في الامر يقول
اختلفتم وعصيتهم من بعدما أراكم ما يحبون وذلك يوم أحد قال لهم انكم ستظهرون فلا أعرفون
ما أصبتم من غنائمهم شيئا حتى تفرغوا فتركوا أمر نبي الله صلى الله عليه وسلم وعصاؤا ووقعوا في الغنائم
ونسوا عهد الذي عهد اليهم وخالفوا الى غير ما أمرهم فانصرف عنهم عدوهم من بعدما أراهم
فيهم ما يحبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج حتى اذا فاشلتم
قال ابن جريج قال ابن عباس الفشل الجبن حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن
السدي حتى اذا فاشلتم وتنازعتم في الامر وعصيتهم من بعدما أراكم ما يحبون من الفتح حدثنا ابن
حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق حتى اذا فاشلتم أي تحادلت وتنازعتم في الامر أي اختلفتم في امرى
وعصيتهم أي تركتم أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم وما عهد اليكم يعني الرماة من بعدما أراكم ما يحبون
أي الفتح لاشل فيه وهزيمة القوم عن نساءهم وأموالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا

الحكم قوله وليمحس الله الذين امنوا ويحق الكافر بن والمحس في اللغة التثنية والمحق نقصان وقال المفضل هو ان يذهب الشيء كله حتى لا يرى منه شيء وقال الزجاج معنى الآية انه ان حصلت الغلبة للكافرين على المؤمنين كان (٨٥) المراد تمحيص ذنوب المؤمنين أي تطهيرهم

وتصفيتهم وان كان بالعكس فالمراد محو آثار الكفار وهذه مقابلة لطيفة لان تمحيص هؤلاء باهلاك ذنوبهم نظير محو أولئك باهلاك أنفسهم لابل الكلبة فان ذلك غير واقع بل بتدريج ومهل ليقطع طرفا

نقصها من أطرافها * (التأويل) لانا كالأرامل يؤولون إلى الحرص على طلب الدنيا أضغاف مضاعفة إلى ما لا يتناهى فلا علة لأخوف ابن آدم إلا التراب واتقوا الله خطاب للنوع أي اتقوا بالله عن غير الله في طلب الله لعلمكم بفلحون عن حجب ماسوى الله وتظفرون بالوصول إلى الله ثم خاطب العوام الذين هم أرباب الوسائط بقوله واتقوا أي بالقلعة النار أي نار الحرص التي توردى عنها نار القطيعة وجوز وأبقي طاعة الله وطاعة رسوله ثم أخبر عن المسارعة إلى الجنان بمصارعة النفس والجنان عرضها السموات والأرض أي المسافة بين العبد وبينها هذا القدر لان الوصول إليها بعد العبور عما في السموات والأرض وهو عالم المحسوسات كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعن عيسى انه قال لن يبلغ ملكوت السموات والأرض من لم يولد مرتين فالولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية بترك النفس عنها ولوج الملكوت هو التحلية بالصفات الروحانية بفقون أموالهم في السراء وأرواحهم في الضراء بل من

حجاج عن البارئ عن الحسن من بعد ما أراكم ماتحبون يعني من الفتح وقيل معنى قوله حتى اذا فسلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون حتى اذا تنازعتم في الأمر فسلتم وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون انه من المقدم الذي معناه التأخير وان الواو دخلت في ذلك ومعناها السقوط كما قلنا في فلما أسلموا وتله الجبين ونادينا به معناه نادينا به وهذا مقول في حتى اذا وفي لما ومنه قول الله عز وجل حتى اذا فتح يا جوج وما جوج ثم قال واقترب الوعد الحق ومعناه اقترب وكما قال الشاعر

حتى اذا قلت بطونكم * ورأيتم أبناءكم شبا

وقلبتم ظهر المحسن لنا * ان اللثيم العاجر الخب

القول في تأويل قوله (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) يعني جل ثناؤه بقوله منكم من يريد الدنيا الذين تركوا مقدمهم الذي أقعدهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب من أحد لخليل المشركين ولحقوا بعبدة المسلمين طلب الهب اذ رأوا هزيمة المشركين ومنكم من يريد الآخرة يعني بذلك الذين ثبتوا من الرماة في مقاعدهم التي أقعدهم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعوا أمره بمحاذقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابتغاء ما عند الله من الثواب بذلك من فعلهم والدار الآخرة كما حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فالذين انطلقوا يريدون الغنمة هم أصحاب الدنيا والذين بقوا والآخر الخالف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أرادوا الآخرة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس مثله حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخائل يقول في قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم أحد طائفة من المسلمين فقال كونوا مسلحة للناس غزاة أمرهم أن يثبتوا بها وأمرهم أن لا يرحوا مكانهم حتى يأذن لهم فلما نزل نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد بأسفيان ومن معه من المشركين هزمهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى المسلمة أن الله عز وجل هزم المشركين انطلق بعضهم وهم يتنادون الغنمة الغنمة لا تفتكم وثبت بعضهم مكانهم وقالوا لا نرمي مؤنعا حتى يأذن لنا نبي الله صلى الله عليه وسلم ففي ذلك نزل منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فكان ابن مسعود يقول ما شعرت أن أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يوم أحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح قال ابن عباس لما هزم الله المشركين يوم أحد قال الرماة أدركوا الناس ونبي الله صلى الله عليه وسلم لا يسبقونكم إلى الغنائم فتكون لهم دونكم وقال بعضهم لا نرمي حتى يأذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة قال ابن جريح قال ابن مسعود ما علمنا أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يومئذ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن البارئ عن الحسن منكم من يريد الدنيا هؤلاء الذين يحيزون الغنائم ومنكم من يريد الآخرة الذين يتبعونهم بقتلهم حدثنا الحسين ابن عمرو بن محمد العبقرى قال ثنا أبا عبد الله المفضل قال ثنا أسباط عن السدي عن عبد خير قال قال عبد الله ما كنت أرى أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزل فينا يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط

سوى الله في طلب الله فعلاوا فاحشة رؤيته غير الله أو ظلموا أنفسهم بالتعلق بما سوى الله ذكر والله بالنظر إليه ويرقره زمن يفرون من ذكره بكشف عواطفه ذنوب وجود الأعيان إلا الله ولم يصر وأعلى ما فعلوا من رؤية الوسائط والتعلق بها وهم بعلون أن كل شيء ساء خلا الله باطل وأولئك

جراؤهم مغفرة أي هم مسحقون لمقامات القرب من ربهم وحنات من أصفاف أطافه تجرى من تحتها الانهار العنابة ونعم أجر العاملين لان نيل المقصود في بذل الجهد قد دخلت من (٨٦) قبلكم أتم لهم سنن فسير وفي الارض نفوسكم الحيوانية بالعبور على أوصافها الدنية لتبلغوا

سما قلوبكم الروحانية فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين بهذه المتألمات الروحانية والمكاشفات الربانية ولا تنهوا أيها السائر في السير الى الله ولا تحزنوا على ما فاتكم من اللذات الفانية وأنتم الأعلون من أهل الدنيا والآخرة لانكم من أهل الله ان عسىكم في أثناء المحاهدات قرح ابتلاء وامتحان فقد مس القوم من الانبياء والاولياء قرح محن مثله وتلك الايام بذاولها بين الناس السائرين يوم نعمة ويوم نعمة ويوم محنة ويوم محنة ويتخذ منكم شهداء أرباب المشاهدات والمكاشفات ولیمحص الله فيه اشارة الى أن كل ألم ونصب يصيب المؤمن فهو تطهير لقلبه وتكفير لشره وما يصيب الكافر من نعمة ودولة وغنى ومنى فهو سبب لكفسرانه ومن يذلل طغيانه ويوجه آخر البلاء لأهل الولاء تمحيص للقلوب عن ظلمات العيوب وتوثيرها بأوار الغيوب ومحقق صفات نفوسهم الكافرة ومحو سمات أخلاقهم الفاجرة ليتخلصوا عن قفص الاشباح الى حظائر الارواح (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون وما تجدوا رسول قد دخلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين وما كان لنفس أن يمتحوا الا باذن الله كتابا

عن السدي عن عبد خير قال قال ابن مسعود ما كنت أظن في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ أحدا يريد الدنيا حتى قال الله ما قال حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال عبد الله بن مسعود لما رآهم وقعوا في الغنائم ما كنت أحسب أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى كان اليوم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كان ابن مسعود يقول ما شعرت أن أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان يريد الدنيا وعرضها حتى كان يومئذ حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن ابن مسعود قال كان يريد الدنيا والآخرة وأرادوا الذهب رغبة في الدنيا وترك ما أمروا به من الطاعة التي علموا ثواب الآخرة ومنكم من يريد الآخرة أي الذين جاهدوا في الله ليخالقوا الى ما نهوا عنه لعرض من الدنيا رغبة في رضاء ما عند الله من حسن ثوابه في الآخرة في القول في تأويل قوله (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) يعني بذلك جل ثناؤه ثم صرفكم أيها المؤمنون عن المشركين بعد ما أراكم مجتمعين فيهم وفي أنفسكم من هزيمتكم أيهاهم وظهوركم عليهم فرد وجودكم عنهم لعيبتكم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم طاعته وإيثاركم الدنيا على الآخرة عقوبة لكم على ما فعلتم ليلبتلكم يقول ليختبركم فيتميز المنافق منكم من الخلف الصادق في إيمانه منكم كما حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ثم ذكر حين مال عليهم خالد بن الوليد ثم صرفكم عنهم ليبتليكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن مبارك عن الحسن في قوله ثم صرفكم عنهم قال صرف القوم عنهم فقتل من المسلمين بعدة من أسروا يوم بدر وقتل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت رباعيته وشج في وجهه وكان يسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعهم الى ربهم فقتل ليس لك من الامر شيء الآية فقالوا أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدنا النصر فأنزل الله عز وجل ولقد صدقكم الله وعده الى قوله ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ثم صرفكم عنهم ليبتليكم أي صرفكم عنهم ليختبركم وذلك ببعض ذنوبكم في القول في تأويل قوله (ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين) يعني بقوله جل ثناؤه ولقد عفا عنكم ولقد عفا الله أيها المخالفون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم والتاركون طاعته فيما تقدم اليكم من لزوم الموضع الذي أمركم بلزومه عنكم فصيح لكم من عقوبة ذنوبكم الذي أنتموه عاها هو أعظم مما عافاكم به من هزيمة أعدائكم إياكم وصرف وجودكم عنهم اذ لم يستأصل جمعكم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن مبارك عن الحسن في قوله ولقد عفا عنكم قال قال الحسن وصفق بيديه وكيف عفا عنهم وقد قتل منهم سبعون وقتل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت رباعيته وشج في وجهه قال ثم يقول قال الله عز وجل قد عفوت عنكم إذ عصيتموني أن لا أكون استأصلتكم قال ثم يقول الحسن هؤلاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله غضاب الله يقاتلون أعداء الله فهو أعن شيء فضنوه والله ما تر كواحتي غموا بهذا الغم فأفسق الفاسقين اليوم يجزأ على كل كبير ويركب كل داهية ويسحب علمائهم ويرغم أن لا بأس عليه فسوف يعلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ولقد عفا عنكم قال لم يستأصلكم حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولقد عفا عنكم ولقد عفا الله عن عظيم ذلك لم يهلككم بما أنتم من معصية نبيكم ولكن عدت بفضلي عليكم وأما قوله والله

مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا فثمة منها ومن يرد ثواب الآخرة فثمة منها وسيجزي الشاكرين وكأين من نبي قاتل معمرين ذو كثير فاعفوا عما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وأسرارنا

في أمرنا وثبت أقدامنا ونصرنا على القوم الكافرين فأتاهم الله نواب الدنيا وحسن نواب الآخرة والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا ان
تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم (٨٧) وهو خير الناصرين

بالتيين ونحوه رَأَوْهُ وروى
هبة الله بن جعفر عن الأصفهاني
عن ورش وحمزة في الوقف يرد نواب
وباب مدغماً أبو عمرو (٣) وشان ابن
عاصم وسهل وحمزة وعلى وخلف نوته
مثل يؤده وكان بالمد والهمز مثل
كاعن حيث كان ابن كثير وقرأ
يزيد وكان بالمد بغير همزة وقرأ أبو
عمرو وسهل ويعقوب وعلى بغير
نون في الوقف وكأى الباقون
وكأين في الحالين قتل أبو عمرو
وسهل ويعقوب وابن كثير ونافع
وقيية والمفضل الباقون قاتل
الوقوف الصابرين • تلقوه ص
لطول الكلام رسول ج لان
ما بعده يصلح صفة واستئنافا الرسل
ط أعقابكم ط لتناهي الاستفهام
شيأ ط الشاكرين • مؤجلا
ج لابتداء الشرط منها ج
للعطف منها ط الشاكرين •
قتل ط ليكون قتل النبي صلى الله
عليه وسلم الزاماً للحجة على من
اعتذر في الانهزام بما سمع من نداء
ابليس ألا ان محمداً قتل والتقدير
ومعه ربيون كثير ولو وصل كان
الريون مقتولين ومن قرأ قاتل
فله أن لا يقف كثير ج لابتداء
النق مع فاء التعقيب وما استكانوا
ط الصابرين • الكافرين •
الآخرة ط المحسنين • خاسرين
• مولاكم ج الناصرين • التفسير
انه سبحانه لما ذكر فوائد مداولة
الايام وحكمها أتبعها ما هو السبب
الاصلي في ذلك فقال (أم حسبت أن
تدخلوا الجنة) بدون تحمل المشاق

ذو فضل على المؤمنين فانه يعني والله ذو طول على أهل الايمان به ورسوله بعفوه لهم عن كثير
ما يستوجبون به العقوبة عليه من ذنوبهم فان عاقبهم على بعض ذلك فذو احسان اليهم بحميل
أياديه عندهم كما حدثنا ابن حبيب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولقد عفا عنكم والله ذو فضل
على المؤمنين يقول وذلك من الله على المؤمنين أن عاقبهم ببعض الذنوب في عاجل الدنيا دأبا
وموعظة فانه غير مستأصل لكل ما فيهم من الحق له عليهم لما أصابوا من معصيته رجاء لهم وعادة
عليهم لما فيهم من الايمان • القول في تأويل قوله (اذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول
يدعوكم في آخركم) يعني بذلك جل ثناؤه ولقد عفا عنكم أيها المؤمنون اذ لم يستأصلكم اهلاً كامنه
جمعكم بذنوبكم وهو بكم اذ تصعدون ولا تلون على أحد واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءه
عامه قراء الحجاز والعراق والشام سوى الحسن البصري اذ تصعدون بضم التاء وكسر العين وبه
القراءة عندنا لاجماع الحجة من القراء على القراءة به واستنكارهم ما خلفه وروى عن الحسن
البصري أنه كان يقرؤه اذ تصعدون بفتح التاء والعين حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا
القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون عن نوس بن عبيد عن الحسن فاما الذين قرؤوا
تصعدون بضم التاء وكسر العين فانهم وجهوا معنى ذلك الى أن القوم حين انهزموا عن عدوهم
أخذوا في الوادي هارين وذكروا أن ذلك في قراءة أبي اذ تصعدون في الوادي حدثنا أحمد
ابن يوسف قال ثنا أبو عبيد قال ثنا حجاج عن هرون قالوا الهرب في مستوى الارض ويطون
الادوية والشعاب اصعدا لا صعود قالوا وانما يكون الصعود على الجبال والسهال والدرج لان
معنى الصعود الارتقاء والارتفاع على الشيء علواً قالوا فاما الاخذ في مستوى الارض والهبوط فانما
هو اصعد كما يقال اصعدنا من مكة اذا ابتدأت في السفر منها والخروج واصعدنا من الكوفة الى
خراسان يعني خرجنا منها سفر الها وابتدأنا منها الخروج اليها قالوا وانما جاء تأويل أكثر أهل
التأويل بان القوم أخذوا عند انهزامهم عن عدوهم في بطن الوادي ذكر من قال ذلك حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تلون على أحد ذاكم يوم أحد اصعدوا في الوادي
فرارا ونبي الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم في آخرهم قال الى عباد الله الى عباد الله وأما الحسن
فاني أراه ذهب في قراءته اذ تصعدون بفتح التاء والعين الى أن القوم حين انهزموا عن المشركين
صعدوا الجبل وقد قال ذلك عد من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال لما شد المشركون على المسلمين بأحد فهزمهم دخل
بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل الى الخزة فقاموا عليها وجعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدعو الناس الى عباد الله الى عباد الله فذكر الله صعودهم على الجبل ثم ذكر دعاء نبي الله
صلى الله عليه وسلم اليهم فقال اذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في آخركم حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انحازوا الى النبي
صلى الله عليه وسلم فخلوا يصعدون في الجبل والرسول يدعوهم في آخرهم حدثني المتني قال
ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله اذ تصعدون ولا تلون على أحد
قال صعدوا في أحد فرارا • قال أبو جعفر وقد ذكرنا أن أولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ
اذ تصعدون بضم التاء وكسر العين بمعنى السبق والهرب في مستوى الارض أو في المهبط لاجماع

وأم منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار ولما عني لم مع زيادة التوقع وليس المراد في العلم بالمجاهدين ولكن المراد في العلوم وانما حسن اقامة
ذلك مقام هذا لان العلم متعلق بالمعلوم كما هو عليه فلما حصلت بينهما هذه المطابقة حسن اقامة أحدهما مقام الآخر تقول ما علم الله في فلان

خبراً أي ما فيه خير حتى يعلمه فاصل الكلام لا تحسبوا أن تدخلوا الجنة ولم تجاهدوا بعد وإنما أنكر هذا الحسان لأنه تعالى أوجب الجهاد قبل هذه الواقعة وأوجب الصبر على تحمل متاعها (٨٨) وبين وجوه المصالح المنوطة به في الدين والدنيا وإذا كان كذلك فمن البعيد أن يصل الإنسان إلى السعادة والجنة مع إهمال مثل هذه الطاعة والواو في قوله ويعلم الصابرين وأوجب في قولهم لا تأكل السمك وتشرب اللبن كأنه قيل إن دخول الجنة وترك المعاصية على الجهاد مما لا يستمعان فليس كل من أقر بدين الله كان صادقا ولكن الفصل فيه تسلط المكروهات ومخالفات النفس فإن الحب هو الذي لا ينقص بالحقاء ولا يزداد بالوفاء وقيل التقدير أظنتم أن تدخلوا الجنة قبل أن يعلم الله المجاهدين وأن يعلم الصابرين ووجه آخر وهو أن يكون مجزوما أيضا لكن الميم لما حركت السا كنين حركت بالفتحة اتباعا للفتحة قبلها وهذا كما قرئ ولما يعلم الله بفتح الميم الآن راد ولما يعلن بالنون الخفيفة ثم حذفت وقرأ الحسن ويعلم بالجرم على العطف وروى عن أبي عمرو ويعلم بالرفع على الحال كأنه قيل ولما تجاهدوا وأنتم صابرون (ولقد كنتم تمنون الموت) الخطاب فيه للذين أطوعوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى المشركين وكان رأيهم في الإقامة بالمدينة وباد بالموت سببه وهو الجهاد والقتل قال الخنقون أنه لم يكن تنهيم للموت تنهيا لأن يقتلوا لأن قتل المشركين لهم كفر ولا يجوز للمؤمن أن يقتل الكفر أو يريده أو يرضى به بل إنما تنهوا للفوز بدرجات الشهادة والوصول إلى كراماتهم وشبه ذلك بمن شرب دواء الطبيب النصراني فإن غرضه حصول الشفاء ولا يخطر بباله جرم منفعته وإحسان إلى عدو

الله وتفريق صناعته قالت الأشاعرة ههنا من أراد شيئا أراد ما هو من لوازمه وثواب الشهادة لا يحصل إلا بالشهادة ولا ريب أنه تعالى أراد إيصال ثواب الشهادة إلى المؤمنين ولهذا ورد من الترغيبات ما ورد فأراد صيرونهم شهداء ولن يصيروا شهداء إلا إذا قتلهم

الحجة على أن ذلك هو القراءة الصحيحة في إجماعها على ذلك لا ليل الواضح على أن أول التأويلين بالآية تأويل من قال أصعدوا في الوادي ومضوا فيه دون قول من قال صعدوا على الجبل وأما قوله ولا تلون على أحد فانه يعني ولا تعطفون على أحد منكم ولا يلتفت بعضهم إلى بعض هربا من عدوكم مصعدين في الوادي ويعني بقوله والرسول يدعوكم في أخراكم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوكم أيها المؤمنون به من أصحابه في أخراكم يعني أنه يناديكم من خلفكم إلى عباد الله إلى عباد الله كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس والرسول يدعوكم في أخراكم إلى عباد الله ارجعوا إلى عباد الله ارجعوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والرسول يدعوكم في أخراكم رأوا نبي الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم إلى عباد الله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي مثله حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أنبأهم الله بالفراعنة أنهم صلى الله عليه وسلم وهو يدعوهم لا يعطفون عليه لدعائه إياهم فقال اذ تصعدون ولا تلون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والرسول يدعوكم في أخراكم هذا يوم أحد حين انكشف الناس عنه ﷺ القول في تأويل قوله (فأنا ناكم غمنا بكم لكيلا تتهزأوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خبير بما تعملون) يعني بقوله جل ثناؤه فأنا ناكم غمنا بكم يعني بخازاكم بفراركم عن نبيكم وفشلكم عن عدوكم ومعصيتكم بكم غمنا بكم يقول غمنا على غم وسعى العقوبة التي عاقبهم بها من تسلط عدوهم عليهم حتى نال منهم ما نال ثوابا إذ كان ذلك من عملهم الذي سخطه ولم يرضه منهم فدل ذلك جل ثناؤه أن كل عوض كان لمعوض من شيء من العمل خيرا كان أو شرا أو العوض الذي بذله رجل لرجل أو يدسلف له إليه فانه مستحق اسم ثواب كان ذلك العوض تكريما أو عقوبة ونظير ذلك قول الشاعر

أخاف زيادا أن يكون عطاؤه * أدام سودا أو محدرجة سمرا

بفعل العطاء العقوبة وذلك كقول القائل لا تحسلف إليه منه مكروه لأجارتك على فعلا ولا تبيئت ثوابك وأما قوله غمنا بكم فانه قيل غمنا بكم معناه غمنا على غم كما قيل ولا صلبنا بكم في جذوع النخل يعني ولا صلبنا بكم على جذوع النخل وإنما حاز ذلك لان معنى قول القائل أنا ناكم غمنا بكم غم خزاله الله غمنا بكم يقدمه فكان كذلك معنى فأنا ناكم غمنا بكم لان معناه خزاكم الله غمنا بعقب غم يقدمه وهو نظير قول القائل زلت بني فلان وزلت على بني فلان وضربته بالسيف وعلى السيف واختلف أهل التأويل في الغم الذي أوجب القوم على الغم وما كان غمهم الأول والثاني فقال بعضهم أما الغم الأول فكان ما تحدث به القوم أن ينهم صلى الله عليه وسلم فقد قتل وأما الغم الآخر فانه كان ما نالهم من القتل والجراح ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فأنا ناكم غمنا بكم كانوا يتحدثون يومئذ أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أصيب وكان الغم الآخر قتل أصحابهم والجراحات التي أصابهم قال وذكرنا أنه قتل يومئذ سبعون رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة وستون رجلا من الانصار وأربعة من المهاجرين وقوله لكيلا تتهزأوا على ما فاتكم يقول ما فاتكم من غنمة القوم ولما أصابكم في أنفسكم من القتل والجراحات حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فأنا ناكم غمنا بكم قال مرة بعد مرة الأولى حين سمعوا الصوت أن محمدا

الكفار فلا بد أن يريد أن يقتلهم الكفار وذلك القتل كفر ومعصية فثبت أنه تعالى مراد بالكفر والإيمان والطاعة والعصيان (من قبل أن تلقوه) من قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته وصعوبة مقاساته (فقد رأيتموه) (٨٩) وأنتم تنظرون) قال الزجاج أي وأنتم بصراء

كقولهم رأيته بمعنى أي رأيتموه معنيين حين قتل بين أيديكم من قتل من إخوانكم وشارفتم أن تقتلوا ويحتمل أن يراد رأيتم اقدام القوم وشدة حرصهم على قتلكم وعلى قتل الرسول ثم بقيتم أنتم تنظرون إليهم من غير جدي دفعهم ولا اجتهاد في مقاتلتهم ونفيه توبيخ لهم على تخلفهم الجهاد وعلى إلحاحهم في الخروج إليه ثم انهمزاهم وقلة ثباتهم عنده قال ابن عباس ومجاهد والخالك لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالشعب أمر المرأة أن يلتموا أصل الجبل ولا ينقلوا سواء كان الأمر لهم أو عليهم فلما وقفوا وجأوا على الكفار هزمهم وقتل على عليه السلام طلحة بن أبي طلحة صاحب لوائهم والزبير والمقداد شدوا على المشركين ثم حل الرسول صلى الله عليه وسلم مع أصحابه فهزموا أبوسفیان ثم ان بعض القوم لما رأوا انهزام الكفار بادروا من الرماة إلى الغنمة وكان خالد بن الوليد صاحب مينة الكفار فلما رأى تفرق الرماة حل على المسلمين فهزمهم وفرق جمعهم وكثر القتل في المسلمين ورمى عبد الله بن قتيبة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر وكسر ربا عيته وشج وجهه وأقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الراية يوم بدر ويوم أحد حتى قتله ابن قتيبة واحتل طلحة بن عبيد الله رسول الله ودافع عنه أبو بكر وعلى عليه السلام وظن ابن قتيبة أنه قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

فدقتل والثانية حين رجع الكفار فضر بهم مدبرين حتى قتلوا منهم سبعين رجلاً ثم انحازوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا يصعدون في الجبل والرسول يدعوهم في أصرهم **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وقال آخرون بل غمهم الأول كان قتل من قتل منهم وجرح من جرح منهم والغم الثاني كان من سماعهم صوت القائل قتل محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله غمناغم قال الغم الأول الجراح والقتل والغم الثاني حين سمعوا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قد قتل فأنساغم الغم الآخر ما أصابهم من الجراح والقتل وما كانوا يرجون من الغنمة وذلك حين يقول لكيلات تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فأنابكم غمناغم قال السهم الأول الجراح والقتل والغم الآخر حين سمعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل فأنساغم الغم الآخر ما أصابهم من الجراح والقتل وما كانوا يرجون من الغنمة وذلك حين يقول لكيلات تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم وقال آخرون بل الغم الأول ما كان فاتهم من الفتح والغنمة والثاني اشرف أبي سفیان عليهم في الشعب وذلك أن أبوسفیان فيما زعم بعض أهل السير لما أصاب من المسلمين ما أصاب وهرب المسلمون جاء حتى أشرف عليهم وفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في شعب أحد الذي كانوا أولوا إليه عند الهزيمة فخافوا أن يعظمهم أبوسفیان وأصحابه ذكر الخبر بذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ يدعو الناس حتى انتهى إلى أصحاب الخصرة فلما رأوه وضع رجل سهماً في قوسه فأراد أن يرميه فنهال أنار رسول الله ففرحوا بذلك حين وجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حياً وفرح رسول الله حين رأى أن في أصحابه من يمتنع فلما اجتمعوا وفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذهب عنهم الحزن فأقبلوا يذكرون الفتح وما فاتهم منه ويذكرون أصحابهم الذين قتلوا فأقبل أبوسفیان حتى أشرف عليهم فلما نظر واليد نسوا ذلك الذي كانوا عليه وهدهم أبوسفیان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لهم أن يقولوا اللهم ان تقتل هذه العصاة لا تعبد ثم ذنب أصحابه فرموا بالحجارة حتى أنزلوهم فقال أبوسفیان يومئذ اعل هبل حظلة بحظلة ويوم يوم بدر وقتلوا يومئذ حظلة بن الراعب وكان جنباً فغسلته للملائكة وكان حظلة بن أبي سفیان قتل يوم بدر قال أبوسفیان لنا العزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر قل الله مولانا ولا مولى لكم فقال أبوسفیان فيكم محمد قالوا نعم قال أمانها قد كانت فيكم مثله ما أمرت بها ولا نهيت عنها ولا سرتي ولا ساءتني فذكر الله اشرف أبي سفیان عليهم فقال فأنابكم غمناغم لكيلات تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم الغم الأول ما فاتهم من الغنمة والفتح والغم الثاني اشرف العدو عليهم لكيلات تحزنوا على ما فاتكم من الغنمة ولا ما أصابكم من القتل حين تذكرون فغسلهم أبوسفیان **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا ابن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحصين بن عبد الرحمن ابن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علماءنا فيما ذكرنا من حديث أحد قالوا كان المسلمون في ذلك اليوم لما أصابهم فيه من شدة البلاء أن لا ثأناً ثل قتل وثل جريح وثل من هزم وقد بلغته الحرب حتى ما يدرى ما يصنع وحتى خلص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذبح بالحجارة حتى

(١٢) (ابن جرير) (رابع) فدقتل محمد وأصرخ صارخ ألا ان محمد قد قتل قبل وكان الشارح الشيطان ففسا في الناس خبر قتله صلى الله عليه وسلم فأكفوا وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو إلى عباد الله حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلا مهم على هربهم فقالوا

يا رسول الله فدينك يا بائنا وأمهاتنا أنا نأخبر قتلك فرعبت قلوبنا فترلت (وما محمد إلا رسول) أي مرسل قال أبو علي وقد يكون الرسول في غير هذا الموضع معني الرسالة أي حاله مقصور على (٩٠) الرسالة لا يتخطاها إلى البقاء والدوام (قد خلت من قبله الرسل) فسيخلو كما خلوا وكما

أن أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوعهم فكذبوا أنهم كذلك لأن الغرض من إرسال الرسل التبليغ والزام الخلق لا وجودهم بين أممهم أبدا (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) الفاء لتسبب الجملة الشرطية عن الجملة التي قبلها والهمزة لانكار الجزاء لانه في الحقيقة كأنه دخل عليه والمعنى أفنتقلبون على أعقابكم كان مات محمد أو قتل وسبب الانكار مانع عدم من الدلائل أحدهما أن الحاجة إلى الرسول هي التبليغ وبعد ذلك لا حاجة إليه فلا يلزم من قتله أو موته الأدبار عما كان هو عليه من الدين وما يلزم كالجهاد وإنابها للقياس على موت سائر الأنبياء وقتلهم فان موسى عليه السلام مات ولم ترجع أمته عن ذلك الدين والنصاري زعموا أن عيسى عليه السلام قتل وهم يرجعوا عن دينه وانما ذكر القتل وقد علم أنه لا يقتل لكونه بنو زاعدا مخاطبين وقوله والله يعصمكم من الناس لوسم أنه متقدم في النزول فانه مما كان يختص بعرفته العلماء منهم على أنه ليس نصافي العصمة عن القتل بل يحتمل العصمة من فتنة الناس واضللالهم وقوله انك ميت يراد به المفارقة إلى الآخرة بأي طريق كان بدليل وانهم ميتون وكثير منهم قد قتلوا ويمكن أن يقال صدق القضية الشرطية لا يتوقف على صدق جزأها لصدق قولنا ان كانت الخمسة زوجا فهي تنقسم بمساو بين مع كذب جزأها ومعنى أو هو والترديد

وقع لشقته وأصابت رباعيته وشجع في وجهه وكلت شفته وكان الذي أصابه عتبة بن أبي وقاص وقتل مصعب بن عمير دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه لواءه حتى قتل وكان الذي أصابه ابن قتيبة الليثي وهو يظن أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع إلى قريش فقال قتلتم محمدا حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فكان أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة وقول الناس قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثني ابن شهاب الزهري كعب بن مالك أخو بني سلمة قال عرف عتبة زهران تحت المغفر فناديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين أئسر واهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إلى رسول الله أن أنصت فلما عرف المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم نهضوا به ونهض نحو الشعب معه على بن أبي طالب وأبو بكر بن أبي خافة وعمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام والحريث بن الصامت في رهط من المسلمين قال فينار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الشعب ومعه أولئك نفر من أصحابه ادخلت عالية من قريش الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه لا ينبغي لهم أن يعولوا فقاتل عمر بن الخطاب ورهطه معه من المهاجرين حتى أهبطوهم عن الجبل ونهض رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خجرة من الجبل ليعولها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين فظاهر بين درعين فلما ذهب لينهض فلم يستطع جالس تحته طلحة بن عبيد الله فنهض حتى استوى عليها ثم ان أبوسفیان حين أراد الانصراف أشرف على الجبل ثم صرخ بأعلى صوته أنعت فقال ان الحرب سجال يوم يوم بدر أعل هبل أي ظهري نك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر قم فأجبه فقل الله أعلى وأجل لاسواء قتلا نافي الجنة وقتلا كم في النار فلما أجاب عمر رضي الله عنه أبوسفیان قال له أبوسفیان هل إلى يا عمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انته وانظر ما شأنه فناء فقال له أبوسفیان أنشدك الله يا عمر أقتلنا محمدا فقال عمر اللهم لا والله ليسمع كلامك الآن فقال أنت أصدق عندى من ابن قتيبة وأشار لقول ابن قتيبة لهم اني قتلتم محمدا ثم نادى أبوسفیان فقال انه قد كان في قتلاكم مثله والله ما رضيت ولا سخط ولا نهيت ولا أمرت حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة قال ثني ابن اسحق فأتاكم نصابكم لكيلا تنزوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم أي كربا بعد كرب قتل من قتل من اخوانكم وعلو عدوكم عليكم وما وقع في أنفسكم من قول من قال قتل نبيكم فكان ذلك مما تنابح عليكم نصابكم لكيلا تنزوا على ما فاتكم من ظهوركم على عدوكم بعد أن رأيتوه بأعينكم ولا ما أصابكم من قتل اخوانكم حتى فرجت بذلك الكرب عنكم والله خير بما تعملون وكان الذي فرج عنهم ما كانوا فيه من الكرب والغم الذي أصابهم أن الله عز وجل رد عنهم كذبة الشيطان بقتل نبيهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا بين أظهرهم هان عليهم ما فاتهم من القوم فهان الظهور عليهم والمصيبة التي أصابتهم في اخوانهم حين صرف الله القتل عن نبيهم صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح فأتاكم نصابكم نصابكم لكيلا تنزوا على ما فاتكم من غنائم القوم ولا ما أصابكم في أنفسكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج

والتشكيك أي سواء فرض وقوع الموت أو القتل فلا تأثر له في ضعف الدين ووجوب الأدبار أو الارتداد (ومن ينقلب على عينه فلن يضرب الله شأ) بل لا يضرب نفسه وهذا كما يقول الوالد لولده عند العقاب ان هذا الذي تأتي به من الأفعال لا يضرب السماء والأرض

يريد أنه يعود ضرره عليه وما ارتد أحد من المسلمين ذلك اليوم إلا ما كان من قول المنافقين ويجوز أن يكون على وجه التغليظ عليهم فيما كان منهم من الفرار والانتكشاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أنه لما صرخ (٩١) الصارخ قال بعض المسلمين ليت عبد الله بن أبي يأخذ لنا أماناً من أبي

سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان بنا لما قتل أربعمائة إلى أخوانكم وإلى دينكم فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك يا قوم إن كان قتل محمد فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعترزك بما يقول هؤلاء وأبرأ اليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل وعن بعض المهاجرين أنه مر بأنصارى يشحط في دمسه فقال يا فلان أشعرت أن محمداً قد قتل فقال إن كان قتل فقد بلغ قاتلوا على دينكم في أمثالهم قال تعالى (وسيجزي الله الشاكرين) لأنهم شكروا نعمة الإسلام فيما فعلوا من الصبر والنيات ثم قال (وما كان لنفس أن تموت) ووجه النظم أن المنافقين أرجفوا أن محمداً قتل فأرجعوا إلى ما كنتم عليه من الأديان فأبطل قولهم بأن القتل مثل الموت في أنه لا تحصل إلا في الوقت المقدر وكما أنه لو مات في بلده لم يبدل ذلك على فساد دينه فكذلك القتل وفيه تحريض المؤمنين على الجهاد بإعلامهم أن الحذر لا يغني عن القدر وأن أحد الأعمى قبل الأجل وأن حوض المهالك واقتم المعارك أو الغرض بيان حفظه وكلاءه لئله فانه ما بقي في تلك الواقعة سبب من أسباب الهلاك والشر الا وقد حصل الا أنه تعالى لما كان حافظاً لئله ولم يقدر في ذلك الوقت

عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن كثير عن عبد بن عمر قال جاء أبو سفيان بن حرب ومن معه حتى وقف بالشعب ثم نادى أفي القوم ابن أبي كبشة فسكتوا فقال أبو سفيان قتل ورب الكعبة ثم قال أفي القوم ابن أبي خافة فسكتوا فقال قتل ورب الكعبة ثم قال أفي القوم عمر بن الخطاب فسكتوا فقال قتل ورب الكعبة ثم قال أبو سفيان اعل هبل يوم بيوم بدر وحظلة بحظلة وأنتم واجدون في القوم مثلاً لم يكن عن رأي سراً أو خياراً ولم تذكره حين رأيته فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب قم فناد فقل الله أعلى وأجل نعم هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهما أئذان لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون قتلنا في الجنة وقتلنا في النار وقال آخرون في ذلك بما حدث به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس اذ تصعدون ولا تلونوا على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم فرجعوا فقالوا والله لنا بينهم ثم لنقتلهم (١) قد خرجوا منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلاً فاعلموا أصابكم الذي أصابكم من أجل أنكم عصيتهم في ما هم عليه من ذلك إذ أتاهم القوم قد أنسوا وقد اخترطوا سيفوفهم فكان غم الهزيمة ونهم حين أتوهم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من القتل ولا ما أصابكم من الجراحة فأجابكم غمابهم لكيلا تحزنوا الآية وهو يوم أحد * وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية قول من قال معنى قوله فأجابكم غمابهم أيها المؤمنون بحرمان الله أي كنتم غنمة المشركين والظفر بهم والنصر عليهم وما أصابكم من القتل والجراح يومئذ بعد الذي كان قد أراكم في كل ذلك ما تشعرون بعصيتكم ربكم وخلافكم أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم غم ظنكم أن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قتل وميل العدو عليكم بعد فلولكم منهم والذي يدل على أن ذلك أولى بتأويل الآية مما خالفه قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والنهاية لاشك أنه هو ما كانوا رجوا الوصول اليه من غيرهم ما من ظهور عليهم بغلهم واما من غنمة يحتملونها وانها قول ولا ما أصابكم هو ما أصابهم ما في أديانهم واما في أخوانهم فاذ كان ذلك كذلك فعلموا أن الغم الثاني هو معنى غير هذين لأن الله عز وجل أخبر عباده المؤمنين به من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أنابهم غمابهم لما نزلهم من الغم الثاني بمخافتهم من غيرهم ولا ما أصابهم قبل ذلك في أنفسهم وهو الغم الأول على ما قد بيناه قبل وأما قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم فان تأويله على ما قد بينت من أنه لكيلا تحزنوا على ما فاتكم فلم تدر كونهما كنتم ترجون ادراكه من عدوكم بالظفر عليهم والظهور وحيازة غنائمهم ولا ما أصابكم في أنفسكم من جرح من جرح وقتل من قتل من أخوانكم وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فيه قبل على السبيل التي اختلفوا فيه كما حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم قال على ما فاتكم من الغنمة التي كنتم ترجون ولا تحزنوا على ما أصابكم من الهزيمة وأما قوله والله خير مما تعملون فانه يعني جل ثناؤه والله بالذي يعملون أيها المؤمنون من اصعادكم في الوادي هر با من عدوكم وانهم منكم منهم وتركم نبيكم وهو يدعوكم في أخراكم وحزنكم على ما فاتكم من عدوكم وما أصابكم في أنفسكم ذو خبرة وعلم وهو محص ذلك كما عليكم حتى يجازيكم به المحسن منكم بأحسنه والمسيء بأسأته أو يعفو عنه

(١) قوله قد خرجوا منا سقطت هذه الجملة من رواية الدر المنثور وهي أوضح فخر ما هنا كتبه مصححه

أجله لم يضره ذلك وفيه تقرير لأصحابه انهم قد قصروا في الذنب عنه صلى الله عليه وسلم وجواب عما قاله المنافقون للصحابه لم يرجعوا لو كانوا عندهم ما ماتوا وما قتلوا قال الأخفش والزجاج تقدير الكلام وما كانت نفس لتموت إلا بأذن الله وقال ابن عباس الاذن هو قضاء الله وقدره فانه

لا يتحدث شيء إلا بمشيئة الله وإرادته فأورد الكلام على سبيل التمثيل كأنه فعل لا ينبغي لأحد أن يقدم عليه إلا أن يأذن الله فيه وذلك أن اسناد الموت إلى النفس نسبة الفعل إلى القابل لا إلى الفاعل (٩٣) فأقيم القابل مقام الفاعل وقال أبو مسلم الأذن هو الأمر والمعنى إن الله

تعالى يأمر ملك الموت بقبض الأرواح فلا يتأخر أحد إلا بهذا الأمر وقيل المراد التكوين والتخليق لانه لا يقدر على خلق الموت والحياة أحد إلا الله وقيل التخليق والاطلاق وترك المنع بالقهر والاجبار والمعنى ما كان لنفس أن تموت بالقتل إلا بأن يتخلى الله بين القاتل والمقتول وفيه أنه تعالى لا يتخلى بين نبيه وبين أحد لم يقتله صلى الله عليه وسلم ولكنه جعل من بين يديه صلى الله عليه وسلم ومن خلفه رصد اليم على يديه بلاغ ما أرسله به فلا تنهوا في غزواتكم بعد ذلك بأرجاف مرجف وقيل الأذن العلم أي لن تموت نفس إلا في الوقت الذي علم الله موتها فيه وفي الآية دليل على أن المقتول ميت بأجله وأن تغيير الأجل ممنوع ولذا أكد هذا المعنى بقوله (كنا بمؤجلا) وهو مصدروم كدلت نفسه لدلالة ما قبله عليه أي كتب الموت كتابا مؤجلا مؤقته أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر وقيل الكتاب المؤجل هو المشتل على الآجال وقيل هو اللوح المحفوظ الذي كتب فيه جميع الحوادث من الخلق والرزق والأجل والسعادة والشقاوة قال القاضي الأجل والقاضى الأجل مضافان إلى الله تعالى وأما الكفر والفسق والإيمان والطاعة فكل ذلك مضاف إلى العبد وإذا كتب تعالى ذلك فأنما يكتب ما يعلمه من اختيار العبد وذلك لا يخرج فيه العبد من أن يكون مذموما أو ممدوحا

القول في تأويل قوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) يعني بذلك جل ثناؤه ثم أنزل الله أيهم المؤمنون من بعد الغم الذي أناكم ربكم بعد غم تقدمه قبله أمنة وهي الأمان على أهل الإخلاص منكم واليقين دون أهل النفاق والشك بين جل ثناؤه عن الأمانة التي أنزلها عليهم ما هي فقال نعاسا بنصب النعاس على الإبدال من الأمانة ثم اختلفت القراء في قراءة قوله يغشى فقرا ذلك عامة قراء الحجاز والمدنية والبصرة وبعض الكوفيين بالتذكير بالياء يغشى وقرأ جماعة من قراء الكوفيين بالتأنيث يغشى بالياء وذهب الذين قرؤوا ذلك بالتذكير إلى أن النعاس هو الذي يغشى الطائفة من المؤمنين دون الأمانة فذكره بتذكير النعاس وذهب الذين قرؤوا ذلك بالتأنيث إلى أن الأمانة هي التي تغشاهم فأنشدهم لتأنيث الأمانة والصواب من القول في ذلك عندي أنهم ما قرأوا تان معروفتان مستفيضتان في قراءة الامصار غير مختلفتين في معنى ولا غيره لان الأمانة في هذا الموضع هي النعاس والنعاس هو الأمانة وسواء ذلك وبايتهم ما قرأ القارئ فهو مصيب الحق في قراءته وكذلك جميع ما في القرآن من نظائره من نحو قوله إن شجرة الرقوم طعام الأثيم كالمهل تغلى في البطون وألم يلك نطفة من منى نبي وهزى اليك سجدة الخلة تساقط فان قال قائل وما كان السبب الذي من أجله افرقت الطائفتان اللتان ذكرهما الله عز وجل فيما افرقتا فيه من صفته ما فامتت احداهما بنفسها حتى نعست وأهمت الأخرى أنفسها حتى ظنت بالله غير الحق ظن الجاهلية قيل كان سبب ذلك فيما ذكرنا كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أن المشركين انصرفوا يوم أحد بعد الذي كان من أمرهم وأمر المسلمين فواعدوا النبي صلى الله عليه وسلم بدر من قابل فقال لهم نعم فتخوف المسلمون أن ينزلوا المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فقال انظروا فإن رأيتم قعدوا على أنفالهم وجنبوا خيولهم فان القوم ذاهبون وإن رأيتم قعدوا على خيولهم وجنبوا على أنفالهم فان القوم ينزلون المدينة فانقوا الله واصرروا ووطنهم على القتال فلما أبصرهم الرسول قعدوا على الأنفال سراعا فجاء الأنادي بأعلى صوته يذاهبهم فلما رأى المؤمنون ذلك صدقوا بنبي الله صلى الله عليه وسلم فقاموا وبقي أناس من المنافقين يظنون أن القوم يأتونهم فقال الله جل وعز يذ كرحين أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن كانوا ركبا والانتقال ذاهبهم منطلقون فناموا ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس أمنهم يومئذ نعاس غشاهم وانما يغشى من يأمن يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس بن مالك عن أبي طلحة قال كنت فبين أنزل عليه النعاس يوم أحد أمنة حتى سقط من يدي مرارا « قال أبو جعفر » يعني سوطه أو سفيقه حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي طلحة قال رفعت رأسي يوم أحد فجعلت ما أرى أخدام من القوم الانحنت تحفته بميدم النعاس حدثنا ابن بشار وابن المنني قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال كنت فبين صب عليه النعاس يوم أحد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أنه كان يومئذ من غشيه النعاس

والحق أن هذا توكليل للقبضة فان الله تعالى إذا علم من العبد الكفر استحمال أن يأتي هو بالإيمان والانتقال علم الله جهلا وإذا كان هو غير قادر على الإيمان حينئذ فامعنى اختاره ثم انه كان في الذين حضر وا يوم أحد من يرد الدنيا ومن

بد الآخرة كما أخبر الله تعالى في هذه السورة فقوله (ومن يرد ثواب الدنيا فثوبه منها) أي من ثوابها تعريض بالفريقين الذين وهم الذين
 غلبتهم الغنائم وباقي الآية مدح للفريق الآخر الأخرى وان فضله تعالى وعطيته (٩٣) شامل لكلا الفريقين لكن ثواب الفريق

الثاني هو المعطية في الحقيقة ولهذا

ختم الكلام بقوله (وسيجزي الشاكرين) فابهم الجزاء وأضافه الى نفسه تنبيها على أن جزاء الذين شكر وانهما الاسلام فلم يشغلهم عن الجهاد شي لا يكتنه كنهه وتقصر عنه العبارة وأنه كما يليق بعظيم فضله وجسيم طوله وهذه الآية وإن وردت في الجهاد لكنها عامة في جميع الاعمال كما قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وذلك لأن المؤثر في جانب الثواب والعقاب المقصود والدواعي فن وضع الجبهة على الارض والوقت ظهره والشمس أمامه فإن قصد بذلك السجود عبادة الله تعالى كان من الاعيان وان قصد تعظيم الشمس كان من الكفر (وكأن) الأكترون على أنها في الاصل مركبة من كاف التشبيه وأي التي هي في غاية الاهتمام اذا قطعت عن الانساق كما أن كذا مركبة من الكاف وهذا المقصود به الإشارة فكأن مثل كذا في كون المجوررين مهمين عند السامع الآن في ذا إشارة في الاصل الى ما في ذهن المتكلم بخلاف أي فانه للعدد المبهمة ومميزها منصوب ومفرد على الاصل والاكثر ادخال من في مميز كائن وبه ورد القرآن والتميز بعد كذا وكأن في الاصل عن الكاف لاعتنا ذواي كما في مثلك رجلا لاثنين في كذا رجلا وكأن رجلا من العدد المبهمة من أي جنس هو ولم تبين العدد المبهمة فأى في الاصل كان معربا لكتنه انجى عن الجزأين

قال كان السيف يسقط من يدي ثم أخذ من النعاس حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذكر لنا والله أعلم عن أنس أن أباطلحة حدثهم أنه كان يومئذ بمن غشبه النعاس قال فجعل سني يسقط من يدي وأخذوه يسقط وأخذوه يسقط والطائفة الأخرى المنافقون ليس لهم هممة الأنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية الآية كلها حدثنا أحد ابن الحسن الترمذي قال ثنا ضرار بن صرد قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عبد العزيز عن الزهري عن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة عن أبيه قال سألت عبد الرحمن بن عوف عن قول الله عز وجل ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمينة نعاسا قال ألقى علينا النوم يوم أحد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمينة نعاسا الآية وذاكم يوم أحد كانوا يومئذ فريقين فاما المؤمنون فغشاهم الله النعاس أمينة منه ورجحة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أنس نحوه حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله أمينة نعاسا قال ألقى عليهم النعاس فكان ذلك أمينة لهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبي رزين قال قال عبد الله النعاس في القتال أمينة والنعاس في الصلاة من الشيطان حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمينة نعاسا قال أنزل النعاس أمينة منه على أهل اليبقى به فهم نيام لا يخافون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أمينة نعاسا قال ألقى الله عليهم النعاس فكان أمينة لهم وذكرنا أباطلحة قال ألقى على النعاس يومئذ فكنت أنعس حتى يسقط سني من يدي حدثنا ابن بشار قال ثنا اسحق بن ادريس قال ثنا حماد بن سلمة قال أخبرنا ثابت عن أنس بن مالك عن أبي طلحة * وهشام بن عروة عن عروة عن الزبير أنهما قالوا لقد فرغنا رؤسنا يوم أحد فجعلنا ننظر فنام منهم من أحد الا وهو عيل بنجب حقيقته قال وتلاهذه الآية ثم أنزل عليهم من بعد الغم أمينة نعاسا * القول في تأويل قوله (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) يعني بذلك جل ثناؤه وطائفة منكم أي المؤمنون قد أهمتهم أنفسهم يقولهم المنافقون لا هم لهم غير أنفسهم فهم من حذر القتل على أنفسهم وخوف المنية عليها في شغل قد طار عن أعينهم الكري يظنون بالله الظنون الكاذبة ظن الجاهلية من أهل الشرك بالله شك في أمر الله وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم ومحسبة منهم أن الله خاذل نبيه ومعل عليه أهل الكفر به يقولون هل لنا من الأمر من شيء كالذي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال والطائفة الأخرى المنافقون ليس لهم هم إلا أنفسهم أجبن قوم وأرعسه وأخفله الحق يظنون بالله غير الحق ظنونا كاذبة انما هم أهل شك وريبة في أمر الله يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناهم قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال والطائفة الأخرى المنافقون ليس لهم هم إلا أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناهم قال الله عز وجل قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم الآية حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وطائفة قد أهمتهم أنفسهم قال أهل التفاف قد أهمتهم أنفسهم تخوف القتل وذلك أنهم لا يرجون عاقبة

معناهما الافرادى وصار المجموع كاسم مفرد بمعنى كم الخبرية فصار كأنه اسم مبنى على السكون آخره نون ساكنة كما في مع التنوين يمكن فلهذا يكتب بعد النون مع أن التنوين لا صوره خطأ ولا حل التركيب تصريفه ففصل كائن مثل كائن ورعا ظن بعضهم

أنه اسم فاعل من كان ولكنه بنى لكثرة الاستعمال وهاتان اللغتان فيه مشهورتان ولهذا اقترى بهما وفي لغات أخرى غير مشهورة ترك ذلك كرها لأنه لم يقرأ بها وأولئك تجد هاهنا كتبنا الأدبية (٩٤) ومحل كائين ههنا رفع على الابتداء وقوله قتل أو قاتل خبره والضمير يعود إلى

لفظ كائين فانه مفرد اللفظ وان كان شجوع المعنى والريون معناه الالوف أو الجماعات الكثيرة الواحد ربي عن الفراء والزجاج قال ابن قتيبة أصله من الربة الجماعة فحذفت الهاء في النسبة ويقال تربوا أي تجمّعوا وقال ابن زيد الرابة - ريون الأئمة والولاة والريون الرعية والكسوف فيه من تعبيرات النسب كالضم في دهرى والقياس الفتح ثم من قرأ قل فعنى الآية أن كثيرا من الانبياء قتلوا والذين بقوا بعده ما وهنوا في دينهم بل استمر وأعلى جهاد عدوهم ونصر دينهم وكان ينبغي أن يكون لكم فيهم أسوة حسنة فيكون المقصود من الآية حكاية ما جرى لسائر الانبياء لمقتدى هذه الامم بهم ومن قرأ قاتل والمعنى وكم من نبي قاتل معه العدد الكثير من أصحابه فأصابهم من عدوهم قروح فإوهنوا فعلى هذا يكون الغرض من الآية ترغيب الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في القتال ورعا تؤيد هذه القراءة عاروي عن سعد بن جبيرة قال قال ما سمعنا بني قتل في القتال ويحتمل أن تنزل القراءة الاولى على هذه الرواية أيضا بأن يقال المعنى وكأين من نبي قتل ممن كان معه وعلى دينه ريون كثير فإضعف الباقون وما استكانوا لقتل من قتل من اخوانهم بل مضوا على جهاد عدوهم ثم انه تعالى مدح هؤلاء الربيين بصفات وذلك قوله فإوهنوا الخ ولا بد من تغارها فقتل فإوهنوا عند

[illegible]

قَتَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَا ضَعُفُوا عَنْ الْجِهَادِ بَعْدَهُ وَمَا اسْتَكَانُوا الْعَدُوَّ أَيْ لَمْ يَخْضَعُوا لَهُ وَفِيهِ تَعْرِيفٌ بِمَا أَصَابَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ
الرَّوْنِ وَالْإِنْكَسَارِ عِنْدَ الدَّارِ خَافَ يَقْتُلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَضَعُفُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ عَنْ جِهَادِ الْكُفَّارِ وَاسْتَكَاثَهُمْ لَهُمْ حِينَ أَرَادُوا

أن يعتهدوا بالإنفاق عبد الله بن أبي في طلب الأمان من أبي سفيان وقيل الوهن استيلاء الخوف عليهم والضعف ضعف الإيمان واختلاج الشبهات في صدورهم والاستكانة الانتقال من دينهم إلى دين عدوهم وقيل الوهن (٩٥) ضعف يلحق القلب والضعف مطلقا

اختلال القوة الحسية والاستكانة

واصف لك صفتهم من المنافقين لو كنتم في بيوتكم لم تشهدوا مع المؤمنين مشهدهم ولم تحضروا معهم حرب أعدائهم من المشركين فيظهر للمؤمنين ما كنتم تخفونه من نفاقكم وتكتمونه من شركم في دينكم ليرز الذين كتب عليهم القتل يقول لظهر للموضع الذي كتب عليه مصرعه فيه من قد كتب عليه القتل منهم ويخرج من بيته إليه حتى يصير في الموضع الذي كتب عليه أن يصير فيه وأما قوله وليبتلي الله ما في صدوركم فانه يعني به وليبتلي الله ما في صدوركم أي بعد راد عن تزج والانحراة استعمل من كان والمدنياني كأن صاحبه تعبر من كون إلى كون أي من حال إلى حال (والله يصيب الصابرين) بأن يريد أكرامهم والحكم بالثواب والجنة لهم ثم أخبر أنهم كانوا مستعنيين عند ذلك التصبر والتحمل بالدعاء والتضرع وطلب الامداد والنصر من الله والغرض أن تقتدي هذه الأمة بهم فان من عول في تحصيل مهماته على نفسه وعدده وعدده ذل ومن اعتصم بالله والتجأ إليه فاز بالظفر وفي اضافتهم الذنوب والاسراف إلى أنفسهم وهم يأنون هضم للنفس واستصغار لها قال المحققون انما قدموا الاستغفار لعلمهم بانه تعالى ضمن نصر المؤمنين فاذ لم يحصل النصر وظهرت أمارات استيلاء الأعداء دل ذلك على صدور ذنب وتقدير من المؤمنين فيلزم تقديم التوبة والاستغفار على طلب النصر ليكون طلبهم إلى الله عن زكاة وطهارة أقرب إلى الاستجابة منهم عموما الذنوب أولا الصغائر والكبائر بقولهم ربنا اغفر لنا ذنوبنا ثم خصصوا الذنوب الكبائر بقولهم واسرفنا في أمرنا لأن الاسراف في كل شيء هو الانراط فيه والمراد بتثبيت الاقدام إزالة الخوف عن قلوبهم واماطة

وصفت لك صفتهم من المنافقين لو كنتم في بيوتكم لم تشهدوا مع المؤمنين مشهدهم ولم تحضروا معهم حرب أعدائهم من المشركين فيظهر للمؤمنين ما كنتم تخفونه من نفاقكم وتكتمونه من شركم في دينكم ليرز الذين كتب عليهم القتل يقول لظهر للموضع الذي كتب عليه مصرعه فيه من قد كتب عليه القتل منهم ويخرج من بيته إليه حتى يصير في الموضع الذي كتب عليه أن يصير فيه وأما قوله وليبتلي الله ما في صدوركم فانه يعني به وليبتلي الله ما في صدوركم أي بعد راد عن تزج والانحراة استعمل من كان والمدنياني كأن صاحبه تعبر من كون إلى كون أي من حال إلى حال (والله يصيب الصابرين) بأن يريد أكرامهم والحكم بالثواب والجنة لهم ثم أخبر أنهم كانوا مستعنيين عند ذلك التصبر والتحمل بالدعاء والتضرع وطلب الامداد والنصر من الله والغرض أن تقتدي هذه الأمة بهم فان من عول في تحصيل مهماته على نفسه وعدده وعدده ذل ومن اعتصم بالله والتجأ إليه فاز بالظفر وفي اضافتهم الذنوب والاسراف إلى أنفسهم وهم يأنون هضم للنفس واستصغار لها قال المحققون انما قدموا الاستغفار لعلمهم بانه تعالى ضمن نصر المؤمنين فاذ لم يحصل النصر وظهرت أمارات استيلاء الأعداء دل ذلك على صدور ذنب وتقدير من المؤمنين فيلزم تقديم التوبة والاستغفار على طلب النصر ليكون طلبهم إلى الله عن زكاة وطهارة أقرب إلى الاستجابة منهم عموما الذنوب أولا الصغائر والكبائر بقولهم ربنا اغفر لنا ذنوبنا ثم خصصوا الذنوب الكبائر بقولهم واسرفنا في أمرنا لأن الاسراف في كل شيء هو الانراط فيه والمراد بتثبيت الاقدام إزالة الخوف عن قلوبهم واماطة

الخواطر الفاسدة عن صدورهم والمراد بالنصر الامور الزائدة على القوة والعدة والشدة كاللقاء العرب في قلوب الأعداء وكأحداث أحوال مماوية وأرضية توجب انهم كهبوب ريح تثير الغبار في وجوههم واخر اصيل في مواضع وقوفهم وفي الآية تأديب وارشاد من الله تعالى

بالحصول كنفس الحصول أو المراد
 أنه سيؤثمهم مثل أت أمر الله أي
 سبأني قال القاضي ولا يمتنع أن
 تكون الآية مختصة بالشهداء وانهم
 في الجنة عند ربهم كما ماتوا أحياء
 وثواب الآخرة كله حسن فما
 طنك بحسن ثوابها وانما يصف
 ثواب الدنيا بالحسن لقتلها ومتراجها
 بالشار وكدر صرفوها بالانقطاع
 والوال قال القفال يحتمل أن
 يكون الحسن هو الحسن كقوله
 وقولوا للناس حسنا والغرض
 منه المبالغة كما يقال فلان جود
 وعدل اذا كان غاية في الجود ونهاية
 في العدل وههنا نكتة وهي أنه
 أدخل من التبعية في الآية
 المقدمة في قوله فثمة منها في
 الموضعين ولم يذكر في هذه الآية
 لان أولئك اشتغلوا بالشواب عن
 العبودية فلم ينالوا الا البعض
 بخلاف هؤلاء فانهم لم يذكروا
 أنفسهم الا بالعباد والقصور ولم
 يسألوا ربه الا ما يوجب اعلاء
 كلمته فلا حرم فاز وأبالكل وفيه
 تنبيه على أن من أقبل على خدمة
 الله أقبل على خدمته كل ما سوى
 الله ثم قال (والله يحب المحسنين)
 والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه
 وههنا سر وهو أنه تعالى وفقهم
 للطاعة ثم أثابهم عليها ثم مدحهم على
 ذلك فسماهم محسنين ليعلم العبد
 أن الكل بعنايته وفضله (يا أيها
 الذين آمنوا ان طيعوا الذين كفروا)
 عن السدي المراد بالذين كفروا
 هو أبو سفيان وأصحابه فانه كان
 كسيرا القوم في ذلك اليوم والمعنى

كانوا يقولون لو كان نبياً حقاً لما غلب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم وانما هو رجل حاله كحال غيره من الناس يوم له ويوم عليه والاقرب أنه عام في جميع الكفار فان خصوص السبب لا ينافي ارادة العموم فعلى المؤمنين أن لا يطيعوههم (٩٧)

مشورتهم حتى لا يستعز بهم الى موافقتهم وهو المراد بقوله (ردوكم على أعقابكم) أى الى الكفر بعد الايمان (فتقبلوا خاسرين) في الدنيا باستبدال ذلة الكفر بعزة الاسلام والانقياد للاعداء الذى هو أشق الأشياء لدى العقلاء وفي الآخرة بالخمران عن الثواب المؤبد والوفوع في العقاب المخلد (يا الله مولانا) ناصركم وهو ضراب عما كانوا يصده من طاعة الكفار والمعنى أنكم انما تطيعون الكفار لنصرهم وكويعينوكم على مطالبكم وهذا خطأ وجهالة لانهم عاجزون مثلكم متحيرون وبغير اذن الله لا ينفعون ولا يضررون (وهو خير الناصرين) لو فرض أن لأحد سواه قدرة على النصر لانه خبير بمواقع الحامات قدبر على انجاز الطلبات ينصرف في الدنيا والآخرة بلا شائبة علة من العلل ونصرة غيره ولو فرض فانه مخصوص بالدنيا وبعض الامور وفي بعض الاوقات ولغرض من الاغراض الفاسدات كيف ولا ناصر بالحقيقة سواه (التأويل أم حسبتم أن تدخلوا الجنة أن تلجوا عالم الملكوت ولم تظهروا منكم مجاهدات تورث المشاهدات ولا الصبر على تركه النفوس وتصفية القلوب على وفق الشريعة وفاتون الطريقة لتعلمي الارواح بأنوار الحقيقة ولقد كتبنا بأرباب الصدق وأصحاب الطلب تمنون موت النفوس عن صفاتها تركها لها من قبل أن تلقوه بالمجاهدات والرياضات في خلاف النفس وقهرها عند لقاء العدو في الجهاد

أهم يقولون ذلك كي يجعل الله قولهم ذلك خزناً في قلوبهم ونموا ويجهلون أن ذلك الى الله جل ثناؤه وبيده وقد قيل ان الذين نهى الله المؤمنين بهذه الآية أن يتشبهوا بهم فيما نهى الله عنهم من سوء اليقين بالله هم عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه ذكر من قال ذلك **حدثني محمد** قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم الآية قال هؤلاء المنافقون أصحاب عبد الله بن أبي **حدثني محمد** بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزاً قول المنافق عبد الله بن أبي بن سلول **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * وقال آخرون في ذلك هم جميع المنافقين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم الآية أى لا تكونوا كالمنافقين الذين يهنون اخوانهم عن الجهاد في سبيل الله والضرب في الارض في طاعة الله وطاعة رسوله ويقولون اذ ماتوا أو قتلوا لولا أعطانا ما ماتوا وما قتلوا وأما قوله اذا ضربوا في الارض فانه اختلف في تأويله فقال بعضهم هو السفر في التجارة والسير في الارض لطلب المعيشة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي اذا ضربوا في الارض وهي التجارة * وقال آخرون بل هو السير في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اذا ضربوا في الارض الضرب في الارض في طاعة الله وطاعة رسوله وأصل الضرب في الارض الابداع فيها سيرا وأما قوله أو كانوا غزاً فانه يعنى أو كانوا غزاة في سبيل الله والغزى جمع غار جمع على فعل كما يجمع شاهد شهد وقائل قول وقد يشد بيت روبة

فاليوم قد نهينى تنهينى * وأول حلم ليس بالمسفة * وقول الاده فلا ده

ويشدد أيضاً * وقولهم الاده فلا ده * وانما قيل لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزاً فأصبح ماضى الفعل الحرف الذى لا يحب مع الماضى منه الا المستقبل فقيل وقالوا لاخوانهم ثم قيل اذا ضربوا وانما يقال في الكلام أكرمتمك اذ رتبى ولا يقال أكرمتمك اذ رتبى لان القول الذى في قوله وقالوا لاخوانهم وان كان في لفظ الماضى فانه بمعنى المستقبل وذلك أن العرب تذهب بالذين مذهب الجزاء وتعاملها في ذلك معاملة من وما لتقارب معانى ذلك في كثير من الاشياء وان جمعهم أشياء مجهولات غير مؤقتات توقيت عمرو وزيد فلما كان ذلك كذلك وكان صحيحاً في الكلام فصيحاً أن يقال للرجل أكرم من أكرمك وأكرم كل رجل أكرمك فيكون الكلام خارجاً بلفظ الماضى مع من وكل مجهول ومعناه الاستقبال اذ كان الموصوف بالفعل غير مؤقت وكان الذين في قوله لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض غير مؤقتين أجريت مجرى من وما في ترجعها التي تذهب مذهب الجزاء وان خارج صلاتها بالفاظ الماضى من الافعال وهي بمعنى الاستقبال كما قال الشاعر في ما

وانى لا تبكم تشكر ماضى * من الامر واستنجا ما كان في غد

فقال ما كان في غد وهو يريد ما يكون في غد ولو كان أراد الماضى لقال ما كان في أمس ولم يجزله أن يقول ما كان في غد ولو كان الذى موقتا لم يجز أن يقال ذلك خطأ أن يقال لك من هذا الذى

(١٣ - ابن جرير رابع) الاصفهري في الجهاد الا كبريا طناً فقد رأيت هذه الاسباب التي كنتم تمنونها عياناً ناراً تنظرون لا تنقدون أرواحكم ولا تتجاهدون حتى الجهاد في الله بأرواحكم وأسماعكم أذان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم فانه أن الايمان التقليدى لا اعتباره

فينقلب المقلد عن إيمانه عند اعدام المقلد من الوالدين أو الأستاذ وكذا عند موت المقلد فيعجز عند سؤال المسكين في قولهم له من ربك فيقول هاه لا أدري فيقولان مات قول في هذا (٩٨) الرجل فيقول هاه لا أدري كنت أقول فيه ما قال الناس فيقولان له لا دريت ولا تليت

وسيجزي الله بالآيمان الحقيقي الشاكرين الذين شكر وأنعمه الآيمان التقليدي باداء حقوقه وهو الاثمار بأوامر الشرع والانتها عن نواهيه وما كان لنفس أن تموت عن أو صافها بالدنية وأخلاقها الرديئة وتخلص عنها بطبعها الاتبؤ في الله وجذبه واشراق نوره كما أن ظلمة الليل لا تنتهي إلا بشراق طلوع الشمس ثم أثبت للعبد كسبا في طلب الهداية واستجلاب العناية بقوله ومن يرد ثواب الدنيا ثوته منها وهذه رتبة الخواص أي من عمل شوقا الى الحق فقد رأى نعمة وجود المنعم فنوايه نقصد في الدنيا لانه حاضر لا غيبه وهو معنى قولهم الصوفي ابن الوقت وفيه أشد

خليلى هل أبصرتما أو سمعتما بأكرم من مولى تمسنى الى عبد أتى زائرا من غير وعد وقال لى أصولك عن تعذيب قلبك بالوعد ومن عمل شوقا الى الجنة فنظره على النعمة فتوايه في الآخرة وسيجزي الشاكرين أى كلا الفرقتين على قدر شكرهما وكأين من نبى قاتل أعدى العدو الذى بين جنبيه ومعه ربيون متخلقون بأخلاق الرب فهاهنا المأسا بهم من تعب المجاهدات وما ضعنوا في طلب الحق وما استكانوا باحتمال الذلة والالتفات الى غير الله ان تطيعوا الذين كفروا أى النفوس الكافرة وصفاتهم يردوكم الى أسفل سافلين بشرى تم وبهميتكم (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما

أكرمك اذ ازرته لان الذى ههنا موقت فقد خرج من معنى الجزاء ولولم يكن في الكلام هذا المكان جائزا فصيحا لان الذى يصير حينئذ مجهولا غير موقت ومن ذلك قول الله عز وجل ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله فرد يصدون على كفروا لأن الذين غير موقته فقولهم كفروا وان كان في لفظ ماض فعناه الاستقبال وكذلك قوله الامن تاب وآمن وعمل صالحا وقوله الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم معناه الا الذين تبون من قبل أن تقدروا عليهم والامن يتوب ويؤمن ونظائر ذلك في القرآن والكلام كثير والعلة في كل ذلك واحدة وأما قوله ليجمع الله ذلك حسرة في قلوبهم فانه يعنى بذلك خزانة قلوبهم كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله في قلوبهم قال يحزنهم قولهم لا ينفعهم شيأ حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ليجمع الله ذلك حسرة في قلوبهم لقلة اليقين برهم جل ثناؤه في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (والله يحيى ويميت والله بما تعملون بصير) يعنى جل ثناؤه بقوله والله يحيى ويميت والله المجل الموت لمن يشاء من حيث يشاء والميت من يشاء كلما شاء دون غيره من سائر خلقه وهذا من الله عز وجل ترغيب لعباده المؤمنين على جهاد عدوه والصبر على قتالهم واخراج هيتهم من صدورهم وان قل عددهم وكثر عدد أعدائهم وأعداء الله واعلام منه لهم أن الامانة والا حياء بيده وأنه لن يموت أحد ولا يقتل الا بعد فناء أجله الذى كتب له ونهى منه لهم اذ كان كذلك أن يجزوا الموت من مات منهم أو قتل من قتل منهم في رب المشركين ثم قال جل ثناؤه والله بما تعملون بصير يقول ان الله يرى ما تعملون من خير وشر فتقوم أيها المؤمنون انه محص ذلك كله حتى يجازى كل عامل بعمله على قدر استحقاقه وبخو الذى قلنا في ذلك قال ابن اسحق حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله يحيى ويميت أى يجعل ما يشاء ويؤخر ما يشاء من أجالهم بقدرته في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ولئن قتلتهم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون) فخطاب جل ثناؤه عباده المؤمنين يقول لهم لا تكونوا أيها المؤمنون في شك من أن الامور كلها بيد الله وأن اليه الاحياء والامانة كما شك المتأفقون في ذلك ولكن جاهلوا في سبيل الله وقاتلوا أعداء الله على يقين منكم بأنه لا يقتل في حرب ولا يموت في سفر الا من بلغ أجله وحانت وفاته ثم وعدهم على جهادهم في سبيله بالمغفرة والرحمة وأخبرهم أن موتا في سبيل الله وقتلا في الله خير لهم مما يجمعون في الدنيا من حطامها ورغد عيشها الذى من أجله يتشاقلون عن الجهاد في سبيل الله ويتأخرون عن لقاء العدو كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون أى ان الموت كائن لا بد منه فوات في سبيل الله أو قتل خير لو علموا فيقتولوا مما يجمعون في الدنيا التى لها تآخرون عن الجهاد تخوف من الموت والقتل لما جعوا من زهد الدنيا وزهاده في الآخرة وانما قال الله عز وجل لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون وابتدأ الكلام ولئن متم أو قتلتم بحذف جزاء لئلا يفتى في قوله لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون معنى جواز الجزاء وذلك أنه وعد نخرج مخرج الخبر فتأويل الكلام ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم ليغفر الله لكم وليحزنكم فدل على ذلك بقوله لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون وجع مع الدلالة به عليه الخبر عن فضل ذلك على ما يؤثر به من الدنيا وما يجمعون فيها وقد زعم بعض أهل العربية من أهل البصرة أنه ان قيل كيف يكون لمغفرة من الله ورحمة

أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأما هم النار وبشئ من الظالمين ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم ماذه حتى اذا نسلمت وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون منكم من يريه الدنيا ومنكم من يريه الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم

ولقد عني عنكم والله ذو فضل على المؤمنين اذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم فأنا بكم نعمانم لكيلا يحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خير بما تعملون ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا (٩٩) يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم

أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناهننا قل لو كنتم في سبوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع انما استزلهم الشيطان بعض ما كسبوا ولقد عني الله عنهم ان الله غفور حلیم يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزوا كانوا عندنا ما منا واما قتلوا ليعمل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير ولئن قتلتم في سبيل الله أو متهم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون ولئن متهم أو قتلتم لآل الله تحشرون فبما رجة من الله لنت لهم ولو كنتم فاعف عنهم لانفسوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فاذا عزمتم فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴿١٠٠﴾ القراآت الرب بضمين حيث كان ابن عامر وعلى وزيد وسهل ويعقوب الباكون بسكون العين وماوهم وبابه بغير همز أبو عمر وغيره باع وزيد والاعشى والاصفهانى عن ورش وجره في الوقف ولقد صدقكم

جوابا لقوله ولئن قتلتم في سبيل الله أو متهم فان القول فيه (١) أن يقال فيه كأنه قال ولئن متهم أو قتلتم فذكر لهم رحمة من الله ومغفرة اذ كان ذلك في السبيل فقال لمغفرة من الله ورحمة يقول لذلك خير مما يجمعون بمعنى لتلك المغفرة والرحمة خير مما يجمعون ودخلت اللام في قوله لمغفرة من الله لدخولها في قوله ولئن كما قيل ولئن نصروهم ليولن الادبار ﴿١٠١﴾ القول في تأويل قوله (ولئن متهم أو قتلتم لآل الله تحشرون) يعني بذلك جل ثناؤه ولئن متهم أو قتلتم أيها المؤمنون فان إلى الله مرجعكم ومحشركم فيحاز بكم بأعمالكم فآثروا ما يقر بكم من الله ويوجب لكم رضاه ويقر بكم من الجنة من الجهاد في سبيل الله والعمل بطاعته على الركون إلى الدنيا وما يجمعون فهم من حطامها الذي هو غير باق لكم بل هو زائل عنكم وعلى ترك طاعة الله والجهاد فان ذلك يعدكم عن ربكم ويوجب لكم سخطه ويقر بكم من النار وينحو الذي قلنا في ذلك قال ابن اسحق حدثنا ابن جبريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولئن متهم أو قتلتم أي ذلك كان لآل الله تحشرون أي ان إلى الله المرجع فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا تغروا بها وليكن الجهاد وما رغبتكم الله فيه منه آثر عندكم منها وأدخلت اللام في قوله لآل الله تحشرون لدخولها في قوله ولئن ولو كانت اللام وخرجة إلى قوله تحشرون لأحدثت النون الثقيلة فيه كما تقول في الكلام لئن أحسنت إلى لأحسنن إليك نون مثقلة فكان كذلك قوله ولئن متهم أو قتلتم لتحشرون إلى الله ولكن لما حيز بين اللام وبين تحشرون بالصفة أدخلت في الصفة وسلمت تحشرون فلم تدخلها النون الثقيلة كما تقول في الكلام لئن أحسنت إلى لألئك أحسن بغير نون مثقلة ﴿١٠٢﴾ القول في تأويل قوله (فبما رجة من الله لنت لهم ولو كنتم فظا غليظ القلب لانفسوا من حولك) يعني جل ثناؤه بقوله فبما رجة من الله فبرجة من الله وماصلة وقد بينت وجه دخولها في الكلام في قوله ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها والعرب تجعل ماصلة في المعرفة والنكرة كما قال فبما نقضهم ميثاقهم والمعنى فينقضهم ميثاقهم وهذه في المعرفة وقال في النكرة عما قيل ليصحن نادمين والمعنى عن قليل وربما جعلت اسما وهي في مذهب صلة فيرفع ما بعدها أحيانا على وجه الصلة ويخفف على اتباع الصلة ما قبلها كما قال الشاعر

فكني بنا فضلا على من غيرنا * حب النبي محمد إيانا

اذ جعلت غير صلة رفعت باضمار هو وان خففت أتبعته فأعربته فذلك حكمة على ما وصفنا مع النكرات فأما اذا كانت الصلة معرفة كان الفصح من الكلام الاتباع كما قيل فبما نقضهم ميثاقهم والرفع جائز في العربية وينحو ما قلنا في قوله فبما رجة من الله لنت لهم قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله فبما رجة من الله لنت لهم يقول فبرجة من الله لنت لهم وأما قوله ولو كنتم فظا غليظ القلب لانفسوا من حولك فإنه يعني بالفظ الحافى وبالغليظ القلب القاسى القلب غير ذي رجة ولا رافة وكذلك كانت صفته صلى الله عليه وسلم كما وصفه الله به بالمؤمنين رؤوف رحيم فتأويل الكلام فبرجة الله يا محمد ورافقه بل وعن آمن بل من أصحابك لنت لهم لتباكل وأصحابك فسلمت لهم خلافتك وحسنت لهم أخلاقك حتى احتملت أذى من نالك منهم أذاه وعذوبت عن ذى الحرم منهم

(١) قوله أن يقال فيه إلى آخر العبارة كذا في الأصول وتأمل و زر كتبه مصححه

وبابه بادغام الدال في الصاد حزة وعلى وخلف وأبو عمرو وهشام وسهل وتغشى بقاء فوقانية وبالإماله حزة وعلى وخلف الباكون بقاء الغيبة كله بالرفع أبو عمرو وسهل ويعقوب الباكون بالنصب يعملون نصراء الغيبة ان كثروا وعاس وعلى وخلف حزة الباكون بالخطأ متهم ومتنا بكسر

الميم من مات يمات حيث كان نافع وعلى وحزة وخلف وافق حفصا الالهنا لجوار قلتم الباقر بنضم الميم من مات يموت يحفون بباء الغيبة
حفص والمفضل وسائر القراء بباء الخطاب (١٠٠) الوقوف سلطانا ج لعطف المختلفتين النار ط الظالمين ه باذنه ج لان حتى

تحتمل انتهاء الحس ووجه الابتداء
أظهر لا فتران اذا مع حذف الجواب
أى اذا فعلتم وفعلتم انتقل الامر
ويعنكم نصره والوقف على تحبون
ظاهر فى الوجهين الآخرة ج
لان ثم لترتيب الاخبار وقيل لعطف
صرفكم على الجواب المحذوف
ليبتلىكم ج عفا عنكم ط
المؤمنين ه أصابكم ط تعملون
ه طائفة منكم (لا) لان الواو للحال
الجاهية ط من شئ ط لله ط
يدونك ط ههنا ط مضاجعهم
ج لان الواو مقحمة أو عاطفة على
محذوف أى لنفوذ الحكم فيكم
وليبتلى ما فى قلوبكم ط الصدور
ه الجمعان (ن) لان اغا خبران كسبوا
ج لاحتمال الواو حالا واستئنافا
عنهم ط حلیم ه وما قتلوا ج
لان لام يجعل قد يتعلق بقوله
وقالوا الأخوانهم أو محذوف أى
ذلك يجعل فى قلوبهم ط وعيت
ط بصير ه تحمسون ه
تحشرون ه لنت لهم ج لأن
الواو للعطف ولولشرط من حولك
ص والوصل أولى لعطف الامر
بالرجة على النهى عن الغلظة تعريضا
الامر ج لقاء التعقيب مع اذا
الشرطية على الله ط المتوكلين ه
لكم ج لابتداء شرط آخر مع الواو
من بعده ط المؤمنون ه التفسير
انه تعالى يذكر فى هذه الآيات وجوها
كثيرة فى باب الترغيب فى الجهاد
وعدم المبالاة بالكفار من جعلها
الوعد لبقاء العرب فى قلوب الكفرة
ولاشد أن هذا من معاطم أسباب
الاستيلاء ثم ان هذا الوعد مخصوص
يوم أحد ه وهو عام فى جميع

جرمه وأغضبت عن كثير من لوجفوت به وأغلظت عليه لترك ففارقك ولم يتبعك ولا ما بعثت
به من الرحمة ولكن الله رحمهم ورحم معهم فبرحمة من الله لنت لهم كما حدثنا بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو كنت فظا غليظا لظ القلب لانفضوا من حولك أى والله
لظهره الله من الغلظة والغلظة وجعله قريبا رحيا بالمؤمنين ورفاؤذ كرانا أن نعت محمد صلى الله
عليه وسلم فى التوراة ليس بفظ ولا غليظ ولا خبوف فى الأسواق ولا يجزى بالسبئة مثلها ولكن يعفو
ويصفح حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن خوه حدثنا ابن
جميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فى قوله فبأرحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظا لظ القلب
لانفضوا من حولك قال ذكر لينة لهم وصبره عليهم لضعفهم وقلة صبرهم على الغلظة لو كانت منه
فى كل ما خالفوا فيه مما افترض عليهم من طاعة نبيهم وأما قوله لانفضوا من حولك فانه يعنى
لنفروا عندك كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال ابن
عباس قوله لانفضوا من حولك قال انصرفوا عندك حدثنا ابن جميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق
لانفضوا من حولك أى لتركوك في القول فى تأويل قوله (فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم
فى الامر) فاذا عرفت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين) يعنى تعالى ذكره بقوله فاعف عنهم
فتجاوز يا محمد عن تباعك وأصحابك من المؤمنين بل ويا جئت به من عندى ما نالك من أذا هم
ومكر وفى نفسك واستغفر لهم وادع ربك لهم بالمغفرة لما أتوا من جرم واستحقوا عليه عقوبة منه
كما حدثنا ابن جميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فاعف عنهم أى فجاوز عنهم واستغفر لهم
ذنوب من قارف من أهل الايمان منهم ثم اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى من أجله أمر
تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم أن يشاورهم وما المعنى الذى أمره أن يشاورهم فيه فقال
بعضهم أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وشاورهم فى الامر مشاورا أصحابه فى مكاييد الحرب
وعند لقاء العدو وتطبيبا منه بذلك أنفسهم وتألفا لهم على دينهم وليرى أنه يسمع منهم ويستعين
بهم وان كان الله عز وجل قد أغناه بتدبيره له أمورهم وسياسته يادهم وتقوى عدا أسبابه عنهم ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وشاورهم فى الامر
فاذا عرفت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن
يشاور أصحابه فى الامور وهو يأتيه الوحي من السماء لانه أطيب لأنفس القوم وان القوم اذا شاور
بعضهم بعضا وأرادوا بذلك وجه الله عزهم لهم على أرشده حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبى
جعفر عن أبيه عن الربيع وشاورهم فى الامر قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يشاور
أصحابه فى الامور وهو يأتيه الوحي من السماء لانه أطيب لأنفسهم حدثنا ابن جميد قال ثنا
سلمة عن ابن اسحق وشاورهم فى الامر أى ليرى بهم أنك تسمع منهم وتستعين بهم وان كنت
عنهم غنيا توألفهم بذلك على دينهم * وقال آخرون بل أمره بذلك فى ذلك وان كان له رأى
وأصوب الامور فى التدبير لما علم فى المشورة تعالى ذكره من الفضل ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سلمة بن نبط عن الخالك بن مزاحم قوله وشاورهم
فى الأمر قال ما أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشورة لما علم فيها من الفضل
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتبر بن سليمان عن اباس بن دغفل عن الحسن
ما شاور قوم قط الا هدا والأرشد أمورهم * وقال آخرون إنما أمره الله بمشاوره أصحابه فيما أمره

الافواق الاظهر الثانى كانه قيل انه وان وقعت لكم هذه الواقعة فى يوم أحد الا أناس لى الرعب فى قلوب الكفار بعد مشاورتهم
ذلك حتى يظهر هذا الدين على سائر الاديان ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وذهب كثير من المفسرين الى أنه محذور

يوم أجد لوروه في مساق تلك القصة قال السدي لما رتحل أبو سفيان والمشركون يوم أحد متوجهين إلى مكة أنطلقوا حتى بلغوا بعض الطريق ثم انهم ندموا وقالوا أئسما صنعنا قتلناهم حتى إذا لم يبق منهم (١٠١) إلا السريد تركناهم أراجعوا فاستأصوهم فلما

عزموا على ذلك ألقى الله الرعب في قلوبهم حتى رجعوا عما هموا به ففي ذلك نزلت الآية وقيل إن الكفار لما استولوا على المسلمين وهزمهم أوقع الله الرعب في قلوبهم فتركوهم وفروا منهم من غير سبب حتى روي أن أباسفيان سعد الجبل من الخوف وقال أين ابن أبي كشة يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم أين ابن أبي خاتة أين ابن الخطاب فأجابهم عمر وجرى بينهم من الكلمات ما جرى والرعب الخوف الذي يغل القلب فزعوا منه سيل رعب إذا ملأ الأودية والأنهار والقاء الرعب في قلوبهم لا يقتضي إلقاء جميع أنواعه فيها وإنما يقتضي وقوع هذه الحقيقة فيها من بعض الوجوه ولكن ظاهر قوله في قلوب الذين كفروا يقتضي وقوع الرعب في قلوب جميع الكفرة وهكذا هو في الواقع لأنه لا أحد يخالف دين الإسلام إلا وفي قلبه خوف المسلمين وهيبتهم إما في الحرب وإما في الحاجة وقيل إنه مخصوص بأولئك الكفار (عما أشركوا) أي بسبب أشراكهم بالله وفيه وجه معقول وهو أن الدعاء إنما يصير في محل الإجابة عند الاضطراب كما قال أمن يحجب المضطر إذا دعاه ومن اعتقد أن الله شريكه يحصل له الاضطراب لأنه يقول إن كان هذا المعبود لا ينصرني فذاك الآخر ينصرني فلا يحصل له الإجابة فيلزمهم الرعب والخوف هذا على تقدير أن معبودهم يصح منهم الإجابة كيف وانهم لا يكون نفعاً ولا ضرراً (ما لم ينزل به سلطاناً) آلهة لم ينزل الله بشراً كهاتجة والتركيب يدل على القدرة والشدة والحدة ومنه يقال للوالي سلطان وهته سلاطة اللسان والسلط الزيت كانه استخرج بالقهقر قال الجوهرى السلطان بمعنى الحجة والبرهان لا يجمع لأن مجراه مجرى المصدر وليس المراد أن

بمشاورتهم فيه مع اغنائهم بتقوية إياه وتدييره أسبابه عن إرائهم لاتباعه المؤمنون من بعده فيما خربهم من أمر دينهم ويستنبوا بسنته في ذلك ويحتذوا المثال الذي رأوه يفعل في حياته من مشاورته في أمورهم مع المنزلة التي هو بها من الله أحجابه وتباعه في الأمر ينزل بهم من أمر دينهم وديناهم في مشاوروا بينهم ثم يصدر وعما اجتمع عليه ملوهم لأن المؤمنين إذا تشاوروا في أمور دينهم متبعين الحق في ذلك لم يخلهم الله عز وجل من لطفه وتوفيقه للصواب من الرأي والقول فيه قالوا وذلك نظير قوله عز وجل الذي مدح به أهل الإيمان وأمرهم شورى بينهم ذكر من قال ذلك حدثنا سوار بن عبد الله العنبري قال قال سفيان بن عيينة في قوله وشاورهم في الأمر قال هي للمؤمنين أن يتشاوروا فيما لم يأتهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه أثر قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالصواب في ذلك أن يقال إن الله عز وجل أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاوره أصحابه فيما خرب من أمر عده ومكايده تألفامنه بذلك من لم تكن بصيرته بالإسلام البصيرة التي يؤمن عليه معها فتنة الشيطان وتعرفامنه أمته ما في الأمور التي تحز بهم من بعده ومطلبها يقتدوا به في ذلك عند النوازل التي تنزل بهم في مشاوروا وفيما بينهم كما كانوا ربه في حياته صلى الله عليه وسلم بفعله فأما النبي صلى الله عليه وسلم فإن الله كان يعرفه مطالب وجوه ما خرب من الأمور بوجهه أو الهامه إياه صواب ذلك وأما أمته فانهم إذا تشاوروا واستنبتوا بفعله في ذلك على تصادق وتأخ الحق وإرادة جميعهم للصواب من غير ميل إلى هوى ولا حيد عن هدى فإله مسددهم وموفقهم وأما قوله فاذا عزمت فتوكل على الله فإنه يعني فاذا صرح عزمت بتبئينا بك وتسديدنا لك فيما نأبئك وخربك من أمر دينك وديناك فامض لما أمرناك به على ما أمرناك به وافق ذلك آراء أصحابك وما أشاروا به عليك أو خالفها وتوكل فيما أتاك من أمورك وتدع وتحاول أو تراول على ربك فتق به في كل ذلك وأرض بقضائه في جميعه دون آراء سائر خلقه ومعونتهم فإن الله يحب المتوكلين وهم الراضون بقضائه والمستسلمون لحكمه فيهم وافق ذلك منهم هوى أو خالفه كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فاذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين فاذا عزمت أي على أمر جاءك مني أو أمر من دينك في جهاد عدوك لا يصلحك ولا يصلحهم إلا ذلك فامض على ما أمرت به على خلاف من خالفك وموافق من وافقك وتوكل على الله أي أرض به من العبادان الله يحب المتوكلين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاذا عزمت فتوكل على الله أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم إذا عزمت على أمر أن يعصى فيه ويستقيم على أمر الله ويتوكل على الله حدثنا عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله فاذا عزمت فتوكل على الله الآية أمر الله إذا عزمت على أمر أن يعصى فيه ويتوكل عليه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يعني تعالى ذكره بذلك أن ينصركم الله أيها المؤمنون بالله ورسوله على من ناواكم وعدائكم من أعدائهم والكافرين به فلا غالب لكم من الناس يقول فلن يغلبكم مع نصره إياكم أحد ولو اجتمع عليكم من بين أقطارها من خلقه فلا لهاوا أعداء الله لقله عددكم وكثرة عددهم ما كنتم على أمره واستقمتم على طاعته وطاعة رسوله فإن الغلبة لكم والطفر دونهم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده يعني إن يخذلكم ربكم بخلافكم أمره وتركم طاعته وطاعة رسوله فيلكم إلى أنفسكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده يقول فأيسوا من نصره الناس فانكم لا تجدون أمراً من بعد خذلان الله إياكم أن يخذلكم يقول

هناك حجة الأنهم لان الشريك لن يقوم عليه حجة ولكن المراد في الحجة وزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضب بها ينجر * قال المشككون
التقليد باطل لان كل ما لا دليل عليه لم يجز اثباته (١٠٢) ومنهم من يبالغ فيقول ما لا دليل عليه فيجب نفيه ومنهم من احتج بهذا الحرف

على وحدانية الصانع فقال لا سبيل
الى اثبات الصانع الا باحتياج
المحدثات اليه ويكنى في رفع هذه
الحاجة اثبات الصانع الواحد فها
زاد لا سبيل الى اثباته فلم يجز اثباته
أقول هذا اذا استدللنا بعدم الدليل
على وجود الشريك على نفيه أما
اذا استدللنا بوجود الدليل على
نفيه فلا شريك لاجل الدليل ولا
دليل على الاشتراك لوجود الدليل
على نفي الشريك ولما ذكر حال
الكفرة في الدنيا وهو استيلاء
العرب عليهم أتبعه حالهم في الآخرة
فقال (وما وأهم) أي والمكان الذي
ياوون اليه النار وبئس مشوى
الظالمين) مقام المشركين من ثوى
بالمكان يشوى اذا أقام به ثم أكد
وعاد القاء العرب بقوله (وأنه صدقكم
الله وعده انكم تسونهم)
تستأصلونهم قتلا قال أصحاب
الاشفاق حسه أي قتله لانه أبطل
حسه بالقتل كما يقال بظنه اذا
أصاب بظنه ورأسه اذا أصاب رأسه
(بأنه) يعلمه وقيل المراد بهذا الوعد
أنه صلى الله عليه وسلم رأى في المنام
أنه يذبح كبشا فصدق الله رؤياه
بقتل طلحة صاحب لواء المشركين
يوم أحد وقتل تسعة نفر بعده على
اللواء وقيل هو ما ذكره من قوله
ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من
فوره هم هذا عددكم ربكم الآن هذا
كان مشروطا بشرط هو الصبر
والتقوى وقيل المراد هو أن الرسول
صلى الله عليه وسلم قال للرماة لا تبرحوا
هذا المكان فانالوا زال غالبيت مادمت
فيه فلما أقبل المشركون جعل الرماة

فلاتركوا أمرى وطاعنى وطاعة رسولى فلهكوا بخذلانى اياكم وعلى الله فليستوكل المؤمنون يعنى
ولكن على ربكم أيها المؤمنون فتوكلوا دون سائر خلقه وبه فارضوا من جميع من دونه ولقضاءه
فاستسلموا واجاهدوا فسيه أعداءه يكفكم بعونه ويعدكم بنصره كما حدثنا ابن جريد قال ثنا
سلمة عن ابن اسحق ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله
فليستوكل المؤمنون أي ان ينصره الله فلا غالب لكم من الناس لن ينصركم خذلان من خذلكم
وان يخذلكم فلن ينصركم الناس فمن الذي ينصركم من بعده أي لا تتركوا أمرى للناس وارفض
الناس لأمرى وعلى الله فليستوكل المؤمنون ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (وما كان لنبي أن يغفل)
اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته جماعة من قراء الجاز والعراق وما كان لنبي أن يغفل يعنى أن
يخون أصحابه فيما أوفاه الله عليهم من أموال أعدائهم واحتج بعض قارئى هذه القراءة أن هذه
آية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في قطيفة فقدت من معانم القوم يوم بدر فقال بعض
من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وروا في ذلك روايات
فيها ما حدثنا به محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا
خفيف قال ثنا مقسم قال ثنا ابن عباس أن هذه الآية وما كان لنبي أن يغفل نزلت في قطيفة
جرا فقدت يوم بدر قال فقال بعض الناس أخذها قال فأكثر وافي ذلك فأنزله الله عز وجل
وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يأت بما غفل يوم القيامة حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا
عبد الواحد قال ثنا خفيف قال سألت سعيد بن جبير كيف تقرأ هذه الآية وما كان لنبي
أن يغفل أو يغفل قال لا بل يغفل فقد كان النبي والله يغفل ويقتل حدثنا اسحق بن ابراهيم بن
حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خفيف عن مقسم عن ابن عباس وما كان لنبي
أن يغفل قال كان ذلك في قطيفة جرا فقدت في غزوة بدر فقال أناس من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم فلعن النبي أخذها فأنزله الله عز وجل وما كان لنبي أن يغفل قال سعيد بن جابر والله ان
النبي يغفل ويقتل حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن زهير عن خفيف عن عكرمة
عن ابن عباس قال كانت قطيفة فقدت يوم بدر فقالوا أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأنزل الله عز وجل وما كان لنبي أن يغفل حدثنا أبو كريب قال ثنا مالك بن اسحق قال ثنا
زهير قال ثنا خفيف عن سعيد بن جبير وعكرمة في قوله وما كان لنبي أن يغفل قال لا يغفل قال
قال عكرمة أو غيره عن ابن عباس قال كانت قطيفة فقدت يوم بدر فقالوا أخذها رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال فأنزله الله هذه الآية وما كان لنبي أن يغفل حدثنا مجاهد بن موسى قال
ثنا يزيد قال ثنا قرعة بن سويد الباهلي عن حميد الاعرج عن سعيد بن جبير قال نزلت هذه
الآية وما كان لنبي أن يغفل في قطيفة جرا فقدت يوم بدر من الغنمة حدثنا نصر بن علي
الجهضمي قال ثنا معتمر عن أبيه عن سليمان الاعمش قال كان ابن مسعود يقرأ ما كان لنبي
أن يغفل فقال ابن عباس بلى ويقتل قال فذكر ابن عباس انه انما كانت في قطيفة قالوا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم علمها يوم بدر فأنزله الله وما كان لنبي أن يغفل * وقال آخرون ممن قرأ ذلك
كذلك بفتح الياء وضم الغين انما نزلت هذه الآية في طلوع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجههم في وجه ثم غنم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقسم للطلوع فأنزله الله عز وجل هذه الآية على
نبيه صلى الله عليه وسلم يعلم فيها أن فعله الذي فعله خطأ وأن الواجب عليه في الحكم ان يقسم

يرشقون خيلهم والباقيون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم وقيل لما رجعوا الى المدينة قال للطلوع
ناس من المؤمنين من أن أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فزلت (حتى) اذا فسلمت وتنازعتم في الامر وعصيتم قال بعض العلماء هذا الس شرط

فهذا المقتض الجواب والمعنى قد نصرمكم الله الى حين كان منكم الفشل لان وعدهم بالنصر كان مشروطا بالصبر وقال آخرون انه للجازاة ثم اختلفوا في الجزاء على وجوه أحدها قال البصريون انه محذوف كما مر في الوقوف (١٠٣) وذلك لدلالة سياق الكلام عليه وثانيها قال

الكويتيون جوابه وعصيته والواو زائدة والمراد بالعصيان خروجه من ذلك المكان فان الفشل والتنازع أخرجهم من المكان الذي وقفهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وثالثها قال أبو مسلم جوابه ثم صرفكم ثم ههنا كالتساقطة وقيل جوابه ما يدل عليه قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة والتقدير حتى اذا فلتتم صرتم فريقين والمراد بالفشل الحين والخور وبالتنازع أن الرماة لما هزم المشركون ونسأوهم يصعدن الجبل وكشفن عن سوقهن بحيث بدت خلاخلهن قالوا الغنيمة فقال عبد الله بن جبير أمير الرماة عهد بالنار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نبرح هذا المكان فأبوا عليه وذهبوا الى طلب الغنيمة وبقى عبد الله مع طائفة دون العشرة الى أن قتلهم المشركون وقوله (في الامر) اما أن يكون بمعنى الشأن والقصة أى تنازعتم فيما كنتم فيه من الشأن أو بمعنى الامر الذى يضاد النهى أى تنازعتم فيما أمركم الرسول به وعصيته بترك ملازمة ذلك المكان وانما قدم ذكر الفشل على التنازع والمعصية كأنهم فشلوا في أنفسهم عن الثبات طمعا في الغنيمة ثم تنازعوا من طريق القول في أناهل نذهب في طلب الغنيمة أم لا ثم اشتغل بعضهم بطلب الغنيمة وانما ورد الخطاب عاما وان كانت المعصية عفا رقة ذلك الموضوع خاصة ببعض اعتمادا على

الطلائع مثل ما قسم لغيرهم ويعرفه الواجب عليه من الحكم فيما أفاء الله عليه من الغنائم وأنه ليس له أن يخص بشئ منها أحدا من شهد الواقعة أو ممن كان رد ألهم في غز وهم دون أحد ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كان لنبي أن يغفل ومن لم يأت بما غل يوم القيامة يقول ما كان لنبي أن يقسم لطائفة من المسلمين ويترك طائفة ويجوز في القسم ولكن يقسم بالعدل وبأخذ فيه بأمر الله ويحكم فيه بما أنزل الله يقول ما كان الله ليجعل نبي يغفل من أصحابه فإذا فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم استنوبه **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن جوير عن النخاع أنه كان يقرأ ما كان لنبي أن يغفل قال أن يعطى بعضا ويترك بعضا إذا أصاب مغنما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبط عن النخاع قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم طلائع فغنم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقسم للطلائع فأنزله الله عز وجل وما كان لنبي أن يغفل **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان عن النخاع ما كان لنبي أن يغفل يقول ما كان لنبي أن يقسم لطائفة من أصحابه ويترك طائفة ولكن يعدل وبأخذ في ذلك بأمر الله عز وجل ويحكم فيه بما أنزل الله **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخاع في قوله وما كان لنبي أن يغفل قال ما كان له اذا أصاب مغنما أن يقسم لبعض أصحابه ويسع بعضا ولكن يقسم بينهم بالسوية وقال آخرون ممن قرأ ذلك بفتح الباء وضم الغين انما أنزل ذلك تعريفا للناس أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكتهم من وحى الله شئاً ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون أى ما كان لنبي أن يكتهم الناس ما بعث الله به لهم عن ربه من الناس ولا رغبة ومن يعمل ذلك يأت به يوم القيامة فتأويل قراءة من قرأ ذلك كذلك ما ينبغي لنبي أن يكون غالا بمعنى أنه ليس من أفعال الانبياء خيانة أمهم يقال ممغل الرجل فهو يغفل اذا غل غلولا ويقال ايضا منه أغل الرجل فهو يغفل اغلالا كقَالَ شريح ليس على المستعير غير المغل ضمان يعنى غير الخائن ويقال منه أغل الحارز اذا سرق من اللقيم شيئا مع الجلد وعما قلنا في ذلك جاء تأويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ما كان لنبي أن يغفل يقول ما كان ينبغي له أن يخون فكلما لا ينبغي له أن يخون فلا تخونوا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ما كان لنبي أن يغفل قال أن يخون * وقرأ ذلك آخرون وما كان لنبي أن يغفل بضم الباء وفتح الغين وهي قراءة عظم قراء أهل المدينة والكوفة واختلف قارؤ ذلك كذلك في تأويله فقال بعضهم معناه ما كان لنبي أن يغفله أصحابه ثم أسقط الاصحاح في الفعل غير مسمى فاعله وتأويله وما كان لنبي أن يخان ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن الحسن أنه كان يقرأ وما كان لنبي أن يغفل قال عوف قال الحسن أن يخان **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان لنبي أن يغفل يقول وما كان لنبي أن يغفله أصحابه الذين معه من المؤمنين ذكر لنا أن هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر وقد غل طوائف من أصحابه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما

المخصص بعده وهو قوله ومنكم من يريد الآخرة وفائدة قوله (من بعد ما أراكم ما تحبون) التنبيه على عظم شأن المعصية لانهم لما شاهدوا أن الله أكرمهم بانجاز الوعد كان من حقهم أن يتشعروا المعصية فلما أقدموا عليها سلمهم الله ذلك الأكرام وأذاقهم وبال أمرهم قوله (ثم صرفكم عنهم)

قالت الاشاعة معنى هذا الصرّف أنه تعالى رد المسلمين عن الكفار ومالت الرمح دهوراً وكانت صباحتي وقعت الهزيمة على المسلمين وقتل منهم من قتل واستولى الكفرة ولا يتوجه عليهم اشكال (١٠٤) لان من مذهبهم أن الخير والشر بإرادة الله وتخليقه وأما المعتزلة فلم يرضوا بهذا

التفسير وقالوا كيف يصرّف الصرّف بهذا المعنى الى نفسه والصرّف عن الكفار معصية وقد أضافها الى الشيطان في قوله انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا وأيضاً انه تعالى عاتبهم على ذلك الانصراف ولو كان بفعل الله لم يحز معاة القوم عليه كما لا يجوز المعاتبة على طولهم وقصرهم وصحتهم ومرضهم فعند ذلك ذكر وافي تأويل الآية وجوها قال الجبائي ان الرماة كانوا يقرّون بعضهم فارقوا المكان أولاً لطلب الغنائم وبعضهم بقوا هناك الى أن أحاط بهم العدو وعلوا أنهم لو استروا على المكث هناك لقتلهم العدو من غير فائدة أصلاً فلهد السبب حاز لهم أن يتنحوا عن ذلك الموضع الى موضع يتحرزون فيه عن العدو ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم ذهب الى الخيل في جماعة من أصحابه فتحصنوا به فلما كان ذلك الانصراف حازوا أضافه الله الى نفسه بمعنى أنه كان بأمره وبأذنه ثم قال ليتلكم والمراد أنه تعالى لما صرفهم الى ذلك المكان وتحصنوا فيه أمرهم هناك بالجهاد والذب عن بقية المسلمين ولا شك أن الافدام على الجهاد بعد الانهزام وبعد أن شاهدوا في تلك المعركة قتل أقاتلهم وأحاثهم من أعظم أنواع الابتلاء فاذن الآية مشتملة على المذدورين في الانصراف وعلى غير المذدورين ففعله هم صرفكم عنهم يرجع الى المذدورين وقوله واتخذ عفا عنكم يرجع الى غير المذدورين وسبب العفو ما علم من ندمهم على ما فرط منهم من عصيان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الكعبى ثم صرفكم عنهم بأن لم يأمركم بعودتهم من فورهم ليتلكم بكثره الانعام عليكم والتخفيف عنكم وقال أبو مسلم

كان لنبي أن يغل قال أن يغله أصحابه حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله وما كان لنبي أن يغل قال الربيع بن أنس يقول ما كان لنبي أن يغله أصحابه الذين معه قال ذكر لنا والله أعلم أن هذا آية أنزلت على نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وقد غل طوائف من أصحابه * وقال آخرون منهم معنى ذلك وما كان لنبي أن يتهم بالغلول فيخون ويسرق وكان متأولي ذلك كذلك وجهوا قوله وما كان لنبي أن يغل الى أنه مراد به يغل ثم خففت العين من يفعل فصارت يفعل كما قرأ من قرأ قوله فانهم لا يكذبونك بتأول يكذبونك وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندى قراءة من قرأ وما كان لنبي أن يغل بمعنى ما الغلول من صفات الأنبياء ولا يكون نبياً من غل وانما اخترنا ذلك لان الله عز وجل أوعد عقيب قوله وما كان لنبي أن يغل أهل الغلول فقال ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة الآية والتي بعدها فكان في وعيده عقيب ذلك أهل الغلول الدليل الواضح على أنه انما نهى بذلك عن الغلول وأخبر عباده أن الغلول ليس من صفات أنبيائه بقوله وما كان لنبي أن يغل لأن لو كان انما نهى بذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتهموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالغلول لعقب ذلك بالوعيد على المتهمة وسوء الظن برسول الله صلى الله عليه وسلم لا بالوعيد على الغلول وفي تعقيب ذلك بالوعيد على الغلول بيان بين أنه انما عارف المؤمنين وغيرهم من عباده أن الغلول منتف من صفة الأنبياء وأخلاقهم لان ذلك جرم عظيم والأنبياء لا تأتي مثله فان قال قائل ممن قرأ ذلك كذلك (١) فأولى منه وما كان لنبي أن يخونه أصحابه ان ذلك كما ذكرت ولم يعقب الله قوله وما كان لنبي أن يغل الا بالوعيد على الغلول ولكنه انما وجب الحكم بالعهدة لقراءة من قرأ يغل بضم الياء وفتح الغين لأن معنى ذلك وما كان لنبي أن يغله أصحابه فيخونوه في الغنائم قيل له أفكان لهم أن يغلوا غير النبي صلى الله عليه وسلم فيخونوه حتى خصوا بالنهي عن خيانة النبي صلى الله عليه وسلم فان قالوا نعم خرجوا من قول أهل الاسلام لان الله لم يبح خيانة أحد في قول أحد من أهل الاسلام قط وان قال قائل لم يكن ذلك لهم في نبي ولا غيره قيل فما وجه خصوصهم اذا بالنهي عن خيانة النبي صلى الله عليه وسلم وغلوله وغلول بعض اليهود بمذلة فيما حرم الله على الغال من أموالهم وما يلزم المؤمنين من أداء الأمانة اليهم واذا كان ذلك كذلك فعلم أن معنى ذلك هو ما قلنا من أن الله عز وجل نهي بذلك أن يكون الغلول والخيانة من صفات أنبيائه ناهياً بذلك عباده عن الغلول وأمرهم بالهمم بالاستئذان عنها حتى يبيحهم كما قال ابن عباس في الرواية التي ذكرناها من رواية عطية ثم عقب تعالى ذكرهم منهم عن الغلول بالوعيد عليه فقال ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة الآية بمعنا (٢) القول في تأويل قوله (ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة) يعني بذلك تعالى ذكره ومن يخون من غنائم المسلمين شيئاً فينتهم وغير ذلك يأت به يوم القيامة في المحشر كما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضال عن يحيى بن سعيد أبي حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قام خطيباً فوعظ وذكر ثم قال ألا عسى رجل منكم يحيى يوم القيامة على رقبته شاة لها نفاة يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبغضت أهل عسى رجل منكم يحيى يوم القيامة على رقبته فرس لها جمحة يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبغضت أهل عسى رجل منكم يحيى

(١) قوله فأولى منه لعله فأوله وما كان الخ وقوله من رواية عطية لم يتقدم هذا الراوى تأمل

وقال الكعبى ثم صرفكم عنهم بأن لم يأمركم بعودتهم من فورهم ليتلكم بكثره الانعام عليكم والتخفيف عنكم وقال أبو مسلم الاصفهاني المعنى من الصرّف أنه تعالى أزال ما كان في قلوب الكفار من الرعب من المسلمين عفوهم لهم على عصيانهم وفشلهم ومعنى الابتلاء

أنه جعل ذلك الصبر محنة عليهم ليمتوبوا عما خالفوا فيه أمره ثم أعلمهم أنه قد عفا عنهم قال القاضي طاهر قوله ولقد عفا عنكم يقتضي تقدم ذنب منهم فإن كان ذلك الذنب من الصغار صرح أن يصف نفسه بالعفو عنهم (١٠٥) من غير توبة وإن كان من باب الكبائر فلا بد من

اشتمار توبتهم لإتمام الدلالة على أن صاحب الكبيرة إذا لم يتب لم يكن من أهل العفو وقالت الأشاعرة لا بد من أن ذلك الذنب كان من الكبائر لأنهم خالفوا أمر شيخ نص الرسول وصارت تلك اغتفاباً سبباً لانتهزام عسكر الاسلام ولقتل جم غفير من الصحابة ثم نفاها الآية دل على أنه تعالى قد عفا عنهم من غير توبة لأنها غير مذكورة فصارت الآية دليلاً على أنه قد عفو عن أصحاب الكبائر (والله ذو فضل على المؤمنين) يفتنل عليهم بالعفو أو هو متفضل عليهم في جميع الأحوال سواء كانت الدولة لهم أو عليهم لان الاستلاء رحمة كما أن النصرة رحمة وقد يستدل بالآية على أن صاحب الكبيرة مؤمن لأنه سماهم مؤمنين خلافاً لما يقوله المعتزلة من أنه لا مؤمن ولا كافر قوله سبحانه (اذتعدون) امامستانف باضمار واذا كرر وأما أن يتعلق بما قبله أي عفا عنكم اذتعدون لأن ما صدر عنهم من مفارقة ذلك المكان والاخذ في الوادي كأنهم زعموا ذنب اقترفوه وأما المعنى ليمتلككم اذتعدون أو ثم صرفكم حين اصعدكم والاصعاد الذهاب في الارض والابعاد فيها قال أبو معاذ النخعي كل شيء له أسفل وأعلى كالواي والنهر والازقة فيقال فيه اصعد اذا أخذ من أسفل إلى أعلاه وأما ما ارتفع كالسلم والجبل فانه يقال صعد (ولا تلون على أحد) لا تلتفتون اليه وأصله أن المعرج على الشيء يلوي اليه عنقه وأعتان

يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئاً قد بلغتك الأهل عسى رجل منكم يحيى يوم القيامة على رقبته بقره لها خوار يقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئاً قد بلغتك الأهل عسى رجل منكم يحيى يوم القيامة على رقبته رفاع فيقول يا رسول الله أغنني فأقول لا أملك لك شيئاً قد بلغتك حديثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن عن أبي حبان عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا زاد فيه على رقبته بعير له رغاء لا ألفين أحدكم على رقبته نفس لها صاح حديثنا يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا أبو حبان عن أبي زرعة عن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمنابوا فذكر العلو فخطمته وعظم أمره فقال لا ألفين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول الله أغنني ثم ذكر نحو حديث أبي كريب عن عبد الرحمن حديثنا أبو كريب قال ثنا حفص بن بشير عن يعقوب القمي قال ثنا حفص بن حميد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعرف أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل شاة لها نعاء ينادي يا تمدياً ثم فاقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتك ولا أعرف أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل جمل له رغاء يقول يا تمدياً ثم فاقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتك ولا أعرف أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرس له نعاء ينادي يا تمدياً ثم فاقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتك ولا أعرف أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل قسماً من آدم ينادي يا تمدياً ثم فاقول لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتك حديثنا أبو كريب قال ثنا أسباط بن محمد قال ثنا أبو إسحق الشيباني عن عبد الله بن ذكوان عن عروة بن الزبير عن أبي حميد قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداً فاجاء بسواد كثير قال فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقبضه منه فلما أتوه جعل يقول هذا لي وهذا لكم قال فقالوا من أين لك هذا قال أهدي إلى فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه بذلك فخرج فخطب فقال أيها الناس ما بالي أبعث قوماً إلى الصدقة فيجيبني أحدكم بالسواد الكثير فإذا بعثت من يقبضه قال هذا لي وهذا لكم فإن كان صادقا أفلا أهدي له وهو في بيت أبيه أو في بيت أمه ثم قال أيها الناس من بعثناه إلى عمل فعمل شيئاً جاء به يوم القيامة على عنقه يحمله فانتم قالوا الله أن يأتي أحدكم يوم القيامة على عنقه بعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تنغو حديثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية وابن خنيس وعبد بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي حميد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأنصار يقال له ابن التنية على صدقات بني سليم فلما جاء قال هذا لكم وهذا أهديت لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا تجلس أحدكم في بيته فماتته هديته ثم جاء الله وأنتي عليه ثم قال أما بعد فاني أستعمل رجلاً منكم على أمور مما ولاي الله فيقول أحدكم هذا الذي لكم وهذا أهديت لي أفلا تجلس في بيت أبيه أو بيت أمه فماتته هديته والذي نفسي بيده لا يأخذ أحدكم من ذلك شيئاً إلا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه فلا أعرف من جاءه رجل يحمل بعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تنغو ثم رفع يده فقال الأهل بلغت حديثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحيم عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي حميد حديثه بمثل هذا الحديث قال أفلا جلست في بيت أبيك وأهلك حتى تأتيتك هديتك ثم رفع يده حتى لا ينظر إلى بياض ابطنه ثم قال اللهم هل بلغت قال أبو حميد بصريعي وسمع أذن حديثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عيسى بن عبد الله بن وهب قال أخبرني

(١٤) (ابن جرير) (رابع) دابة (والرسول يدعوكم) كان يقول إلى عباد الله أن رسول الله من كرفله الجنة فيجتمعون فيه كان يدعوهم إلى نفسه حتى يجتمعوا عنده ولا يتفرقوا ويحتمل أنه كان يدعوهم إلى محاربة العدو (في آخركم) في ساقكم وجماعتكم الأخرى لان القوم

بسبب الهزيمة قد تقدموه صلى الله عليه وسلم وبقي هوفي الجماعة المتأخرة يقال جثت في آخر الناس وأخراهم كما تقول في أولهم وأولاهم يتأويل مقدمتهم وجماعتهم الأولى (فأنا بكم) قال (١٠٦) في الكشف انه عطف على صرفكم وأقول لا يبعد أن يعطف على تصعدون لانه بمعنى

أصعدتم بديل أن يقال تاب السبه أي رجوع والمرأة تسمى ثيبا لأن واطئها غايتها المأفصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله خيرا كان أو شرا إلا أن العرف خصه بالخير فإن جملنا لفظ الآية على أصل اللغة استقام بلا تأويل وان جملناه على مقتضى العرف كان واردا على سبيل التهم كقولهم عتابك السيف وتحبيل الضرب أي جعل مكان ما يرجون من الثواب الغم وهو في الأصل التغطية ومنه الغمام فكان الغم يستروجه اللذة والسرور والبلاء في بغير احتمال أن تكون معنى المعاوضة نحو بعث هذا بذاك ويحتمل أن تكون معنى المصاحبة أما الاحتمال الأول ففيه وجوه قال الزجاج انكم لما أذقتم الرسول غما بسبب عصيان أمره أذاقكم الله غم الانهزام وقيل المجازاة والمعنى جازاكم من ذلك الغم بهذا الغم وقال الحسن يريد غم يوم أحد للمسلمين بغم يوم بدر للمشركون وفي الكشف يجوز أن يكون الضمير في فأنا بكم للرسول أي فأسألكم في الغتنام فكأنكم ما نزل به من كسر رباعيته وفتح وجهه وقتل عمه وغيره غم ما نزل بكم من قتل الأعز ومن الانضمام في سالك العصاة اطلب الغنمة ثم الحرمان عنها وأما الاحتمال الثاني ففيه وجهان أحدهما أن يكون هناك غمان الأول ما أصابهم عند الفشل والتنازع والثاني ما حصل عند الهزيمة أو الأول غم فوت الغنائم والثاني أن أسفيا وخالد بن الوليد

عمر بن الحارث أن موسى بن جبير حدثه أن عبد الله بن عبد الرحمن بن الحباب الانصاري حدثه أن عبد الله بن أنيس حدثه أنه تناكر هو وعمر يوما الصدقة فقال ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر غلول الصدقة من غل منها بعيرا أو شاة فانه يحمله يوم القيامة قال عبد الله بن أنيس بلى حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا أبي قال ثنا يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادة مصدقا فقال يا سعد أن تجيء يوم القيامة ببعير تحمله له رغاء قال لا آخذه ولا أجيء به فأعفاه حدثنا أحمد بن المغيرة الحمصي أبو حميد قال ثنا الربيع بن روح قال ثنا ابن عياش قال ثنا عبد الله بن عمر ابن حفص عن نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه استعمل سعد ابن عبادة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد أن تجيء يوم القيامة تحمل علي عنقك بعير له رغاء فقال سعد فإن فعلت يا رسول الله أن ذلك لكائن قال نعم قال سعد قد علمت يا رسول الله أن أسأل فأعطيني فأعفاني فأعفاه حدثنا أبو كريب قال ثنا زيد بن حبان قال ثنا عبد الرحمن بن الحارث قال ثنا جدى عبيد بن أبي عبيد وكان أول مولود بالمدينة قال استعملت على صدقة دوس فجاءني أبوهريرة في اليوم الذي خرجت فيه فسلم فخرجت اليه فسلمت عليه فقال كيف أنت والبعير كيف أنت والبقرة كيف أنت والغنم ثم قال سمعت حبي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أخذ بعيرا بغير حقه جاء به يوم القيامة له رغاء ومن أخذ بقرة بغير حقه جاء به يوم القيامة لها خوار ومن أخذ شاة بغير حقه جاء به يوم القيامة على عنقه لها نعا فابالك والبقرة فانها أحد قر وناوأشد أطلافا حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا محمد بن عبد الرحمن بن الحارث عن جده عبيد بن أبي عبيد قال استعملت على صدقة دوس فلما قضيت العمل قدمت فجاءني أبوهريرة فسلم علي فقال أخبرني كيف أنت والابل ثم ذكر نحوه حديثه عن زيد لأنه قال جاء به يوم القيامة على عنقه له رغاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما كان لبي أن يغفل ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة قال قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا غنم مغنما بعث مناديا ألا لا يغفل رجل مخيط فادونه ألا لا يغفل رجل يعرف أفياءه على ظهره يوم القيامة له رغاء ألا لا يغفل رجل فرس فإني به على ظهره يوم القيامة له جحمة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) يعني بذلك جل ثناؤه ثم توفى كل نفس ثم يعطى كل نفس جزاء ما كسبت بكسبها وإياها غير منقوص مما استحقته واستوجبه من ذلك وهم لا يظلمون يقول لا يفعل بهم إلا الذي ينبغي أن يفعل بهم من غير أن يعتدى عليهم فينقصوا عما استحقوه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ثم يجزي بكسبه غير مظلوم ولا معتدى عليه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله وماواه جهنم وبئس المصير) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك أفمن اتبع رضوان الله في ترك العلل كمن باء بسخط من الله بفعله ما غل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن مطرف عن النخاع في قوله أفمن اتبع رضوان الله قال من لم يغل كمن باء بسخط من الله كمن غل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان بن عيينة عن مطرف بن طريف عن الضحاك قوله

اطلعا على المؤمنين فملاو عليهم وقتلوا منهم جمعا عظيما أو الأول وهذا الثاني خوفهم من رجوع المشركين واستئصال المسلمين أو الأول ما أصابهم في أنفسهم وأموالهم والثاني غم الارباح بقول الرسول صلى الله عليه وسلم أو الأول خوف عقاب المعصية

والثالث غم التوبة فانها لا تتم الا بالعود الى المحاربة واذا أمر بالمعاودة بعد القلة والذلة فان فعل غلب على ظنه القتل وان لم يفعل خاف الكفر وعقوبة الآخرة وثانيهما ان يراد بغم مع غم مواصلة الغموم وتتابعها وكثرتها (١٠٧) فيشمل جميع الغموم المعدودة وما يتخبط في

سلوكها ثم اللام في قوله (الكيلا تحزنوا) يحتمل أن يتعلق بقوله ولقد عفا عنكم لان في عفوہ تعالى ما يزيل كل هم وحزن واما أن يتعلق بقوله فانابكم فيكون المعنى على قول الزجاج انه عاقبهم بغم الهزيمة ليمر نواعي تجزع الغموم واحتمال الشدة فلا يحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع ولا على مصيب من المضار وليصير ذلك زاجر لهم عن الاقدام على المعصية والاشتغال بما يخالف أمر الله وعلى قول الحسن جعلكم مغموين يوم أحد في مقابلة ما جعلهم مغموين يوم بدر لكيلا تحزنوا بادبار الدنيا ومصائبها ولا تفرحوا باقبالها وعوائدها قاتل الاشاعة معنى اثابة الغم من الله تعالى خلق الغم فيهم ولا يقبح منه شيء وأما المعتزلة فانهم يقولون الغم فعل العبد لكنه أسند اليه تعالى لانه طبع العباد طبعاً يغتمون بالمصائب وهم لا يحمدون على ذلك ولا يبنون وان سلم أنه يخلق الله فلرعاية المصالح وليس الغرض تسلط الكفار على المسلمين فان ذلك كفر ومعصية ولكن الغرض أن لا يبق في قلوب المؤمنين اشتغال بغير الله ولا يحزنوا بالادبار ولا يفرحوا بالاقبال وان جعل الاثابة مسنداً الى الرسول فانما فعل ذلك ليسلهم وينفس عنهم ثلثا يحزنوا على ما فاتهم من نصر الله ولا على ما أصابهم من غلبة العدو وان جعلت الباء عنى مع فالغنى كافي قول الزجاج أرا المراد انكم قلتم لو بقينا

أفمن اتبع رضوان الله قال من أدى الخمس كن بآء بسخط من الله فاستوجب بسخط من الله وقال آخرون في ذلك بما حدثني به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق أفمن اتبع رضوان الله على ما أحب الناس وسخطوا كن بآء بسخط من الله لرضا الناس وسخطهم يقول أفمن كان على طاعتي فتوابه الجنة ورضوان من ربه كن بآء بسخط من الله فاستوجب غضبه وكان مأواه جهنم وبئس المصير أسوأ المثلان أى فاعرفوا وأولى التأويلين تأويل الآية عندى قول النخعي بن مزاحم لان ذلك عقيب وعيد الله على الغلول ونهيه عباده عنه ثم قال لهم بعد نهيه عن ذلك ووعيدہ أسوأ المطيع لله فيما أمره ونهاه والعاصي له في ذلك أى انهما لا يستويان ولا تستوى حالتاهما عنده لأن من أطاع الله فيما أمره ونهاه الجنة ولمن عصاه فيما أمره ونهاه النار فعنى قوله أفمن اتبع رضوان الله كن بآء بسخط من الله اذا أفمن ترك الغلول وماتناه الله عنه من معاصيه وعمل بطاعة الله في تركه ذلك وفي غيره مما أمره به ونهاه من فرائضه متبعاً في كل ذلك رضا الله ومجتنباً بسخطه كن بآء بسخط من الله يعنى كن انصرف متحملاً بسخط الله وغضبه فاستحق بذلك سكرته جهنم يقول ليس أسوأ وأما قوله وبئس المصير فانه يعنى وبئس المصير الذى يصير اليه ويؤب اليه من بآء بسخط من الله جهنم القول في تأويل قوله جل ثناؤه (هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون) يعنى تعالى ذكره بذلك أن من اتبع رضوان الله ومن بآء بسخط من الله مختلفوا المنازل عند الله فلن اتبع رضوان الله الكرامة والثواب الجزيل ولمن بآء بسخط من الله المهانة والعقاب الاليم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون أى لكل درجات مما عملوا في الجنة والنار ان الله لا يخفى عليه أهل طاعته من أهل معصيته حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس هم درجات عند الله يقول بأعمالهم وقال آخرون معنى ذلك لهم درجات عند الله يعنى لمن اتبع رضوان الله منازل عند الله كرامة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجیح عن مجاهد في قوله هم درجات عند الله قال هى كقوله لهم درجات عند الله حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى هم درجات عند الله يقول لهم درجات عند الله وقيل قوله هم درجات كقول القائل هم طبقات كما قال ابن هرمه

أإن حم المنون يكون قوم * لرب الدهر أمد درج السيلول

وأما قوله والله بصير بما يعملون فانه يعنى والله ذو علم بما يعمل أهل طاعته ومعصيته لا يخفى عليه من أعمالهم شيء يخصى على الفريقين جميعاً أعمالهم حتى توفى كل نفس منهم جزاء بما كسبت من خير وشر كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله بصير بما يعملون يقول ان الله لا يخفى عليه أهل طاعته من أهل معصيته القول في تأويل قوله (لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) يعنى بذلك لقد تفضل الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولاً حين أرسل فيهم رسولاً من أنفسهم نبياً من أهل لسانهم ولم يجعله من غير أهل لسانهم فلا يفقهوا عنه ما يقول يتلو عليهم آياته يقول بقرأ عليهم أى كتابه وتنزيله ويزكيهم يعنى يطهرهم من دنوبهم باتباعهم

في هذا المكان وامتلنا وقنعنا في غم فوات الغنيمة فاعلموا انكم لما خالفتم أمر الرسول وطلبتم الغنيمة وقعتم في غم آخر كل واحد منها أعظم من ذلك فيصير هذا مانعاً لهم من أن يحزنوا على فوات الغنيمة في وقعة أخرى ثم كابرهم على تلك المعصية براحدرى زجرهم براجر آخرى فقال

(والله خير بما تعملون) عالم بجميع أعمالكم وقصودكم وودائعكم فيجازيكم بحسب ذلك ثم أخبر أن الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فربما كان أحدهما الخازمون بحقيقة (١٠٨) هذا الدين وأن هذه الواقعة لا تؤدي إلى الاستئصال لخبايا الصادق أن هذا الدين

سيظهر على سائر الأديان فخاطب الجماعة بقوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا) وأراد هؤلاء بقوله (يعني طائفة منكم) والأمنة مصدر كالأمن ومثله من المصادر العظيمة والنعاس والنوم وانتصاب أمنة على أنها حال متقدمة من نعاسا مثل رأيت راكبا رجلا أو مفعوله له عني نعست أمنة أو على أنه حال من الخطاطين يعني ذوي أمنة أو على أنه جمع آمن بكثرة أو على أنه مفعول أنزل ونعاسا بيل منه قال أبو طلحة غسانا النعاس ونحن في مصافنا فكان السيف يسقط من يدها فمأخذه ثم يسقط فمأخذه وما أحد إلا يعمل تحت حقيقته وعن الزبير كنت مع الرسول صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف فأرسل الله علينا النوم والله اني لأسمع قول معتب بن قشير والنعاس يغشائي يقول لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا وعن ابن مسعود النعاس في القتال أمنة والنعاس في الصلاة من الشيطان وذلك أنه في القتال لا يكون إلا من غاية التوق باله والفرار عن الدنيا ولا يكون في الصلاة إلا من غاية البعد عن الله وكان في ذلك النعاس فوائدها أن شموله للمؤمنين كلهم لافي الوقت المعتاد بمجرة ظاهرة جديدة له صلى الله عليه وسلم ووجبة لزيادة وثوقهم بأن الله ينجيهم وعدوهم فيزيد جسدتهم واجتهادهم في الجهاد ومنها أن الارق والسهر يوجبان الفتور والكلال والنعاس يجدد القوة والنشاط ومنها شغلهم عن مشاهدة قتل الاعزة والأحبة

أياه وطاعتهم له فيما أمرهم ونهاهم ويعلمهم الكتاب والحكمة يعني ويعلمهم كتاب الله الذي أنزل عليه وسين لهم تأويله ومعانيه والحكمة يعني بالحكمة السنية التي سنّها الله جل ثناؤه للمؤمنين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما نهى لهم وان كانوا من قبل لني ضلال مبين يعني ان كانوا من قبل أن ينزل الله عليهم بارساله رسوله الذي هذمه صفته لني ضلال مبين يقول في جهالة جهلاء وفي حيرة عن الهدى عما لا يعرفون حقا ولا يطلون باطلا وقد ينشأ أصل الضلالة فيما منى وأنه الأخذ على غير هدى بما أغنى عن عادته في هذا الموضع والمبين الذي بين لمن تأمله بعقله وتدبره يفهم أنه على غير استقامة ولا هدى ويخو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تدمن الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم من الله عليهم من غير دعوة ولا رغبة من هذه الامة جعله الله رحمة لهم ليخرجهم من الظلمات إلى النور ويهديهم إلى الصراط مستقيما قوله ويعلمهم الكتاب والحكمة بالحكمة السنية وان كانوا من قبل لني ضلال مبين ليس والله كما تقول أهل حروراء مخنة غالبية من أخطأها أهرق دمه ولكن الله بعث نبيه صلى الله عليه وسلم إلى قوم لا يعلمون فيعلمهم والى قوم لا أدب لهم فأدبهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال لقد من الله على المؤمنين إلى قوله لني ضلال مبين أي لقد من الله عليهم كما يأهل الايمان اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم فيما أخذتم وفيما علمهم ويعلمهم الخير والشر لتعرفوا الخير فعملوا به والشر فتركتوه ويخبركم برضاء عنكم اذا أطعتموه ولست كنتم وامن طاعته وتجنبوا ما سخط منكم من معصيته فتخلصوا بذلك من نعمته وتذكروا بذلك ثوابه من جنته وان كنتم من قبل لني ضلال مبين أي في عما من الجاهلية لا تعرفون حسنة ولا تستغيثون من سيئة صم عن الحق عني عن الهدى القول في تأويل قوله جل ثناؤه (اولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم ان الله على كل شيء قدير) يعني تعالى ذكره بذلك أوحين أصابتكم أهيأ المؤمنين مصيبة وهي القتل الذي قتلوا منهم يوم أحد والجرى الذين جرحوا منهم بأحد وكان المشركون قتلوا منهم يومئذ سبعين نفرا قد أصبتم مثليها يقول قد أصبتم أنتم أيها المؤمنون من المشركين مثلي هذه المصيبة التي أصابواهم منكم وهي المصيبة التي أصابها المسلمون من المشركين بدر وذلك أنهم قتلوا منهم سبعين وأسر وسبعين قلتم أنى هذا يعني قلتم لما أصابتكم مصيبتكم بأحد أنى هذا من أي وجه هذا ومن أين أصابنا هذا الذي أصابنا ونحن مسلمون وهم مشركون وفيما نبأني الله صلى الله عليه وسلم بآية الوحي من السماء وعدونا أهل كفر بالله وشركاء قل يا محمد للمؤمنين بل من أصحابك هو من عند أنفسكم يقول قل لهم أصابكم هذا الذي أصابكم من عند أنفسكم بخلافكم أمرى وترككم طاعتي لامن عند غيركم ولامن قبل أحدسوا كم ان الله على كل شيء قدير يقول ان الله على جميع ما أراد يخلق من عفو وعقوبة وتفضل وانتقام قدير يعني ذو قدرة ثم اخذت أهل التأويل في تأويل قوله قل هو من عند أنفسكم بعد اجماع جميعهم على أن تأويل سائر الآيات على ما قلنا في ذلك من التأويل فقال بعضهم تأويل ذلك قل هو من عند أنفسكم بخلافكم على نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا شار عليكم بترك الخروج إلى العدوكم والاصحار لهم حتى يدخلوا عليكم مذيقكم ويصيروا بين أطامكم فأبتم ذلك عليه وقلتم اخرج بنا إليهم حتى نضجر لهم فنقتلهم خارج المدينة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد

عن مشاهدة قتل الاعزة والأحبة ومنها أن الاعداء كانوا حراسا من الكين في قتلهم فبقاؤهم سالمين في تلك المعركة وهم في النوم من أدل الدلائل على أن حفظ الله وكلاءه معهم ومن الناس من زعم أن ذكر النعاس ههنا كناية عن غاية الامن وهذا صرف اللفظ

عن ظاهره من يجر ضرورة مع أنه فيه إبطال الفوائد والحكم المذكورة
مقصودة بالذات والنعماس مقصود بالعرض ولا نهام متبوع وأنه تابع (١٠٩) ومن قرأ بالياء فللعود إلى النعماس وينصره كونه أقرب

[illegible]

مصدر وغير الحق تأكيدي لظنون كقولك هذا القول غير ما نقول وطن الحاخامية كقولك حاتم الجودود ورجل صدق مما أضيف للإبسة أي
الظن المختص بالملة الحاخامية وهي زمان الفترة قبل الاسلام (١) عبارة الكشاف ففهم في التثاكي والتثاوي وهي واضحة ٥١

أوأر يظن أهل الجاهلية وهم أهل الشرك الجاهلون بالله فالجاهلية مصدر كالعالية والقادرة قيل إن ذلك الظن هو أنهم كانوا يشكرون الإله العالم بكل المعلومات القادرة على كل المقدورات (١١٠) ويشكرون النبوة والمعاد فلا جرم ما وثقوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله

يقويهم وينصرهم وقيل الظن هو أنهم كانوا يقولون لو كان محمد حقاً لم يسلط الله الكفار عليه وهذا ظن فاسد أما عند أهل السنة فلا يظن تعالى فاعل لما يشاء ولا اعتراض لأحد عليه وإذا شرف المولى عبده بخلعه لم يجب أن يشرفه بأخرى وأما عند من يعتبر المصالح في أفعاله وأحكامه فلا يبعد أن يكون في الخلقة بين الكافر والمسلم وغير ذلك من المصائب حكم خفية ولو كان كونه المؤمن محققاً بوجوبه وال مصائب عند اضطراب الناس إلى معرفة الحق وكان بين التكليف واستحقاق الثواب والعقاب وإنما يعرف كون الإنسان محققاً باللائل والبيانات ولا يجوز الاستدلال بالدولة والشوكة ووفرة القوة والمال والجاه على حقيقة صاحبها والله أعلم (يقولون هل لنا من الأمر من شيء) حكاية شبهة تمسك بها أهل النفاق فاستفهموا عنها على سبيل الانتكار وإنما يحتمل وجوهاً أحدها هل لنا من التدبير من شيء يعنون رأى عبد الله بن أبي وائل النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل قوله حين أمره أن يسكن في المدينة ولا يخرج منها ونظيره ما حكى عنه لو أطاعونا ماقتلوا وثانها من عادة العرب أنه إذا كانت الدولة لأحد قالوا له الأمر وإذا كانت لعدوه قالوا عليه الأمر أي هل لنا من الأمر الذي كان يعدنا به محمد وهو النصر والقدرة شيء وثالثها أن نطمع أن يكون لنا الغلبة على هؤلاء والغرض منه تغيير المسلمين على التدبير في الجهاد

وأمرى ونسيتهم معصيتكم وخلافكم ما أمركم به نبيكم صلى الله عليه وسلم إنكم أحللتهم ذلك بأنفسكم إن الله على كل شيء قدير أي إن الله على كل ما أراد بعباديه من نعمة أو عقوبة قدرته عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الخياط يقول في قوله أولاً أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها الآية يعني بذلك أنكم أصبتم من المشركين يوم بدر مثلي ما أصابوا منكم يوم أحد وقال بعضهم بل تأويل ذلك قل هو من عند أنفسكم بأسارتكم المشركين يوم بدر وأخذكم منهم الفداء وترككم قتلهم ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن أشعث بن سوار عن ابن سيرين عن عبيدة قال أسر المسلمون من المشركين سبعين وقتلوا سبعين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختاروا أن تأخذوا منهم الفداء فتعقوباه على عدوكم وإن قبلتموه قتل منكم سبعون أو قتلواهم فقالوا بل أخذنا الفدية منهم ويقتل من أسبغون قال فأخذوا الفدية منهم وقتلوا منهم سبعين قال عبيدة وطلبوا الخيرتين كاتهما حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علي قال ثنا ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة أنه قال في أسارى بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئتم قتلتموهم وإن شئتم فاديتوهم واستشهد منكم بعدتهم قالوا بل أخذنا الفداء فاستمتع به ويستشهد منا بعدتهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا اسمعيل عن ابن عون عن محمد عن عبيدة السلماني * وحدثني حجاج عن جرير عن محمد عن عبيدة السلماني عن علي قال جاء جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا محمد إن الله قد ذكره ما صنع قومك في أخذهم الأسارى وقد أمرنا أن نخبرهم بين أمرين أن يقدموا فقتلهم أو أعانهم وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فذكر ذلك لهم فقالوا يا رسول الله عاشرنا وأخواننا لا بل نأخذ فداءهم ففقه قوتى به على قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم فليس في ذلك ما نكره قال فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلاً عدة أسارى أهل بدر في القول في تأويل قوله (وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبأن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) يعني تعالى ذكره بذلك والذي أصابكم يوم التقى الجمعان وهو يوم أحد حين التقى جمع المسلمين والمشركين ويعني بالذي أصابهم ما نال من القتل من قتل منهم ومن الجراح من جرح منهم فبأن الله يقول فهو بأذن الله كان يعني بقضائه وقدره فيكم وأجاب ما بالفاء لأن ما حرق جراحاً وقد بينت نظير ذلك فيما مضى قبل وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا يعني وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا أصابكم ما أصابكم يوم التقى الجمعان أحد ليميز أهل الإيمان بالله ورسوله المؤمنين منكم من المنافقين فيعرفونهم لا يخفى عليهم أمر الفريقين وقد بينا تأويل قوله وليعلم المؤمنين فيما مضى وما وجه ذلك بما أغنى عن إعادة في هذا الموضع وبخوما قلنا في ذلك قال ابن اسحق حدثنا ابن جهم قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبأن الله وليعلم المؤمنين أي ما أصابكم حين التقيتم أتم وعدوكم فبأن ذلك كان ذلك حين فعلتم ما فعلتم بعد أن جاءكم نصرى وصدقتم وعدى ليميز بين المنافقين والمؤمنين وليعلم الذين نافقوا منكم أي ليظهروا ما فيهم في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وقيل لهم تعالوا فأتوا في سبيل الله أو ادفعوا هؤلاء ألقوا قتالاً لاتبعناكم هم الكفرة يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون) يعني تعالى ذكره بذلك عبد الله بن أبي ابن سلول المنافق وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه حين سار نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين بأحد

فأمره الله تعالى أن يجيب عنها بقوله (قل إن الأمر كله لله) والحوادث بأسرها مستندة إلى قضائه وقدره فإذا كان قدواً والخروج إلى الكفار واختصاص جمع من الصحابة بالشهادة فلا مفر من ذلك وإذا أراد إغلاء كلمة الإسلام وإظهار هذه الدين

لقتالهم

على الأديان وقع الاحتمال (يخفون في أنفسهم) في ضمايرهم وفيما بينهم (ملا يدون لك) وذلك الخفى قولهم (لو كان لنا من الامر شئ ما فلتنا ههنا) أى لو كان هذا الدين حقا لسلط الله الكفار على من يذب عنه ولما قتل (١١١) من المسلمين من قتل في هذه المعركة فأمر الله

تعالى نبيه أن يحيمهم بقوله (قل لو

كنتم في سبوتكم لبر الذين كتب

عنهم القتال الى مضاجعهم) وهى

مصارعهم التى قتلا لاتبعنا كم غير

ما كتب الله فى اللوح لم يكن من

وجوده فلو قعدتم فى بيوتكم

لخرج منكم من كتب الله عليهم

أن يقتلوا فى المصارع المعلومه حتى

يوجد ما علم الله وجوده وقيل معناه

لو تخلفتم أيها المنافقون عن الجهاد

لخرج المؤمنون الذين كتب الله عليهم

قتال الكفار الى مصارعهم ولم

يتأفوا عن هذه الطاعة بسبب

تخلفكم على أن البر وزالى هذه

المصارع لا تخلو عن الفسوق وذلك

قوله (وليتلى الله ما فى صدوركم

والمصم ما فى قلوبكم) خص

الانبياء بما فى الصدور والمخلص

بما فى القلوب اما لاختلاف العبارة

واما لأن الانبياء يحملون القلب الذى

فى الصدور والمخلص مودده الهممات

والعقائد التى فى القلب واعلم أن

نسق هذه الآية أنسق ونظمه

بحسب آمانته ففقوله وطائفة متدا

وأهمتهم صفته ويطنون خبره

ويحتمل أن يكون خبره محذوفا

أى وثمة أو ومنهم طائفة أهمتهم

ويظنون صفة أخرى أحوال معنى

أهمتهم أنفسهم طائفتين أو استئناف

على وجه البيان للجملة قبلها

ويقولون بدل من يظنون أو يمان له

واغاص وقوع القول الذى قبله

انشاء بدل من الاخبار بالنظر لأن

سؤالهم كان صادرا عن النظر

ويخفون حال من يقولون وقل أن

الامر كله لله اعترض بين الحال

وذى الحال فنقرأ كله بالرفع فلانه

متبدأ بالله خبره والجملة خبران

ومن قرأ بالنصب فليكونه تأكيذا

لقتالهم فقال لهم المسلمون تعالىوا قاتلوا المشركين معنا وأدفعوا بشركهم سوادنا فقالوا لولم
أنكم تقاتلون لسرنا معكم الهمم ولكنا معكم عليهم ولكن لا نرى أنه يكون بينكم وبين القوم قتال
فأدوا من نفاق أنفسهم ما كانوا يكتُمونه وأبدوا بالسنتهم بقولهم لو نعلم قتالا لاتبعنا كم غير
ما كانوا يكتُمونه ويخفونه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل الايمان به كما حدثنا
ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى
ابن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من
علمائنا كلهم قد حدث قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى حين خرج الى أحدى
ألف رجل من أصحابه حتى اذا كانوا بالشوط بين أحد والمدينة انخرل عنهم عبد الله بن أبى ابن
ساول بثلاث الناس فقال أطاعهم فخرج وعصاى والله ما ندرى علام نقل أنفسنا ههنا أيها
الناس فرجع عن اتبعه من الناس من قومه من أهل النفاق وأهل الرب واتبعهم عبد الله بن
عمرو بن حرام أخو بنى سلمة يقول يا قوم أذكركم الله أن تخذلوا نبيكم وقومكم عند ما حضرم من
عدوهم فقالوا لولم أنكم تقاتلون ما أسلما كم ولكن لا نرى أن يكون قتال فلما استعصوا عليه
وأبوا إلا الانصراف عنهم قال أبعدكم الله أعداء الله فسمي الله عنكم ومضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وقيل لهم تعالىوا قاتلوا فى سبيل
الله أو أدفعوا يعنى عبد الله بن أبى ابن ساول وأصحابه الذين رجعوا عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين سار الى عدوهم من المشركين بأحد وقوله لو نعلم قتالا لاتبعنا كم يقول لو نعلم أنكم
تقاتلون لسرنا معكم ولدفعنا عنكم ولكن لا نطمن أن يكون قتال فظهر منهم ما كانوا يخفون فى
أنفسهم يقول الله عز وجل هم للكفر يومئذ أقرب منهم للايمان وليس فى قلوبهم والله أعلم بما
يكتمون أى يخفون حدثنا محمد بن أحمد قال ثنا أسباط عن السدى خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم يعنى يوم أحدى ألف رجل وقد وعدهم الفتح ان صبروا فلما خرجوا رجع
عبد الله بن أبى ابن ساول فى ثلثمائة فتبعهم أبو جابر السلمي يدعوهم (١) فلما غلبوه وقالوا له
ما نعلم قتالا ولئن أطعنا لترجع معنا قال فذكر الله أصحاب عبد الله بن أبى ابن ساول وقول
عبد الله بن أبى جابر بن عبد الله الانصارى حين دعاهم فقالوا ما نعلم قتالا ولئن أطعتمونا لترجع معنا
فقال الذين قالوا الاخوانهم وقد عدوا لو أطاعونا ما قتلوا قاتل فادروا عن أنفسكم الموت حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال عكرمة قالوا لولم قتالا لاتبعنا كم
قال نزلت فى عبد الله بن أبى ابن ساول قال ابن جريج وأخبرنى عبد الله بن كثير عن مجاهد لولم
قتالا قال لو نعلم أنا واحدون معكم قتالا لو نعلم مكان قتال لاتبعنا كم واختلفوا فى تأويل
قوله أو أدفعوا فقال بعضهم معناه أو كثروا فانكم اذا كنتم دفعتم القوم ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن أحمد قال ثنا أسباط عن السدى أو أدفعوا يقول أو كثروا حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج أو أدفعوا قال بكثرتكم العدو وان
لم يكن قتال وقال سخر من معنى ذلك أو رابطوا ان لم تقاتلوا ذكر من قال ذلك حدثنا

(١) قوله لما غلبوه الخ شرط وجوابه قال والمقول محذوف ولعل أصله قال أبعدكم الله الخ
كأذكره فى السابق باختصاره لذلك كتبه مصححه

للامر والله خبران كما لو قلت ان الامر أجمع لله وقوله يقولون استئناف وقوله وليبتلى تقدم ذكره فى الوقوف وأما نظمه فانه لما أخبر عن هذه
الطائفة بأنهم يظنون ظن الجاهلية فسر ذلك الظن بأنهم يقولون هل لنا من الامر من شئ لأن هذا القول لا يصدر الا عن كان ظاننا بل شاكا

في حقيقة هذا الدين وفي المبدأ والمعاد وفي القضاء والقدر فأزال ذلك الظن بقوله قل إن الأمر كله لله يسده الامانة والاحياء والفقر والإغناء والسراء والضراء ثم لما كان سؤالهم ذلك مظنة أن يكون (١١٣) سؤال المؤمنين المسترشدين لا المعاندين المنكرين أراد أن يكشف عن

حالهم وبين مقالهم كيلا يعتريه المؤمنون فقال (يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك) أي ذلك القول أعما صدر عنهم في هذا الحالة فكان لسائل أن يسأل ما الذي يخفونه في أنفسهم فقيل (يقولون لو كان لنا من الامر شيء ماقتلناهما) وقدم تفسيره ويحتمل أن يراد لو كان لنا رأي مطاع لم نخرج من المدينة فلم نقتل ههنا فكون كالطعن في قوله قل إن الأمر كله لله قال في التفسير الكبير هذا بعينه هو المناظرة الدائرة بين السني والمعتزلي فذلك يقول الطاعة والعصيان والكفر والاعيان من الله وهذا يقول الانسان مختار مستقل ان شاء آمن وان شاء كفر فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيب عن هذا الاعتقاد بأن ما قضى الله فهو كائن والحذر لا يرد القدر والتدبير لا يبطل التقدير وان شئت المصالح ففائدة الاستسلام وهو أن يتميز الموافق عن المناق كما في المثل لا تكرر هو الفسق فانها حصاد المنافقين وتطهير القلوب عن وساوس الشبهات وتبعات المعاصي والسيئات ثم قال (والله عليم بذات الصدور) صاحبها وهي الأسرار والضمائر ليعلم أن استسلامه ليس لانه يخشى عليه شيء وانما ذلك لمحض الالهية أو للاستصلاح قوله عز من قائل (ان الذين تولوا منكم يوم النقي الجعان) يعني يوم أحد وذكر محمد بن اسحق أن ثلث الناس كانوا محررين وثلثهم انهم زموا وثلثهم بنوا ومن المنهزمين من ورد المدينة وكان أولهم سعد بن عثمان أخببر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل

اسماعيل بن حفص الآملي وعلي بن سهل الرملي قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا عتبة بن ضمرة قال سمعت أبا عاون الأنصاري في قوله قاتلوا في سبيل الله أوادعوا قال رابطوا وأما قوله والله أعلم بما يكتمون فإنه يعني به والله أعلم من هؤلاء المنافقين الذين يقولون للمؤمنين لو نعلم قتلنا لا تبعناكم عما نغمرون في أنفسهم للمؤمنين ويكتمونه فيسترونه من العداوة والشئان وأنهم لو علموا قتالنا ما تبعوهم ولأدافعوا عنهم وهو تعالى ذكره محيط بما في قلوبهم من ذلك مطلع عليه ومحصيه عليهم حتى يهتك أستارهم في عاجل الدنيا فيفضحهم به ويصدهم به الدرك الأسفل من النار في الآخرة ١٠ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (الذين قالوا لالاخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) يعني تعالى ذكره بذلك وليعلم الله الذين نافقوا الذين قالوا لالاخوانهم وقعدوا فوضع الذين نصب على الابدال من الذين نافقوا وقديروزان يكون رفعا على الترجمة عما في قوله يكتمون من ذكر الذين نافقوا فعني الآية وليعلم الله الذين قالوا لالاخوانهم الذين أصيبوا مع المسلمين في حربهم المشركين بأحد يوم أحد فقتلوا هناك من عشارهم وقومهم وقعدوا يعني وقعد هؤلاء المنافقون القائلون ما قالوا انما أخبر الله عز وجل عنهم من قبلهم عن الجهاد مع اخوانهم وعشارهم في سبيل الله لو أطاعونا يعني لو أطاعنا من قتل أحد من اخواننا وعشارنا ما قتلوا يعني ما قتلوا هناك قال الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء القائلين هذه المقالة من المنافقين فادرؤا يعني فادفعوا من قول القائل درأت عن فلان القتل يعني دفعت عنه أدرؤه درأ ومنه قول الشاعر

تقول وقد درأت لها وضيئي أهذا دينه أديني

يقول تعالى ذكره قل لهم فادفعوا ان كنتم أيها المنافقون صادقين في قيلكم لو أطاعنا اخواننا في ترك الجهاد في سبيل الله مع محمد صلى الله عليه وسلم وقتالهم بأسيافنا ومن معه من قريش ما قتلوا هناك بالسيف ولكانوا أحياء بقعودهم معكم وتخلفهم عن محمد صلى الله عليه وسلم وشهود جهاد أعداء الله معه الموت فانكم قد قعدتم عن حربهم وقد تخلفتم عن جهادهم وأنتم لا محالة ميتون كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق الذين قالوا لالاخوانهم الذين أصيبوا معكم من عشارهم وقومهم لو أطاعونا ما قتلوا الآية أي انه لا بد من الموت فان استطعتم أن تدفعوه عن أنفسكم فافعلوا وذلك أنهم انما نافقوا وتركوا الجهاد في سبيل الله حرصا على البقاء في الدنيا وفرارا من الموت ذكر من قال الذين قالوا لالاخوانهم هذا القول هم الذين قال الله فيهم وليعلم الذين نافقوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين قالوا لالاخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا الآية ذكر لنا أنها نزلت في عدو الله عبد الله بن أبي حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال هم عبد الله بن أبي وأصحابه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال هو عبد الله بن أبي الذي قعد وقال لالاخوانه الذين خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد لو أطاعونا ما قتلوا الآية قال ابن جريج عن مجاهد قال قال جابر بن عبد الله هو عبد الله بن أبي ابن ساول حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله الذين قالوا لالاخوانهم وقعدوا الآية قال نزلت في عدو الله عبد الله بن أبي ١١ القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله) يعني تعالى ذكره ولا تحسبن ولا تظنين كما حدثنا ابن حميد قال

ثم بعده رجال ودخلوا على نسائهم وجعل النساء يقلن أعن رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرون ولكن يحثن التراب في وجوههم ويقفن هالك المغزل اغزل وقال بعض الرواة ان المسلمين لم يعدوا الجبل الذي تدل عليه الاخبار في الجبله

انهزم هو مع رجلين من الانصار
يقال لهما سعد وعقبة انهزموا حتى
بلغوا موضعا بعدا ثم رجعا بعد
ثلاثة ايام فقال لهم النبي صلى الله
عليه وسلم لقد ذهبت فيها عريضة
وأما الذين ثبتوا مع الرسول صلى
الله عليه وسلم فكانوا اربعة عشر
رجلا سبعة من المهاجرين أبو بكر
وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد
ابن أبي وقاص وطلحة بن عبيد الله
وأبو عبيدة بن الجراح والزبير بن
العوام وسبعة من الانصار الحباب
ابن المنذر وأبوجانة وعاصم بن
ثابت والحريث بن الصمة وسهل بن
حنيف وأسيد بن حضير وسعد بن
معاذ وذكر أن ثمانية من هؤلاء
كانوا اياهم يوم مشد على الموت ثلاثة
من المهاجرين علي وطلحة والزبير
وخمسة من الانصار أبوجانة
والحريث بن الصمة وحباب بن
المنذر وعاصم بن ثابت وسهل بن
حنيف ثم يقتل منهم أحد وروى
ابن عينة أنه أصيب بين يدي
سول الله صلى الله عليه وسلم نحو من
ثلاثين كلهم ينجى ويحجوا بين يديه
ويقول وجهي لوجهك الفداء
وعليك السلام غير مودع (اعما
استرلهم الشيطان) تقول زالت
يافلان تزل زليلا اذال في طين أو
منطق والاسم ازلة واسترله غيره
كأنه طلب منه الزلة ودعاه اليه والباء
في (بعض ما كسبوا) للاستعانة
مثلها في كتبت بالقلم والمعنى أنه
كان قد صدر عنهم جنائيات فبواسطة
تلك الحنانات قدر الشيطان على
ستر لانهم في التولي وعلى هذا التقدير
ففيه وجوه قال الزجاج انهم

(١٥ - ابن جرير - رابع) لم يتولوا على جهة المعاندة ولا على جهة الفرار
 ذكرهم الشيطان ذنوباً كانت لهم فكرهوا لقاء الله الاعلى حال برضونهما والابعد الاخلاص في التوبة فبقوا

ذکرهم الشیطان ذنوبا كانت لهم فکر هو القاء الله

فيه وقيل انهم لما اذنبوا بسبب مفارقة المركز وقعهم الشيطان بشؤم تلك المعصية في الهزيمة وقيل كانت لهم ذنوب قد تقدمت فبشؤمها قدر الشيطان على دعائهم الى التولي لان الذنب (١١٤) يجري الى الذنب كما أن الطاعة تجر الى الطاعة وتكون لطفا فيها وانما قال ببعض

ما كسبوا لأن الكسب قديلون خيرا كقوله لهما ما كسبت أولان جميع الذنوب لا يؤاخذ بها الله تعالى كقوله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقال الحسن استرلهم يقبل ما زين لهم من الهزيمة ويحتمل أن تكون الباء بمعنى في أى السبب في قولهم أنهم كانوا أطاعوا الشيطان في بعض الاعمال إما قبل هذه الغزوة وإما فيها كالفشل والتنازع والتحول عن المركز وطلب الغنمة فافترقوا دنويا فلذلك منعهم التأييد وتقوية القلوب حتى تولوا وعلى هذا التقدير لا يكون الفعل المسند الى استرلال الشيطان فيه هو التولي وانما يكون أفعالا أخر إما في هذه الغزوة أو قبلها (ولقد عفا الله عنهم) فيه بيان أنهم ما كفروا وما تركوا دينهم لان العفو عن الكفر لا يجوز بقي البحث في أنه أى ذنب هو والظاهر أنه التولي لان التوبى وقع عليه والآية سميت لاحله ثم انه من الصغائر ومن الكبائر قالت المعتزلة كلاهما محتمل لكنه ان كان من الصغائر فلا حاجة الى اضممار التوبة وان كان من الكبائر فلا بد من اضمار توبتهم وان كانت غير مذكورة في الآية قال القاضي الاقرب انه من الصغائر لانه لا يكاد يقال في الكبائر انهارة ولا نهم ظنوا أن الهزيمة لما وقعت على المشركين لم يبق في ثباتهم حاجة فلا جرم تحولوا لطلب الغنمة والخطأ في الاجتهاد ليس من الكبائر وقالت الاشاعرة انه من الكبائر لانهم خالفوا

وعشيا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سئلت أبا عبد الله بن عيسى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا ابن حميد قال سئله قال قال محمد بن اسحق وحدثني بعض أصحابي عن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب قال سمعت جابر بن عبد الله يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك يا جابر قال قلت بلى يا رسول الله قال إن أباك حيث أصيب بأحد أحياء الله ثم قال له ما تحب يا عبد الله بن عمرو أن أفعلك قال قال يا رب أحب أن تردني الى الدنيا فأقاتل فيك فأقتل مرة أخرى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا ليتنا علم ما فعل اخواننا الذين قتلوا يوم أحد فأرسل الله تبارك وتعالى في ذلك القرآن ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون كما تحدثت أن أرواح الشهداء تعارف في طير بيض تأكل من ثمار الجنة وأن مساكنهم السدرة حدثت عن عمار وأبناؤنا بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بنحوه الآية قال تعارف في طير خضر وبيض وزاد فيه أيضا وذكر لنا عن بعضهم في قوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء قال هم قتل بدر وأحد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال سئلت عن حاج عن ابن جريح عن محمد بن قيس بن مخزومة قال قالوا يا رب أليس رسول لنا يخبر النبي صلى الله عليه وسلم عنا بما أعطينا فقال الله تبارك وتعالى أنا رسولكم فأمر جبريل عليه السلام أن يأتي بهذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآيتين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا النوري عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألت أبا عبد الله عن هذه الآيات ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال أرواح الشهداء عند الله كطير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت قال فاطلع اليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون من شيء فازيدكموه قالوا ربنا ألسنا نسرح في الجنة في أيها شئنا ثم اطلع عليهم الثالثة فقال هل تشتهون من شيء فازيدكموه قالوا تعبد أرواحنا في أجسادنا فنقتال في سبيلك مرة أخرى فسكت عنهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عطاء بن السائب عن أبي عبيدة عن عبد الله أنهم قالوا في الثالثة حين قال لهم هل تشتهون من شيء فازيدكموه قالوا تقرئ نبينا عنا السلام وتخبره أن قدر ضينا ورضى عنا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال الله تبارك وتعالى انبياء محمد صلى الله عليه وسلم يرغب المؤمنين في ثواب الجنة ويهون عليهم القتل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون أي قد أحييتهم فهم عند ربهم يرزقون في روح الجنة وفضلها مسرورين بما آتاهم الله من ثوابه على جهادهم عنه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاع قال كان المسلمون يسألون ربهم أن يرهم يوما كيوم بدر يملكون فيه خيرا ويرزقون فيه الشهادة يرزقون فيه الجنة والحياة في الرزق فلقوا المشركين يوم أحد فالتحق الله منهم شهداء وهم الذين ذكرهم الله فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ذكر الشهداء فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم الى قوله ولا هم يحزنون زعم أن أرواح الشهداء في أجواف طير خضر في قناديل من ذهب معلقة بالعرش فهي ترى بكر وعشيرة في الجنة تبيت

النص وحيث عفا عنه من غير ذكر التوبة والاصل عدم الاضممار غلب على الظن أن العفو عن الكبائر واقع من غير شرط في ثوبت المؤمنين ما يدر غيبهم في الجهاد فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) قيل انه عام وقيل يعني المنافقين وقيل منافقي

يوم أجد كعبه الله بن أبي وأصحابه وفيه دليل على أن الأيمان ليس عبارة عن مجرد الاقرار باللسان كما يقوله الكرامية واللام بسم المنافق كافر (وقالوا لاخوانهم) أي لأجل اخوانهم مثل وقال الذين كفروا للذين آمنوا (١١٥) لو كان خيرا ما سبقونا إليه وذلك أنهم قالوا لو كانوا

عندنا ما ماتوا وما قتلوا والميت والمقتول لا يكلم وعلى تقدير فرض التكلم كان المناسب أن لو قيل لو كنتم عندنا ما ماتتم وما قتلتم ومعنى الاخوة اشتراك النسب فلعلى المقتولين كانوا أقارب المنافقين وان كانوا مسلمين أو اتفقا الجنس فلعلى بعض المنافقين صار مقتولا في بعض الغزوات والضرب في الارض الابعاد فيها للتجارة وغيرها والغزو قصد حجارة العدو قريبا كان أو بعيدا والفاعل غاز والجمع غزى مثل سابق وسبق وراكع وركع وانما قال اذ ضربوا دون اذ ضربوا أوحين ضربوا البشا كل في المعنى قوله وقالوا لأنه أراد حكاية الحال الماضية والمعنى أن اخوانهم اذا ضربوا في الارض فالكافرون يقولون لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فن أخبر عنهم بعد ذلك لا بد أن يقول قالوا ويجوز أن يكون قالوا في تقدير يقولون لكنه وقع التعبير عنه بلفظ الماضي لانه لازم الحصول في المستقبل مثل أتى أمر الله وفيه دلالة على أن جد هم واجتهادهم في تفرير هذه الشبهة قد بلغ الغاية فكأن هذا المستقبل كالكائن الواقع ويمكن أن يقال عبر عن المستقبل بلفظ الماضي ليعلم أن المقصود الاخبار عن جسد هم واجتهادهم في تفرير هذه الشبهة وقال قطرب كلمة اذا اذا يجوز اقامة كل منهما مقام الاخرى وهذا وان لم يوجد في كلام العرب نظير لكن القرآن أولى ما يستشهد به وهو حجة

في القناديل فذا سرحن نادى مناد ما ذا تريدون ماذا تشتهون فيقولون ربنا نحن فيما شئنا أنفسنا فيسألهم ربهم أيضا ماذا تشتهون وما ذا تريدون فيقولون نحن فيما شئنا أنفسنا فيسألون الثالثة فيقولون ما قالوا ولكننا نحب أن تردأر واحنا في أجسادنا لما يرون من فضل الثواب حدثنا ابن جسيم قال ثنا عباد قال ثنا ابراهيم بن معمر عن الحسن قال ما زال ابن آدم يتحمد حتى صار حيا ما يموت ثم تلا هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون حدثنا محمد بن مرزوق قال ثنا عمر بن يونس قال ثنا اسحق بن أبي طلحة قال ثنا أنس بن مالك في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين أرسلهم نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل بئر معونة قال لأدري أربعين أو سبعين قال وعلى ذلك الماء عامر بن الطفيل الجعفرى نخرج أولئك النفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتوا غار امشردا على الماء قعدوا فيه ثم قال بعضهم لبعض أيكم يبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل هذا الماء فقال أراد أبو لحان الانصاري أنا أبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج حتى أتى حيامهم فاحتبى أمام البيوت ثم قال يا أهل بئر معونة انى رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم انى أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله فأمنوا بالله ورسوله فخرج اليه رجل من كسر البيت برمح فضرب به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر فقال الله كذب فرقت رب الكعبة فأتبعوا أثره حتى أتوا أصحابه فقتلهم أجمعين عامر بن الطفيل قال قال اسحق حدثني أنس بن مالك أن الله تعالى أنزل فيهم قرأ نافع بعد ما قرأناه زمانا وأما أنزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن النخاع قال لما أصيب الذين أصيبوا يوم أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لقوا ربهم فأكرمهم فأصابوا الخيما والشهادة والرزق الطيب قالوا يا ليت بيننا وبين اخواننا من يبلغهم أنالقينا ربنا فرضى عنا وأرضا فقال الله تبارك وتعالى أنارسلوكم إلى نبيكم واخوانكم فأنزل الله تبارك وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون إلى قوله ولا هم يحزنون فهذا النبا الذي بلغ الله رسوله والمؤمنين ما قال الشهداء وفي نصب قوله فرحين وجهان أحدهما أن يكون منصوبا على الخروج من قوله عند ربهم والآخرة من قوله يرزقون ولو كان رفعا بالرد على قوله بل أحياء فرحون كان جائزا القول في تأويل قوله جل ثناؤه (ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني بذلك تعالى ذكره ويفرحون عن لم يلحق بهم من اخوانهم الذين فارقوهم وهم أحياء في الدنيا على مناهجهم من جهاد أعداء الله مع رسوله لعلمهم بأنهم ان استشهدوا فلحقوا بهم صاروا من كرامة الله إلى مثل الذي صارواهم اليه فهم لذلك مستبشرون بهم فرحون أنهم اذا صاروا كذلك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يعني بذلك لا خوف عليهم لانهم قد آمنوا عقاب الله وأيقنوا برضاه عنهم فقد آمنوا بالخوف الذي كانوا يخافونه من ذلك في الدنيا ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراءهم من أسباب الدنيا كدعشها الخفض الذي صاروا اليه والدعة والزلفة ونصب أن لا يعني يستبشرون لهم بأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ويخوهم اقلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية يقول لاخوانهم الذين فارقوهم على دينهم

على غيره وليس غيره حجة عليه قال الواحدى في الكلام محذوف والتقدير اذ ضربوا في الارض فاتوا وكانوا غزى فقتلوا وكانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا أو اللام في قوله (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) ففي متعلقة وجهان الاول انه قالوا أى قالوا ذلك الكلام واعتقدوه ليحعل الله

ذلك الكلام حسرة فتكون لام العاقبة كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وكيف استعقب ذلك القول حصول الحسرة فيه وجوده فقل لان أقارب ذلك المقتول اذا سمعوا هذا (١١٦) الكلام تخيلوا أنهم لو بالغوا في منعه عن ذلك السفر أو الغزو لم يمت أول يقتل

فازدادت حسرتهم وتلفهم بسبب أنهم قصروا في منعه بخلاف المسلم المعتقدي أن الحياة والموت لا يكونان الا بتقدير الله فإنه لا يتصل له شيء من هذا النوع من الاسف وقيل لانهم اذا ألغوا هذه الشبهة الى اخوانهم تبطوا عن الجهاد فاذا نال المسلمون في الجهاد غنمة بقي أولئك المتخلفون في الخيبة والندامة وقيل المراد حسرتهم يوم القيامة اذا رآوا ثواب المجاهدين وقيل المقصود خيبتهم عن ترويح شفتهم بعد ما أعلم الله المؤمنين بطلانها وقيل الغرض أن جددهم واجتهادهم في تكثير الشبهات يقسى قلوبهم ويضيق صدورهم فيقعون لذلك في الحيرة والحسرة الوجه الثاني أن متعلق اللام قوله لا تكونوا وذلك اشارة الى ما دل عليه النهي أى لا تكونوا مثلهم يجعل الله ذلك الانتفاء انتفاء كونكم مثلهم حسرة لان مخالفتهم فيما يقولون ويعتقدون مما يغفهم ويعظهم (والله يحيى ويميت) رد لجهالتهم وجواب عن مقالتهم أى الامر بيده وخلق له فقد يحيى المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد فعلى المكلف أن يتلقى أوامره بالامتثال والله أعلم بحقيقة الاحوال ولا يجرى الامور الاعلى وفق امضاءه وأحكامه ونقضه وبرايمه وكل ميسر لما خلق له عن خالدين الوليد أنه قال عند موته ما في موضع شبرا لا وفيه ضربا وطعنة وها أنا ذا أموت كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء وفي أمثالهم الشجاع موق والجبان ملق وكان على يقول ان لم

وأمرهم لما قدموا عليه من الكرامة والفضل والنعيم الذي أعطاهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية قال يقول اخواننا يقتلون كما قتلنا يلحقوننا فيصيرون كرامة الله تعالى ما أصبنا حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذكر لنا عن بعضهم في قوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون قال هم قتل بدر وأحذر عمو أن الله تبارك وتعالى لما قبض أرواحهم وأدخاهاهم الجنة جعلت أرواحهم في طير خضر ترعى في الجنة وتأوى الى فناديل من ذهب تحت العرش فلما رآوا ما أعطاهم الله من الكرامة قالوا ليت اخواننا الذين بعدنا يعلمون ما نحن فيه فاذا شهدوا قتالا تبعوا الى ما نحن فيه فقال الله تعالى انى منزل على نبيكم وخبر اخوانكم بالذى أنتم فيه ففرحوا به واستبشروا وقالوا يخبر الله نبيكم واخوانكم بالذى أنتم فيه فاذا شهدوا قتالا أتوكم فذلك قوله فرحين بما آتاهم الله من فضله الى قوله أجر المؤمنين حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أى ويسرون ليلحق من لحق بهم من اخوانهم على ما مضى وعليه من جهادهم ليشركوهم فيما هم فيه من ثواب الله الذى أعطاهم وأذهب الله عنهم الخوف والحزن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم قال هم اخوانهم من الشهداء ممن يستشهدون بعدهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون حتى بلغ وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدى أما يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم فان الشهيد يوثق في كتاب فيه من يقدم عليه من اخوانه وأهله فيقال يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا ويقدم عليك فلان يوم كذا وكذا فيستبشرون بتقديم عليه كما يستبشرون أهل الغائب بتقديمه في الدنيا القول في تأويل قوله (يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) يقول جل ثناؤه يستبشرون بفرحون بنعمة من الله يعنى بما أحاهم به تعالى ذكره من عظيم كرامته عند دور ودهم عليه وفضل يقول وبما أسبغ عليهم من الفضل وخريل الثواب على ما سلف منهم من طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وجهاد أعدائه وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين كما حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يستبشرون بنعمة من الله وفضل الآية لما عاينوا من وفاء الموعد وعظيم الثواب واختلف القراء في قراءة قوله وان الله لا يضيع أجر المؤمنين فقرأ ذلك بعضهم بفتح الالف من أن يعنى يستبشرون بنعمة من الله وفضل وبأن الله لا يضيع أجر المؤمنين وبكسر الالف على الاستئناف واحتج من قرأ ذلك كذلك بأنها في قراءة عبدالله وفضل والله لا يضيع أجر المؤمنين قالوا فذلك دليل على أن قوله وان الله مستأنف غير متصل بالاول ومعنى قوله لا يضيع أجر المؤمنين لا يبطل جزء أعمال من صدق رسوله واتبعه وعمل بما جاءه من عند الله وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك وأن الله بفتح الالف لاجماع الحجة من القراءة على ذلك القول في تأويل قوله (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم الفرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) يعنى بذلك جل ثناؤه وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين المستجيبين لله والرسول من بعد ما أصابهم الجراح والكلام وانما غنى الله تعالى ذكره بذلك الذين تبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حراء الاسد في طلب العدو أبى سفيان ومن كان معه من مشركي قريش منصرفهم عن أحد وذلك أن أبى سفيان لما انصرف عن أحد خرج

تقتلوا وتواتوا الى نفسى بيده لألف ضربة بالسيف أهون من موت على فراش ويجوز أن يكون المراد والله يحيى قلوب أوليائه رسول نور البقن والعرفان ويميت قلوب أعدائه نظمة الشك والخذلان (والله بما تعملون بصير) فلا تكونوا مثلهم ومن قرأ على الغصة فالضمير للذين

كفروا ويكون وعيد الله ثم انه لما كذب الكافرين في قولهم لاخوانهم لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ونهى المؤمنين عن كونهم مثلهم لانه يسبب التقاعد عن الجهاد ويضر الطبع عنه رغبتهم فيه بقوله (ولئن قتلتم في سبيل الله (١١٧) أو تم لغفرة من الله ورحمة) شئ من مغفرته

ورحمته (خير مما يجمعون) فاللام الاولى هي الموطئة والثانية لام جواب القسم المقدّر وكذا في الآية الاخرى والمعنى أن القتل والموت في السفر غير لازم للحصول لان ذلك منوط بانقدّر لا بالسفر ولئن سلم أنه لازم فانه يستعقب المغفرة ويستجلب الرحمة من الله وان ذلك خير مما يجمعون من الدنيا وما فيها لو لم تتوفا وعن ابن عباس خير من طلاع الارض ذهبة حراء ومن قرأ بالبلاء فالضمير للكفار لان الذي يجمعونه في الدنيا قد يكون من باب الحلال الذي يعد خيرا أو ورد على حسب معتقدهم ان أموالهم خيرات لهم وانما كانت المغفرة والرحمة خيرا من المال لان المال الذي يجمع لاجل الغد قد يمتص صاحبه قبل الغد وان لم يمت ففعل المال لا يبق في الغد فكيف من أمير أصبح أسيرا وعلى تقدير بقاء المال وبقاء صاحبه الى الغد ففعل ما نعلم من مرض أو خوف منه عن الانتفاع به وبتقدير عدم المانع فلذات الدنيا مشوبة بالآلام ومنافعها مخلوطة بالضرار وبتقدير صفائها عن الشوائب فلا يلبث من الزوال والانقطاع ومنافع الآخرة أصفى وأضفى وأبقى وأبقى ولا سيما منافعها العقلية وأى نسبة لا انتفاع الحمار بله قبيحه فذنبه الى ابتهاج الملائكة المقربين بشرق أنوار العزة عليهم ثم رغبتهم نوع آخر فقال (ولئن تم أوقلتهم لاني الله تحسرون) كأنه قيل ان تركتم الجهاد وتم لكم الاحترار عن الموت

رسول الله صلى الله عليه وسلم في أثره حتى بلغ جرا الاسد وهي على ثمانية أميال من المدينة ليرى الناس أن به وأصحابه قوة على عدوهم كالذي حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال ثنا حسان بن عبد الله عن عكرمة قال كان يوم أحد السبت للنصف من شوال فلما كان الغد من يوم أحد يوم الأحد است عشرة ليلة مضت من شوال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بطلب العدو وأذن مؤذنه أن لا يخرج من معنا أحد الا من حضر يومنا بالامس فبكاه جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام فقال يا رسول الله اني كان خلفي على أخوات لي سبع وقال لي يابني انه لا ينبغي لي ولا لك أن تترك هؤلاء النسوة لارجل فهن ولست بالذي أو ترك بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي فتخلف على أخواتك فتخلف عليهن فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج معه وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبا للعدو وليبغضهم أنه خرج في طلبهم ليطغوا به قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق قال حدثني عبد الله بن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبي السائب مولى عائشة بنت عثمان أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني عبد الأشهل كان شهيدا أحدا قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدنا وأخ لي فرجعنا جريحين فلما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج في طلب العدو قلت لأخي أو قال لي أتفوتنا غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما لثامن دابة تركها وما منا الا جريح ثقيل فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت أيسر جرحا من فكت اذا غلب جلته عقبة ومشى عقبة حتى انتهينا الى ما انتهى اليه المسلمون فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى الى جرا الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال فاقام بها ثلاثا لاثنين والثلاثاء والاربعاء ثم رجع الى المدينة حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال الله تبارك وتعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح أي الجراح وهم الذين ساروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم أحد الى جرا الاسد على ما بهم من ألم الجراح الذين أحسنوا منهم واتقوا أجرح عظيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح الآية وذلك يوم أحد بعد القتل والجراح وبعد ما انصرف المشركون أبو سفيان وأصحابه فقال صلى الله عليه وسلم لا يحيا له الأعصاب تشد لامر الله تطلب عدوها فانه أنكى للعدو وأبعد للسمع فانطلق عصاة منهم على ما علم الله تعالى من الجهد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي انطلق أبو سفيان منصرفا من أحد حتى بلغ بعض الطريق ثم انهم ندموا وقالوا بئسما صنعتكم انكم قتلتموهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتموهم ارجعوا واستأصلوهم فقد ذف الله في قلوبهم الرعب فهزموا فأخبر الله رسوله فطلبهم حتى بلغ جرا الاسد ثم رجعوا من جرا الاسد فانزل الله جل ثناؤه فيهم الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال قال الله جل وعز قد ذف في قلب أبي سفيان الرعب يعني يوم أحد بعد ما كان منه ما كان فرجع الى مكة فقتل النبي صلى الله عليه وسلم ان أبو سفيان قد أصاب منكم طرفا وقد رجع وقد ذف الله في قلبه الرعب وكانت وقعة أحد في شوال وكان التجار يقدمون المدينة في ذى القعدة فينزلون ببدر الصغرى في كل سنة مرة وانهم قدموا بعد وقعة أحد وكان أصاب المؤمنين القرح واشتكووا ذلك الى نبي الله صلى الله عليه وسلم

أو القتل بقيتم ايا ما قاتلتم في الدنيا مع اللذات الخسيسة الحسية والخيالية فتركتموها لاجل ما فتكون لذاتها الغيركم وتبعاتها عليكم ولو أعرضتم عن اللذات الفاتنة وبذلتم النفس والمال في دين الله ووصلتم الى أعلى الدرجات وهي مقام العندية وانما قدم القتل على الموت في الآية

الأولى وعكس في الثانية ليقع الابتداء والختم على ما هو أفضل أولاً لأن الآية الأولى سبقت لبيان فضل الجهاد والقتل في سبيله فقدم ما هو الأغلب من حال المجاهدين الذين يفارقون (١١٨) الدنيا وهو القتل والثانية سبقت لبيان أن حشر الخلائق كلهم إليه بأى وجه

يفارقون الدنيا ولا شئ أن الغالب على أحوال الخلق كلهم الموت ولهذا السر أطلق القتل اطلاقاً ليعلم أنواع القتل كلها وفي قوله لا إله إلا الله تحشرون لطائف منها تقديم الحصار على الفعل لا فاداً لحصر وأنهم لا يتحشرون إلى غير ذلك لأنه لا أحد في ذلك اليوم إلا الله ومنها تخصيص اسم الله بالذ كر ليدل على كمال اللطف والقهر فهو لا إله إلا الله على كمال اللطف أعظم أنواع الوعد ولدا لآلهة على كمال انقهر أشد أنواع الوعيد ومنها ادخال لام التوكيد القسبي في الحرف المتصل باسم الله تنبيهاً على أن الالهية تقتضي هذا الحشر لحكمة المجازاة ومنها بناء تحشرون على المفعول تعويلاً على ما هو مر كوزي العقول من أنه هو الذي يسدئ ويعبد لا قدرته على الاعادة لأحد غيره ومنها أنه أضاف حشره إلى غيرهم ليعلم أنهم أحياء كانوا أو أمواتاً لا يخرجون عن قبضته ومنها أنه خاطب الكل ليعلم أن القاتل والمتسول والظالم والمظلوم والقاعد والمجاهد كلهم في ساط العبد وفناء القضاء موقوفون واعلم أنه تعالى ذكر في الآتين المغفرة والرحمة والحشر إليه فالأول إشارة إلى من يعبد خوافاً من عقابه والثاني إشارة إلى من يعبد طمعا في ثوابه والثالث إشارة إلى من يعبد لانه يستحق العادة فهم أهل الحشر إلى الله لا إلى ثوابه ولا إلى إزالة عقابه وما أحسن هذا النسق يروى أن عيسى صلى الله عليه وسلم مر بأقوام نخفت أبا نهم واتصفت وجوههم ورأى عليهم سيما الطاعة فقال ماذا

وسلم واشتد عليهم الذي أصابهم وان رسول الله ندب الناس لينطلقوا معه ويتبعوا ما كانوا متبعين وقال انما يريدون الآن فيأتون الجح لا يقدر على مثلها حتى عام قبل لقاء الشيطان يخوف أو يساء فقال ان الناس قد جعلوا لكم فأبى عليه الناس أن يتبعوه فقال اني ذاهب وان لم يتبعني أحد لا حضض الناس فانتدب معه أبو بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي والزبير وسعد وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبو عبيدة بن الجراح في سبعين رجلاً فساروا في طلب أبي سفيان فطلبوه حتى بلغوا الصفراء فأرسل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هاشم بن القاسم قال ثنا أبو سعيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت لعبد الله بن الزبير يا ابن أخي أما والله ان أباك وجدك تغني أباك والزبير لمن قال الله تعالى فيهم الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني أن أباسفيان بن حرب لما راح هو وأصحابه يوم أحد قال المسلمون للنبي صلى الله عليه وسلم انهم عامدون إلى المدينة فقال ان ركبو الخيل وتر كوا الانقال فانهم عامدون إلى المدينة وان جلسوا على الانقال وتر كوا الخيل فقد أرحمهم الله وليسوا بعامديها فركبو الانقال فرعبهم الله ثم ندب ناساً يتبعونهم لير وا أن بهم قوة فاتبعوهم ليلتين أو ثلاثاً فقتل الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع حدثني سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه قال قالت لي عائشة ان كان أبو بكر الذي استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع تغني أباك والزبير حدثنا ابن جريح قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال كان عبد الله من الذين استجابوا لله والرسول فوعدتعالى ذكره محسن من ذكرنا أمره من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع اذا اتى الله خفافه فأدى فرائضه وأطاعه في أمره ونهيه فيما يستقبل من عمره أجر عظيم وذلك الثواب الجزيل والجزاء العظيم على ما قدم من صالح أعماله في الدنيا في القول في تأويل قوله (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعلوا لكم فآبى عليه) فآبى أي عاناهما وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) يعني تعالى ذكره وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعلوا لكم والذين في موضع خفض مردود على المؤمنين وهذه الصفة من صفة الذين استجابوا لله والرسول والناس الاول هم قوم فياذ كر لنا كان أبو سفيان سألهم أن يشبطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الذين خرجوا في طلبه بعد منصرفه عن أحد إلى جراء الأسد والناس الثاني هم أبو سفيان وأصحابه من قريش الذين كانوا معه بأحد يعني بقوله قد جعلوا لكم قد جعلوا الرجال للقائكم والكرة اليكم لحر بكم فآخسوهم يقول فاحذروهم واتقوا لقاءهم فانه لا طاقة لكم بهم فزادهم إيماناً يقول فزادهم ذلك من تخويف من خوفهم أمر أبي سفيان وأصحابه من المشركين يقيناً إلى يقينهم وتصديقاً لله ولوعده ووعد رسوله إلى تصديقهم ولم يشكهم ذلك عن وجههم الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيرة فيه ولكن ساروا وحتى بلغوا رضوان الله منه وقالوا انفسه بالله وتو كلاً عليه اذ خوفهم من خوفهم بأسفيان وأصحابه من المشركين حسبنا الله ونعم الوكيل يعني بقوله حسبنا الله كفنا الله يعني يكفينا الله ونعم الوكيل يقول ونعم المولى لمن وليه وكفله وانما وصف تعالى نفسه بذلك لان الوكيل في كلام العرب هو المسند

تطلبون فقولوا تخشى عذاب الله فقال هو أكرم من أن لا تلخصكم من عذابه ثم مر بأخرين فرأى عليهم تلك الاله آثاراً فسألهم فقالوا انطلق الحنة والرحمة فقال هو أكرم من أن ينعكم رحمة ثم مر بقوم ثالث ورأى عليهم سمات العودة أ كثر فسألهم فقالوا

نعبده لاله الهنا ونحن عبده لاله لاله ولا لاله لاله فقال انتم العبيد المخلصون والمتعبون المحقون قال القاضي في الآية دليل على أن المقتول ليس بميت والا كان قوله ولئن ممت أوقلتكم عطفًا للشيء على نفسه قلت لا ولكنه عطف (١١٩) الاخص على الأعم ثم انه سبحانه لما أوردتهم في

الآيات المتقدمة الى ما يقعهم في معاشهم ومعادهم وكان من جملة ذلك أن عفا عنهم زاد في الفضل والاحسان أن مدح الرسول صلى الله عليه وسلم حين عفا عنهم وترك التغليظ عليهم في انهم زاهم روى أن امرأته عثمان دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم وعلى بفسلات السلاح فقالت ما فعل عثمان أما والله لا تجبونه امام القوم فقال لها على ألا أن عثمان فضح الذمار اليهم روى أن عثمان قال حينئذ أعيايت أزداج الأخوات أن يتحابوا ولما دخل عثمان مع صاحبه ما زاد على أن قال لقد ذهبتكم فها غرة فنه وعنه أنه قال انما أنا أنكم مثل الودل ولد فاذا ذهب أحدكم الى الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يستبرأها وقال صلى الله

عليه وسلم لا حول الا بآيات قد كانوا اقروا أمرهم الى الله ووثقوا به وأسندوا ذلك اليه وصف نفسه بقيامه لهم بذلك ونفويضهم أمرهم اليه بالوكالة فقال ونعم الوكيل الله تعالى لهم واختلف أهل التأويل في الوقت الذي قال من قال لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الناس قد جعوا اليكم فقال بعضهم قبل ذلك لهم في وجههم الذي خرجوا فيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد الى حمراء الاسد في طلب أبي سفيان ومن معه من المشركين ذكر من قال ذلك وذكر السبب الذي من أجله قيل ذلك ومن قائله حدثنا محمد بن حنبل قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم قال مر به يعني برسول الله صلى الله عليه وسلم بمعد الخراعي بحمراء الاسد وكانت خراعة مسلمهم ومشركلهم عيبة فصيح لرسول الله صلى الله عليه وسلم تنهاة صفقتهم معه لا تخفون عليه شيئاً كان بها ومعد يومئذ مشرك فقال والله يا محمد أما والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله كان أعفأك فيهم ثم خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من حمراء الاسد حتى لقي أباسفيان بن حرب ومن معه بالروحاء قد أجعوا الرجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقالوا أصبنا في أحد أصحابهم وقادتهم وأشرفهم ثم نرجع قبل أن نستأصلهم لتكررت على بقيتهم فلنفرغ من منهم فلما رأى أبوسفيان معد أقال ما وراءك يا معبد قال محمد قد خرج في أصحابك يطلبكم في جمع لم أر مثله قط يتحرقون عليكم تحرقا قد اجتمع معهم من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على ما صنعوا فاهم من الحق عليكم شيء لم أر مثله قط قال ويلك ما تقول قال والله ما أراك ترتحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله لقد أجعنا الكفرة عليهم لنستأصل بقيتهم قال فاني أنهارك عن ذلك فوالله لقد جلني ما رأيت على أن قلت فيه أبيات من شعر قال وما قلت قال قلت

كادت تهد من الاصوات راحلتي * اذ سالت الارض بالجرد الابابيل
تردى بأسد كرام لا تنالني * عند اللقاء ولا ميل معازيل
فظلت عدوا أظن الارض مائلة * لما سمو ابرئيس غير مخذول
فقلت ويل ابن حرب من لقاءكم * اذا تعظمطت البطحاء بالخيل
اني نذير لاهل البسل ضاحية * لكل ذي اربة منهم ومعقول
من جيش أجد لا وخش تنالني * وليس يوصف ما أنذرت بالقبيل

قال فيثني ذلك أباسفيان ومن معه ومعه ركب من عبد القيس فقال أين تريدون قالوا نريد المدينة قال ولم قالوا نريد المدينة قال فهل أنتم مبلغون عن محمد رسالة أرسلكم بها أو أجل لكم انكم هذه غدار يبياب عكاظ اذا وافيتموها قالوا نعم قال فاذا جئتموه فأخبروه ان قد أجعنا السير اليه والى أصحابه لنستأصل بقيتهم فرأى ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بحمراء الاسد فأخبروه بالذي قال أبوسفيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبنا الله ونعم الوكيل حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فقال الله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا اليكم فأخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل والناس الذين قال لهم ما قالوا نفر من عبد القيس الذين قال لهم أبوسفيان ما قال ان أباسفيان ومن معه راجعون اليكم يقول الله تبارك وتعالى فاقبلوا نعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء الآية حدثنا محمد قال ثنا أحمد بن مفضل قال

كلمة واحدة فلما قبلناها وعرفنا حلاوة الايمان قبلنا ما وراءها كلمة بعد كلمة على سبيل الرقي الى أن تم هذا الدين وكلت هذه الشريعة واعلم أن من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب فانه يعلم أن الحوادث الارضية كلها مستندة الى الاسماء الالهية فعملنا أن

الحذر لا يدفع القدر فلا حرم اذا فاته مطلوب له لم يغضب واذا حصل له مطلوب لم يناسبه لانه مطلع على الروحانيات التي اشراف من هذه الجسمانيات فلا ينزع أحد في هذا العالم في طلب (١٣٠) شيء من لذاتها وطيباتها ولا يغضب على شيء بسبب فوات شيء من مطالبها فيكون

حسن الخلق طيب العشرة مع الخلق ولما كان صلى الله عليه وسلم أكمل البشرى القوتين النظرية والعملية وقد بعث لئتمهم مكارم الاخلاق وجب أن يكون أكمل الناس خلقا وذلك من فضل الله ورجته على الناس كما قال (فبارجة من الله لنت لهم) وما مزيدة التوكيد أما الحكم بزيادتها للنظر إلى أصل المعنى وعمل حرف الجر فيما بعدها فكانه قال فبرجة وأما فادتها التوكيد فلا استحالة زيادة حرف لافاء فيه أصلا وجوز بعضهم أن تكون استهامة للتعجب والتقدير فبأى رجة وانما كان لئنه ورفقه رجة من الله لان الدواعي والقصود والارادات كلها بفعل الله تعالى فلا رجة بالحقيقة إلاه ولا رحيم إلاه لان كل رحيم سواء فانه يستفيد برحمته عوضا كالخوف من العقاب أو الطمع في الثواب أو الثناء أو محله على ذلقة طبع أو حجة أو عصبية إلى غير ذلك من الأغراض وأيضاً رجة المخلوق على غيره لن تتم ولن ينفع بها المرحوم إلا بعد مواته سائر الاسباب السماوية من سلامة الأعضاء وغيرها فلا رجة إلا بعبادة الله وتوفيقه بربه على جاش الراحم وضبطه حال المرحوم ثم بين أن الحكمة في لين جانبها هي فقال (ولو كنت فظا) سني الخلق وأصله فظظ كحذر فظظت يارجل بالكسر فظاظاة (غليظ القلب) فاسمه بحيث لا يتأثر عن شيء بوجوب الرقة والعطف (لا نفصوا من حوال) لتفرقوا عنك حتى لا يبقى حوالك أحد والتركيب يدل على التفريق ومنه فض الختام

ثنا أسباط عن السدي قال لما قدموا يعني أباسفيان وأصحابه على الرجوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقالوا ارجعوا فاستأصلوهم ففقد الله في قلوبهم الرعب فبرزوا فلقوا أعرابا فجعلوا له جعلاً فقالوا له ان لقيت محمداً وأصحابه فأخبرهم أن قد جئناهم فأخبر الله جل ثناؤه رسوله صلى الله عليه وسلم فطلبهم حتى بلغ جراء الاسد فلقوا الاعراب في الطريق فأخبرهم الخبر فقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل ثم رجعوا من جراء الاسد فانزل الله تعالى فيهم وفي الاعراب الذين لقيهم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال استقبل أبو سفيان في منصرفه من أحد عير او اوردته المدينة بضاعة لهم ويثهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم جبال فقال ان لكم علي رضاكم ان اتمردتم عني محمد ومن معه ان اتمردتم وجدتموه في طلي وأخبرتموه أي قد جعلت له جوعا كثيرة فاستقبلت العير رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له يا محمد اننا نخبرك أن أباسفيان قد جمع لك جوعا كثيرة وأنه مقبل إلى المدينة وان شئت أن ترجع فافعل ولم يزد ذلك ومن معه الا يقينا وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فانزل الله تبارك وتعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصاة من أصحابه بعدما انصرف أبو سفيان وأصحابه من أحد خلفهم حتى كانوا بنى الخليفة ففعل الأعراب والناس بأتون عليهم فيقولون لهم هذا أبو سفيان مائل عليكم بالناس فقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فانزل الله تعالى فيهم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل وقال آخرون بل قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من قال ذلك له في غزوة بدر الصغرى وذلك في مسير النبي صلى الله عليه وسلم عام قابل من وقعة أحد للقاء عدوه أبي سفيان وأصحابه للموعد الذي كان واعده الالتقاء بها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم قال هذا أبو سفيان قال لمحمد موعدكم بدر حيث قتلت أصحابنا فقال محمد صلى الله عليه وسلم عيسى فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعدته حتى نزل بدر فوافقوا السوق فيها وابتاعوا فذلك قوله تبارك وتعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء وهي غزوة بدر الصغرى حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه وزاد فيه وهي بدر الصغرى قال ابن جريح لما عمد النبي صلى الله عليه وسلم لموعد أبي سفيان فجعلوا يقولون المشركين ويسألونهم عن قريش فيقولون قد جمعوا لكم يكذبونهم بذلك يريدون أن يرجعوا بهم فيقول المؤمنون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى قدموا بدر فوجدوا أسواقها عافية لم ينزعهم فيها أحد قال وقد مر رجل من المشركين وأخبر أهل مكة بخيل محمد عليه السلام وقال في ذلك

نفرت قلوبى عن خيل محمد * وبغوة منورة كالعنجد

* واتخذت ماء قديداً وعدى *

«قال أبو جعفر» هكذا أنشدنا القاسم وهو خطأ وانما هو

فنفرت من رفقى محمد * وبغوة من يئب كالعنجد

تهوى

ويقال لا يفضض الله فاك أي أسنانك ومنهم من جل الآية على واقعة أحد فقال فبارجة من الله لنت لهم يوم أحد حين عادوا إلى بعد الانهزام ولو كنت فظا غلظ القلب لنسفهم باللام على ذلك لانفصوا من حوال هبة منك وحياء بسبب

ما كان منهم فكان ذلك مما يطعم العدو فك وفهم وهنأدقيقة هي أن اللين والرفق انما يجوز اذا لم يفض الى اهمال حق من حقوق الله ولهذا أمر بالغظة في قوله يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقال في (١٣١) إقامة حد الزنا ولا تأخذ بهم ما رافة في دين الله

ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر

ومثله أذلة على المؤمنين أعزة على

الكَافِرِينَ أَشْدَاءُ عَلَى الْكَافِرِينَ

بينهم فيعلم من المرح على اللين في

موضع ومن الأمر بالغظة في موضع

آخر أن الفضيلة في الوسط وهو

استعمال كل شيء في موضعه وأن

طرفي الإفراط والفرط مذمومان

ومنه المثل لاتكن حلوقا فسترت

ولامرافتعي واحتجت الاشاعة

بالآية في مسئلة القضاء والقدر

وذلك أن حسن خلقه مع الخلق

انما كان بسبب رحمة الله وهي عند

المعتزلة عامة في حق جميع المكلفين

فكل ما فعله مع محمد صلى الله عليه

وسلم من الهداية والدعوة والبيان

والارشاد فقد فعل مثل ذلك مع

فروع وعامان وأي جهل وأي

لهب فلفظ الله رحمة مشتركة بين

أصفي الاصفاء وبير أشقي الاشقياء

فلا يكون اختصاص بعضهم

بحسن الخلق وكال الطريقة مستفادا

من رحمة الله وهذا خلاف نص الآية

فأذن جميع أفعال العباد بقضاء الله

وقدره والمعتزلة يحملون هذا على

زيادة اللطاف واستبعده الاشاعة

لان كل ما كان ممكنا من اللطاف

فقد فعله في حق كل المكلفين والدي

يستحقه المكلف بناء على طاعته

من مزيد اللطاف فذلك بالحقيقة

كسب نفسه ويجب عندهم ايصاله

اليه فلا يكون برحمة من الله ثم قال

(فاعف عنهم) فيما يخص بـ (واسعفر

لهم) فيما يخص بحق الله اتعالم بالشفقة

عليهم قيل في فاء التعقيب دلالة على

أنه أوجب عليه أن يعفو عنهم في

الحال كما أنه تعالى قد عفا عنهم كأنه

تهوى على دين أبيهم الا تلد * قد جعلت ماء قديم موعدي

وماء فخنجان لها خبي الغد *

حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا بن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال كانت بدر متجرا في الجاهلية فخرج ناس من المسلمين يريدونه ولحقهم ناس من المشركين فقالوا اللهم ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فأم الجان فرجع وأما الشجاع فاخذ الابهة للقتال وأهبة التجارة وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فأتوهم فلم يلتقوا أحد فأنزل الله عز وجل فبينما هم ان الناس قد جمعوا اليكم فاخشوهم قال ابن يحيى قال عبد الرزاق قال ابن عيينة وأخبرني زكريا عن الشعبي عن عبد الله بن عمر وقال هي كلمة ابراهيم صلى الله عليه وسلم حين أتى في النار فقال حسبنا الله ونعم الوكيل وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال ان الذي قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من ان الناس قد جمعوا اليكم فاخشوهم كان في حال خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروج من خرج معه في أثر أبي سفيان ومن كان معه من مشركي قريش منصرفهم عن أحد الى جراء الأسد لأن الله تعالى ذكره أعماه من الذين وصفهم بقيلهم حسبنا الله ونعم الوكيل لما قيل لهم ان الناس قد جمعوا اليكم فاخشوهم بعد الذي قد كان نالهم من القروح والكجوم بقوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح ولم تكن هذه الصفة الا صفة من تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جرحى أصحابه بأحد الى جراء الأسد وأما قول الذين خرجوا معه الى غزوة بدر الصغرى فإنه لم يكن فيهم جريح الا جريح قد تقدم اندمال جرحه وبرأ كلمه وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعماخ جرح الى بدر الخرجة الثانية اليه الموعداً أبي سفيان الذي كان واعد اللقاء بها بعد سنة من غزوة أحد في شعبان سنة أربع من الهجرة وذلك أن وقعة أحد كانت في التعف من شوال من سنة ثلاث ورج النبي صلى الله عليه وسلم لغزوة بدر الصغرى اليها في شعبان من سنة أربع ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم بين ذلك وقعة مع المشركين كانت بينهم فيها جرح فيها أصحابه ولكن قد كان قتل في وقعة الرجيع من أصحابه جماعة لم يشهد أحد منهم غزوة بدر الصغرى وكانت وقعة الرجيع فيما بين وقعة أحد وغزوة النبي صلى الله عليه وسلم بدر الصغرى القول في تأويل قوله (فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم) يعني جيل ثناؤه بقوله فانقلبوا بنعمة من الله فانصرف الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح من وجههم الذي توجهوا فيه وهو سيرهم في أثر عدوهم الى جراء الاسد بنعمة من الله يعني بعافية من ربه لم يلحقوا بها اعدوا وفضل يعني أصابوا فيها من الارباح بتجارتهم التي اتجروا بها والاجر الذي اكتسبوه لم يمسسهم سوء يعني لم يزلهم بها مكره من عدوهم ولا أدى واتبعوا رضوان الله يعني بذلك أنهم أرضوا الله بفعلهم ذلك واتباعهم رسوله الى ما دعاهم اليه من اتباع أثر العدو وطاعتهم والله ذو فضل عظيم يعني والله ذو احسان وطول عليهم بصرف عدوهم الذي كانوا قد هموا بالكراهة اليهم وغير ذلك من أيايده عندهم وعلى غيرهم بنعمه عظيم عندهم أنهم به عليه من خلقه وبخو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فانقلبوا بنعمة من الله وفضل قال والفضل ما أصابوا من التجارة والأجر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال وافقوا السوق فابتاعوا وذلك

(١٦) (ابن جرير) رابع) قيل اعف عنهم الى قد عفوت عنهم قبل عفول عنهم واستغفر لهم الى قد عفرت لهم قبل أن تستغفر لهم وهذا من كمال رحمة الله بهذه الأمة ثم قال (وشاورهم في الأمر) والمشاورة مأخوذة من قولهم شرت العسل أى اجتنيتها واستخرجتها من موضعها

التأويل ولقد صدقكم الله أيها الطلاب وعده الأمان طلبني وجدني اذ تقتلون جنود الصفات البشرية بامر لا على وفق الطمع حتى اذا تركتم قتال النفس وخالدتم في أمر الطلب وعصيتم الدليل (١٣٤) المربي من بعدما أراكم الدليل بالتربية ما تحبون من دلالة الطريق وانما عصيت

الدليل اذ دللكم على الله لان منكم من كان همته زخارف الدنيا ومنكم من كان همته طلب نعيم الآخرة قرئت هذه الآية عند الشبلي فصاح صيحة وقال ما كان من احد يقول له ومنكم من يريد الله ثم صرفكم عن جهاد النفس وقتل صفاتها باستيلائها عليكم ليمتحنكم بالاستر بعد ما تجلي لكم أنوار المشاهد وبالجموع بعد ما أسكركم بأفراح الواردات وبالغفام بعد ما أزرعكم بأبواب الملاطفات ولقد عفانكم يعني بعد ابتلائكم عفان عن الثماتات تكلم الى الدنيا والآخرة بالعناية الزلية والله ذو فضل على المؤمنين في الازل اذ تصعدون في طريق الحق طالين بعد ما كنتم هاربين ولا تلتفتون الى أحد من الامرين الدنيا والآخرة ورسول الوارد من الحق يدعوكم الى عبادي الى عبادي بخاراكم ببل غم الدنيا والآخرة غم طلب الحق لكيلا تجزئوا على ما فاتكم من زخارف الدنيا ولما أصابكم من نعيم الآخرة والله خبير بما تعملون من ترك نعيم الدنيا والآخرة في طلب وجدانه فلا يخيب رجاءكم ويوفي جزاءكم ثم أخبر عن انزال حقاني أصناف الطافه على عباده في صور مختلفة فازل الامن في صورة النعاس على الصحابة وأخرج جواهر الوقائع السنية لارباب القلوب والمكاشفات من معدن النعاس فان أكثرها يقع بين النوم واليقظة وطائفة من أرباب النفوس ومدعى الاسلام

خير لانفسهم فقر ذلك جماعة منهم ولا يحسن بالياء وبتفتح الالف من قوله انما على المعنى الذي وصفت من تأويله وقرأه آخرون ولا تحسبن بالياء وانما ايضا بفتح الالف من انما يعني ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم فان قال قائل فما الذي من أجله قمت الالف من قوله انما في قراءة من قرأ بالياء وقد علمت أن ذلك اذا قرئ بالياء فقد أعلمت تحسبن في الذين كفروا واذا أعلمت في ذلك لم يجز لها أن تقع على انما لان انما يعمل فيها عامل يعمل في شئين نصبا قيل أما الصواب في العربية ووجه الكلام المعروف من كلام العرب كسر ان اذا قرئت تحسبن بالياء لان تحسبن اذا قرئت بالياء فانهم اقد نصبت الذين كفروا فلا يجز أن تعمل وقد نصبت انما في أن ولكني أظن أن من قرأ ذلك بالياء في تحسبن وقبح الالف من انما انما اراد تكري تحسبن على انما كأنه قصد الى أن معنى الكلام ولا تحسبن يا محمد أنت الذين كفروا لا تحسبن انما على لهم خيرا لانفسهم كما قال جل ثناؤه فهل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة بتأويل هل ينظرون الا الساعة هل ينظرون الا أن تأتيهم بغتة وذلك وان كان وجهًا جزائي العرب فوجه كلام العرب ما وصفنا قبل والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأ ولا يحسبن الذين كفروا بالياء من يحسبن وبتفتح الالف من انما على معنى الحسبان للذين كفروا دون غيرهم ثم يعمل في انما نصبا لأن يحسبن حينئذ لم يشغل بشئ عمل فيه وهي تطلب منصوبين وانما اخترنا ذلك لاجماع القراء على فتح الالف من انما الا في ذلك على أن القراءة الصحيحة في يحسبن بالياء ما وصفنا وأما الالف الثانية فالكسر على الابتداء بجامع من القراء عليه وتأويل قوله انما على لهم ليزدادوا انما انما تؤخر آجالهم فخطيئها ليزدادوا انما يقول يكتسبوا المعاصي فيزداد انما هم وتكثروا لهم عذاب مهين يقول ولهؤلاء الذين كفروا بالله ورسوله في الآخرة عقوبة لهم مهينة مذلة وبخو ما قلنا في ذلك جاء الأثر حديثا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن خثيمة عن الاسود قال قال عبد الله ما من نفس برة ولا فاجرة الا والموت خير لها وقرأ لا يحسبن الذين كفروا انما على لهم خيرا لانفسهم انما على لهم ليزدادوا انما وقرأنا من عند الله وما عند الله خير لا رار في القول في تأويل قوله (ما كان الله ليجزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب) يعني بقوله ما كان الله ليجزر المؤمنين ما كان الله ليجزع المؤمنين على ما أنتم عليه من التباس المؤمن منكم بالمنافق فلا يعرف هذا من هذا حتى يميز الخبيث من الطيب يعني بذلك حتى يميز الخبيث وهو المنافق المستسر للكفر من الطيب وهو المؤمن المخلص الصادق الأيمان بالمحن والاختبار كما ميز بينهم يوم أحد عند لقاء العدو وعند خروجهم اليهم واختلف أهل التأويل في الخبيث الذي عني الله بهذه الآية فقال بعضهم فيه مثل قولنا ذكر من قال ذلك حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ما كان الله ليجزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب قال ابن جريج ما كان الله ليجزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب قال ابن جريج يقول ليعين الصادق باعانه من الكاذب قال ابن جريج قال مجاهد يوم أحد ميز بعضهم عن بعض المنافق عن المؤمن حديثا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ما كان الله ليجزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أي المنافق وقال آخرون معنى ذلك

لاهم لهم الاهم أنفسهم من استيفاء حظوظها واستيفاء لذاتها طن الجاهلية وهو أن الامور الى الخلق لا الى الله ولا بقضائه وقدره هل لنا من أمر النصر والظفر من شئ ما قتلنا ههنا بالباطل على أيدي حزب الشيطان وليبتلى الله ما في صدوركم أها

المنافقون لان الصدور معدن النفاق والغل وسوسة الشيطان وزرعنا في صدورهم من غل يوسوس في صدور الناس وليمحص ما في قلوبكم ايها المؤمنون لان القلوب محل الايمان ولا طمثنان كتب في قلوبهم الايمان (١٣٥) الآية كراثة تطمئن القلوب ونسبة الاسلام بالاسان الى الايمان بالخنان كنسبة

الصدور الى القلب انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا الشيطان خلق من نار فلماذا استخرج من معدن الانسان حديد ما كسبوا من التولى ليجعله مرآة ظهور صفاته العفو والمغفرة والحلم ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم ليعلم ان الله تعالى في كل شيء من الخير والشر أمرا لا يعلم الا هو ومن هنا قال لولم تذبوا لخالق الله يقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم اذا ضربوا في الارض سافروا في البلاد مستفيدين من العباد أو سلكوا في أرض نفوسهم سبيل الرشاد أو كانوا غزى مجاهدين مع كفار النفس والهوى والشيطان لو كانوا موافقين معنا ما اتوا بمقاساة الرياضة وما قتلوا بسيف المجاهدة ليعجل الله ذلك القول حشرة في قلوب الصديقين والله يحيي قلوب أهل المجاهدة بانوار المشاهدة فلا يحسرون على ما يقاسون ويميت قلوب المنكرين بظلمة الانكار وغلبة صفات النفس فيحسبون أنهم يحسنون وبقي الحقائق قد مرت في التفسير وقد نسخ عند تحرير هذا الموضع ان قوله فيما رجحه من الله لنت لهم يمكن ان يفهم منه الخطاب مع الروح الانساني أنه لان برحمة الله لصفات النفس وقواها الشهوية والغضبية حتى يستوفي كل منها حظها ويرتبط بذلك بقا النسل وصلاح المعاش ولولا ذلك لانحلت تلك القوى وانقضت من الحسوانب

وتلاشت واختلت حكمة التمدن وفقدت الكمالات التي خلق الانسان لاجلها ثم الكلام في أن هذا المثل لا بد له من العظة حتى لا يجاوز عن الوسط ولا يخرج عن قانون الشرع والعقل كما تقدم (وما كان لنبي أن يغفل ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس

حتى يميز المؤمن من الكافر بالهجرة والجهاد ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان الله ليلذر المؤمنين على ما أنتم عليه يعني الكفار يقول لم يكن الله ليلدع المؤمنين على ما أنتم عليه من الضلالة حتى يميز الخبيث من الطيب يميز بينهم في الجهاد والهجرة حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله حتى يميز الخبيث من الطيب قال حتى يميز الفاجر من المؤمن حديثا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ما كان الله ليلذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب قالوا ان كان محمد صادقا في الخبرنا من يؤمن بالله ومن يكفر فأنزل الله ما كان الله ليلذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب حتى يخرج المؤمن من الكافر والتأويل الأول أو لي تأويل الآية لان الآيات قبلها في ذكر المنافقين وهذه في سياقها فكونها بان تكون فهم أشبه بها بان تكون في غيرهم القول في تأويل قوله (وما كان ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم بما حديثا به محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وما كان الله ليطلعكم على الغيب وما كان الله ليطلع محمد على الغيب ولكن الله اجتبا به رسولا وقال آخرون بما حديثا به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وما كان الله ليطلعكم على الغيب أي فيما يريد أن يملككم به لتحذر وما يدخل عليكم فيه ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء بعلمه وأولى الأقوال في ذلك بتأويله وما كان الله ليطلعكم على ضمائر قلوب عباده فتعرفوا المؤمن منهم من المنافق والكافر ولكنه يميز بينهم بالحن والاتقاء كما يميز بينهم بالنساء يوم أحد وجهاد عدوه وما أشبه ذلك من صنوف الحن حتى تعرفوا مؤمنهم وكافرهم ومناة فهم غير أنه تعالى ذكره يجتبي من رسله من يشاء فيصطف فيه فيطلع على بعض ما في ضمائر بعضهم بوجه ذلك اليه ورسالاته كما حديثا محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء قال يخلصهم لنفسه واما قلنا هذا التأويل الأول تأويل الآية وابتدأوها خبر من الله تعالى ذكره أنه غير تارك عبادته يعني بغير من حتى يفرق بالابتلاء بين مؤمنهم وكافرهم وأهل نفاقهم ثم عقب ذلك بقوله وما كان الله ليطلعكم على الغيب فكان فيما افتتح به من صفاته اظهار الله نفاق المنافق وكفر الكافر دلالة واضحة على أن الذي ولي ذلك هو الخبر عن الله لم يكن ليطلعهم على ما يخفى عنهم من باطن سرائرهم الا بالذي ذكر أنه يميز به نعمهم الامن استثناء من رسله الذي خصه بعلمه القول في تأويل قوله (فأمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلكم اجر عظيم) يعني بذلك جل ثناؤه بقوله وان تؤمنوا وان تصدقوا من اجتنابته من رسله بعلي وأطلعت على المنافقين منكم وتتقوا بكم بطاعته فيما أمركم به نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم وفيما نهاكم عنه فلكم اجر عظيم يقول فلكم بذلك من ايمانكم واتقائكم بكم ثواب عظيم كما حديثا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق فأمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا أي ترجعوا وتو بوا فلكم اجر عظيم القول في تأويل قوله (ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءه جماعة من أهل الحجاز والعراق ولا يحسبن الذين يبخلون بالباء من يحسبن وقراءه جماعة أخرى ولا تحسبن بالطاء ثم اختلف أهل العربية في تأويل ذلك فقال بعض نحوي الكوفة معنى ذلك لا يحسبن الباخلون البخل هو خير لهم فاكثري

ما كسبت وهم لا يظلمون أفن اسبع رضوان الله كن باء بسخط من الله وما واه جهنم وبئس المصير هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم (١٣٦) رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان

بذكر يخلون من الجبل كما تقول قدم فلان فسررت به وأنت تريد فسررت به وهو عاد وقال بعض نحوي أهل البصرة انما أراد بقوله ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم لا تحسبن الجبل هو خير لهم تأتى الاسم الذى أوقع عليه الحسبان به وهو الجبل لانه قد ذكرنا حسابا وذكرا ما آتاهم الله من فضله (١) فأضمرهما اذ ذكرهما قال وقد جاء من الحذف ما هو أشد من هذا قال لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقائل ولم يقل ومن أنفق من بعد الفتح لانه لما قال أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد كان فيه دليل على أنه قد عناهم وقال بعض من أنكر قول من ذكرنا قوله من أهل البصرة ان من في قوله لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح في معنى جمع ومعنى الكلام لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح في منازلهم وحالاتهم فكيف من أنفق من بعد الفتح فالاول مكثف وقال في قوله لا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم محذوف غير أنه لم يحذف الا وفي الكلام ما قام مقام المحذوف لان هو عائد الجبل وخير لهم عائد الاسماء فقد دل هذا العائد ان على أن قبلهما اسمين واكتفى بقوله يخلون من الجبل قال وهذا اذا قرئ بالتاء فالجبل قبل الذين واذا قرئ بالياء فالجبل بعد الذين وقد اكتفى بالذين يخلون من الجبل كما قال الشاعر

اذ انهى السفه جرى اليه * وخالف السفه الى خلاف

كأنه قال جرى الى السفه فاكتفى عن السفه بالسفيه كذلك اكتفى بالذين يخلون من الجبل وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندى قراءة من قرأ ولا تحسبن الذين يخلون بالتاء وتأويل ولا تحسبن أنت يا محمد بجبل الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم ثم ترك ذكر الجبل اذ كان في قوله هو خير لهم دلالة على أنه مراد في الكلام اذ كان قد تقدم قوله الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله وانما قد اقرأه ذلك بالتاء أولى بالصواب من قرأه بالياء لان المحسبة من شأنها طلب اسم وخبر فاذا قرئ قوله ولا تحسبن الذين يخلون بالياء لم يكن للمحسبة اسم يكون قوله هو خيرا لهم خبرا عنه واذا قرئ ذلك بالتاء كان قوله الذين يخلون اسما له قد أدى عن معنى الجبل الذى هو اسم المحسبة المتروك وكان قوله هو خير لهم خبرا لها فكان جارا مجرى المعروف من كلام العرب الفصح فذلك اخترنا القراءة بالتاء في ذلك على ما بينا وان كانت القراءة بالياء غير خطا ولكنه ليس بالفصح ولا الأشهر من كلام العرب وأما تأويل الآية الذى هو تأويلها على ما اخترنا من القراءة في ذلك ولا تحسبن يا محمد بجبل الذين يخلون بما أعطاهم الله في الدنيا من الاموال فلا يخرجون منه حق الله الذى فرضه عليهم فيه من الزكوات هو خيرا لهم عند الله يوم القيامة بل هو شر لهم عنده في الآخرة كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم الذين آتاهم الله من فضله فجعلوا أن ينفقوا في سبيل الله ولم يؤدوا زكاتها وقال آخرون بل عنى بذلك اليهود الذين يخلوا أن يمينوا للناس ما أنزل الله في التوراة من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله الى سبطون ما يخلوا

(١) لعله فأضمره أى الجبل تأمل كتبه مصححه

كانوا من قبل لى ضلال مبين أولا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثلها قاتم أن هذا أقل هوم من عند أنفسكم ان الله على كل شئ قدير وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فالتوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نهضنا فالتا لا تبعنا كم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ماقتلوا قل فادروا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم الفرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) القرا آت يعل بفتح الياء وضم الغين ابن كثير وأبو عمرو وعاصم غير المفضل ويعقوب غير رويس الباقر بالضم والفتح على البناء للمفعول ولا يحسبن بياء

الغيبة الخ لوانى عن هشام الباقر بقاء الخطاب قتلوا بالتشديد بان عامر الباقر بالتخفيف وان الله بالكسر على الابتداء على الباقر بالفتح وخافونى بالياء فى الحاليين سهل ويعقوب وابن شبنو عن قبل وافق أبو عمرو ويزيد واسمعيلى فى الوصل الباقر به

بالخلف **الوقوف** أن يغل ط لا ابتداء الشرط يوم القيامة ج لا انتهاء جزاء الشرط مع العطف لا يظلمون **جهنم ط المصير** عند الله ط بما تعملون **والحكمة ج** لمكان العطف مبين **مثلها (لا) لان** استفهام الانكار دخل (١٣٧) على قلم هذا ط أنفسكم ط قدير **وليعلم** المؤمنين **لا نافقوا ج** لاحتمال

العطف والاستئناف والوصل أولى على تقدير وقد قيل لهم أودعوا ط لا تبعناكم ط للايمان ج لاحتمال الحال والاستئناف في قلوبهم ط يكتمون ج لاحتمال كون الذين بدلا عن ضمير يكتمون أو خبر مبتدأ محذوف ماقتلوا ط صادقين **أمواتا ط** عند ربهم ص يرزقون **لا لان** فرحين مالههم من فضله **(لا) للعطف من** خلفهم **(لا) لتعلق أن** يحزنون **م** الآية واستئناف الفعل اذ يستحيل أن يكون الاستبشار حالا الذين يحزنون وفضل **(لا) لان** التقدير وبان ومن كسر وقف والجملة حينئذ اعتراضية المؤمنين **ج لان** الذين يصلح صفة للمؤمنين ومبتدأ خبره للذين أحسنوا أو نصبا على المدح والاول أو جلا لتحاد الصفة القرح ط لمن لم يقف على المؤمنين عظيم ج لاحتمال البدل وكونه خبر مبتدأ محذوف ايماناً ق والوصل أولى للعطف واتصال توكل اللسان بيقين القلب الوكيل **سوء** للعطف رضوان الله ط عظيم **أولياءه ص** لوصل النهى عن الخوف بعد ذكر التخويف **ومؤمنين** **التفسير** هذا حكم من أحكام الجهاد وأصل الغلول أخذ الشيء في خفية يقال أغل الحازر والسالخ اذا أبق في الخلد شياً من اللحم ليسرقه والغل الحقد الكامن في الصدر والغلالة الثوب الذي يلبس تحت الدرع والثياب والغلل الماء الذي يجري في أصول الشجر

به يوم القيامة يعني بذلك أهل الكتاب أنهم باخلوا بالكتاب أن يمينوه للناس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ولا تحسبن الذين باخلون بما آتاهم الله من فضله قال هم يهود الى قوله والكتاب المنير وأولى التأويلين بتأويل هذه الآية التأويل الاول وهو أنه معنى بالخيل في هذا الموضع منع الزكاة لتظاهر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تأول قوله سيطوفون ما باخلوا به يوم القيامة قال البخيل الذي منع حق الله منه أنه يصير ثعباناً في عنقه ولقول الله عقيب هذه الآية لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء فوصف جبل ثناؤه قول المشركين من اليهود الذين زعموا عند أمر الله اياهم بالزكاة أن الله فقير **القول في تأويل قوله** (سيطوفون ما باخلوا به يوم القيامة) يعني بقوله جبل ثناؤه سيطوفون سيجعل الله ما باخل به المانعون الزكاة طوقاً في أعناقهم كهيئة الاطواق المعروفة كالذي **حدثنا** الحسن بن قزعة قال ثنا مسلم بن علقمة قال ثنا داود عن أبي قزعة عن أبي مالك العبدى قال ما من عبد أتته ذر رحله يسأله من فضل عنده فيباخل عليه الآخر ج له الذي يباخل به عليه شجاعاً أقرع قال وقرأ ولا تحسبن الذين باخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير اللهم بل هو شر لهم سيطوفون ما باخلوا به يوم القيامة الى آخر الآية **حدثنا** ابن المنثى قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا داود عن أبي قزعة عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذي رحمة بأبي ذر رحمة فيسأله من فضل جعله الله عنده فيباخل به عليه الآخر ج له من جهنم شجاع يتلظ حتى يطوقه **حدثنا** ابن المنثى قال ثنا أبو معاوية بن محمد بن حازم قال ثنا داود عن أبي قزعة عن حجر بن بيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ذي رحمة بأبي ذر رحمة فيسأله من فضل أعطاه الله اياه فيباخل به عليه الآخر ج له يوم القيامة شجاع من النار يتلظ حتى يطوقه ثم قرأ ولا تحسبن الذين باخلون بما آتاهم الله من فضله حتى انتهى الى قوله سيطوفون ما باخلوا به يوم القيامة **حدثنا** زياد بن عبيد الله المزي قال ثنا مروان بن معاوية **وحدثنا** محمد بن عبد الله الكلبي قال ثنا عبد الله بن بكر السهمي **وحدثنا** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا عبد الواحد بن واصل أبو عبيدة الحداد واللفظ ليعقوب جميعاً عن بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده قال سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يأتي رجل مولاة فيسأله من فضل مال عنده فيمنعه اياه الا دعاه يوم القيامة شجاعاً يتلظ فضله الذي منع **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود سيطوفون ما باخلوا به يوم القيامة قال ثعبان ينقر رأس أحدهم يقول أنا مالك الذي بخلت به **حدثنا** محمد بن المنثى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت أبا وائل يحدث أنه سمع عبد الله قال في هذه الآية سيطوفون ما باخلوا به يوم القيامة قال شجاع يلتوى برأس أحدهم **حدثنا** ابن المنثى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة * قال ثنا خلاد بن أسلم قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي وائل عن عبد الله بعثه الا أنهم قالوا قال شجاع أسود **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي اسحق عن أبي وائل عن ابن مسعود قال يحيى ماله يوم القيامة ثعباناً فينقر رأسه فيقول أنا مالك الذي بخلت به فينطوى على عنقه **حدثنا** عن سفيان بن عيينة قال ثنا جامع بن شداد

لانه مستتر بالاشجار وقال صلى الله عليه وسلم من بعثه على عمل فقل شياً جاء يوم القيامة يحمله على عنقه **الحمد لله** غداً يغداً غلولاى خان وأغل مثله الا أن العرف جعله في الغالب مخصوصاً بالحياة في الغيبة حتى قال أبو عبيدة الغلول في الغنم

خاصة وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم من الكبائر عن ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق روحه جسده وهو بريء من ثلاثة دخل الجنة الكبر والغلول والدين وفي الصحيحين (١٢٨) عن أبي هريرة قال قام فيما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر

الغلول فغظمه وعظم أمره حتى قال لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته بعيره رغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملاك شيئا قد بلغت لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته فرس له حجمة فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملاك شيئا قد بلغت لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته شاة لها نغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملاك شيئا قد بلغت لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته نفس لها صاح فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملاك شيئا قد بلغت لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته رفاع تحنق فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملاك شيئا قد بلغت لا ألفين أحدكم يجي يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملاك شيئا قد بلغت ومعنى الآية فمن قرأ بفتح الباء وضم الغين ما كان لنبي أن ينحو أي ماضح وما ينبغي له ذلك لان النبوة تنافي الغلول لانها أعلى المراتب الانسانية فلا يلقي بصاحبها ما هو عارف الدنيا ونارف الآخرة كيف وانه أمين على الوحي النازل عليه من فوق سبع سموات أفلا يكون أمينا في الارض ههنا وقيل اللام منقولة والتقدير وما كان نبي ليعمل كقول ما كان لله أن يتخذ من ولد أي ما كان الله ليتخذ ولدا ومن قرأ بضم الباء وفتح الغين فقصه وجهان أحدهما يخاف أن يتخذ من غنيمته

وعبد الملك بن أعين عن أبي وائل عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد لا يؤدي زكاته ماله الا مثل له شجاع أفرع يطوقه ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن الذين يبخلون عما آتاهم الله من فضله هو خير لهم الآية حدثنا محمد بن الحسين قال ثنى أحد ابن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما سيطوقون ما يبخلوا به فانه يجعل ماله يوم القيامة شجاعا أفرع يطوقه فيأخذ بعنقه فيتبعه حتى يقذفه في النار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا خلف بن خليفة عن أبي هاشم عن أبي وائل قال هو الرجل الذي يرزقه الله مالا فينبع زكاته الحق الذي جعل الله لهم في ماله فيجعل حية فيطوقها فيقول مالي ولك فيقول أنا مالك حدثنا المثنى قال ثنا أبو عيسا قال ثنا اسرائيل عن حكيم بن جبير عن سالم بن أبي الجعد عن مسروق قال سألت ابن مسعود عن قوله سيطوقون ما يبخلوا به يوم القيامة قال يطوقون شجاعا أفرع ينش رأسه وقال آخرون معنى ذلك سيطوقون ما يبخلوا به يوم القيامة فيجعل في أعناقهم طوقا من نار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم سيطوقون ما يبخلوا به يوم القيامة قال طوقا من النار حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم أنه قال في هذه الآية سيطوقون ما يبخلوا به يوم القيامة قال طوقا من نار حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم قوله سيطوقون قال طوقا من نار حدثنا ابن جريد قال ثنا جريد عن منصور عن ابراهيم سيطوقون ما يبخلوا به يوم القيامة قال طوق من نار وقال آخرون معنى ذلك سيجعل الله من أموالهم أموالا من أموالهم من ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله سيطوقون ما يبخلوا به يوم القيامة ألم تسمع أنه قال يبخلون ويأمرون الناس بالبخل يعني أهل الكتاب يقولون يكتمون بأمر من الناس بالكتمان وقال آخرون معنى ذلك سيجعلون يوم القيامة أن يأتوا بما يبخلوا به في الدنيا من أموالهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سيطوقون ما يبخلوا به يوم القيامة قال سيجعلون أن يأتوا بما يبخلوا به في قوله والكتاب المنير حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سيطوقون سيجعلون أن يأتوا بما يبخلوا به من أموالهم يوم القيامة وأولى الأقوال بتأويل هذه الآية التأويل الذي قلناه في ذلك في مبدئ قوله سيطوقون ما يبخلوا به للاخبار التي ذكرنا في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد أعلم بما عني الله تبارك وتعالى بتزيله منه عليه السلام القول في تأويل قوله (ولته ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير) يعني بذلك حل ثناؤه أنه الحى الذى لا يموت والباقي بعد فناء جميع خلقه فان قال قائل فامعنى قوله له ميراث السموات والارض والميراث المعروف هو ما انتقل من ملك مالك الى وارثه بعوته ولله الدنيا قبل ثناء خلقه وبعده قيل ان معنى ذلك ما وصفنا من وصفه نفسه بالبقاء واعلام خلقه أنه كتب عليهم الفناء وذلك ان ملك الممالك انما يصير ميراثا بعد وفاته فاما قال حل ثناؤه ولله ميراث السموات والارض اعلا ما بذلك منه عبادته أن أملاك جميع خلقه منتقلة عنهم بموتهم وأنه لا أحد الا وهو فان سواه فانه الذى اذا هلك جميع خلقه فزال أملاكهم عنهم لم يبق أحد يكون له ما كانوا يعملونه

غره

وفي تخصيصه بهذه الرمة والحياة محرمة على الاطلاق فواد منها ان الجنى عليه كلما كان أجل منصبا كانت

الحياة في حقه أخف ومنها انه لا يكاد يخفى عليه من قل الوحي فكان فيه مع عذاب الآخرة فضحة الدنيا ومنها ان المسلمين في ذلك الوقت

كانوا في غاية الذم فكانت تلك الخبيثة وقتئذ أقبح وثانيهما يخون أي ينسب إلى الخيانة فيكون من الاغلال قال المبرد تقول العرب أكفرت الرجل جعلته كافرا أو نسبته إلى الكفر قال القتيبي لو كان هذا هو المراد قيل يغلل (١٢٩) كما يقال يفسق ويكفر والاولى أن يقال هو

من أغلته أي وجدته غالا كما يقال أغلته أي وجدته كذلك ومن هنا قال في الكشف معناه راجع إلى القراءة الاولى اذ معناه ما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا وكان ابن عباس يسكر على هذه القراءة ويقول كيف لا ينسب إلى الخيانة وقد كان يقتل وقال خضف قلت لسعيد بن جبيرة ما كان ثني أن يغلل فقال بل يغلل ويقتل ولا يخفى أن الانكار لا يتوجه اذا كان أغل بمعنى وحده غالا وأما توجه اذا كان الاغلال بمعنى النسبة إلى الخيانة كما روي أن قطيفة جراء فقتلت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها رقدت من بعضهم في هذه القراءة وقال ان أكثر ما جاء من هذا القبيل في التنزيل أسند الفعل فيه إلى الفاعل ما كان لنا أن نشرك ما كان ليأخذ أخاه ما كان لنفس أن تموت ما كان الله ليضل قوما وما كان الله ليطعكم وحكي أبو عبيدة عن يونس أنه قال ليس في الكلام ما كان لا أن تضرب بضم التاء والحق أن القرآن حجة على غيره لا بالعكس ويوافق هذه القراءة ما روي أنه صلى الله عليه وسلم لما وقعت غنائم هوازن في يده غله رجل بخط فزلت وعلى هذا يغلل بمعنى يخان وان جعل يغلل بمعنى يوجد غالا وانقرأ تان متعاضدان وبوافقهما أسباب النزول أكثرها يروى أنه تأخرت قسمة الغنيمة في بعض الغزوات لما منع خفاءه قوم وقالوا ألا تقسم غنائمنا فقال

غيره وانما معنى الآية لا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما خلووا به يوم القيامة بعدما هم لم يكون وتزول عنهم أملاكهم في الحين الذي لا يعلكون شيئا وصار لله ميراثه وميراث غيره من خلقه ثم أخبر تعالى ذكره أنه بما يعمل هؤلاء الذين يخلون بما آتاهم الله من فضل وغيرهم من سائر خلقه ذو خبرة وعلم محيط بذلك كد حتى يجازي كلا منهم على قدر استحقاقه المحسن بالاحسان والمسي على ما يرتد تعالى ذكره القول في تأويل قوله (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق) ذكر أن هذه الآية وآيات بعدها نزلت في بعض اليهود الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الأثر بذلك حديثا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أنه حدث عن ابن عباس قال دخل أبو بكر الصديق رضي الله عنه بيت المدراس فوجد من يهودنا كثيرا قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له فحاحس كان من علماءهم وأخبارهم ومعه خبر يقال له أشيع فقال أبو بكر رضي الله عنه لفحاحس ويحك يا فحاحس اتق الله وأسلم فوالله انك لتعلم أن محمدا رسول الله قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل قال فحاحس والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر وانه المينا الفقير وما تتضرع اليه كما يتضرع البشار ناعنه لأغنياء ولو كان عنا غنياما استقرض منا كما يزعم صاحبكم فيها كم عن الربا ويعطيناه ولو كان غنياما أعطانا الربا فغضب أبو بكر فضرب وجه فحاحس ضربا شديدا وقال والذي نفسي بيده لو لا العهد الذي بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله قال يارسول الله ان عدو الله قال فولا عظيم ازعم أن الله فقير وأنهم عنه أغنياء فلما قال ذلك غضبت لله مما قال فضربت وجهه فجذذ ذلك فحاحس وقال ما قلت ذلك فأثر الله تبارك ونعالى فيما قال فحاحس رد عليه وتصدىقا لآب بكر لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق وتقول ذو قوا عذاب الحريق وفي قول أبي بكر وما بلغه في ذلك من الغضب لتسمع من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور حديثا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس قال دخل أبو بكر فذكر نحوه غير أنه قال ولم ناعنه لأغنياء وما هو عنا بغيري ولو كان غنياما ذكر سائر الحديث نحوه حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء قالها فحاحس اليهودي من بني مرثد لقيه أبو بكر فكلمه فقال له يا فحاحس اتق الله وآمن وصدق وأقرض الله قرضا حسنا فقال فحاحس يا أبا بكر ترزعم أن ربنا فقير يستقرضنا أموالنا وما يستقرض الا الفقير من الغنى ان كان ما تقول حقا فان الله اذا لفقير فأثرل الله عز وجل هذا فقال أبو بكر فلولاهدنة كانت بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين بني مرثد لقتلته حديثا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم

(١٧ - ابن جرير - رابع) صلى الله عليه وسلم لو كان لكم مثل أحد ذهب ما حبست منكم درهمًا أثرون أنى أغلنكم مغنكم فزلت وعن ابن عباس ان أشرف الناس طمعو أن يخصهم النبي صلى الله عليه وسلم من الغنائم بشئ رائد فقرات وقال الكلبي ومما نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المراكز طلبا للغنيمة وقالوا لئن لم نأخذ شيئا فهو له وأن لا يقسم الغنائم كالم

يقسمها يوم بدر فقال لهم صلى الله عليه وسلم ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى ياتيكم أمري فقالوا تركنا بقية أخواننا وفاقعنا فقال صلى الله عليه وسلم بل طعنتم أنا نغل ولا نقسم لكم وروى (١٣٠) أنه صلى الله عليه وسلم بعث طلحة فغنم بعدهم غنائم فقسمها ولم يقسم للطلحة

فنزلت مبالغة في النهي لرسوله يعني وما كان لني أن يعطى قوما ويمنع آخرين بل عليه أن يقسم بالسوية وسمى حرمان بعض الغزاة غلولا تغليظا وتقبحا للصورة الامر وقيل نزلت في أداء الحجى كان يقرأ القرآن وفسه عبد بنهم وسب اللههم فسألوه أن يترك ذلك فقيل ما كان لني أن يكتم الناس ما بعثه الله به لهم رغبة في الناس أو رهبة منهم (ومن يفعل يأت بما غل يوم القيامة) أكثر المفسرين أخرجه على ظاهره ونظيره في مانع الزكاة يوم يحكى عليها في نار جهنم ويدل عليه الحديث الذي روينا وعن ابن عباس أنه قال يمثل له ذلك الشيء في قعر جهنم ثم يقال له انزل اليه فخذ فيهبط اليه فإذا انتهى اليه جله على ظهره فلا يقبل منه وعن بعض حفاة الاعراب أنه سرق باخنة مسل فتلبت عليه هذه الآية فقال اذن أحلها طيبة الریح خفيفة الحمل قلت ذلك الشيء فاس الامور الاخر وية على الامور النبوية ولم يعلم أن ذلك المسك وقتئذ يكون أنثى من الحيفة وأنقل من الجبل وذلك ليدوق وبال أمره ويرى نقبض مقصوده قال المحققون والفائدة فيه أنه اذا جاء يوم القيامة وعلى رقبته ذلك الغلول ازدادت فضيخته ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة وقال أبو سلم هذا على سبيل التمثيل والتصوير لوباله وتبعته والمراد أنه تعالى يحفظ عليه هذا الغلول ويعززه عليه يوم القيامة ويجازيه لانه لا يخفى عليه خافية وقيل المراد

عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال صلأ أبو بكر رجلا منهم الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء لم يستقرضوا وهو غنى وهم يهود حدثنا المنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء لم يستقرضوا وهو غنى قال شبل بلغني أنه ففخاص اليهودى وهو الذى قال ان الله ثالث ثلاثة ويد الله مغلولة حدثنا ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح قال حدثت عن عطاء عن الحسن قال لما نزلت من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود ان ربكم يستقرض منكم فانزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن الحسن البصرى قال لما نزلت من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قال عجبت اليهود فقالت ان الله فقير يستقرض فنزلت لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء ذكر لنا أنها نزلت في حبي بن أخطب لما أنزل الله من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فضا عطفه أضعافا كثيرة قال يستقرضنا ربنا نعم استقرض الفقير الغنى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال لما نزلت من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود انما يستقرض الفقير من الغنى قال فانزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء قال هؤلاء اليهود فتأويل الآية اذا لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير البنا ونحن أغنياء عنه سنكتب ما قالوا من الافل والفرية على ربهم وقتلهم أنبياءهم بغير حق واختلفت القراء في قراءة قوله سنكتب ما قالوا وقتلهم فقرا ذلك قراء الحجاز وعامة قراء العراق سنكتب ما قالوا بالنون وقتلهم الانبياء بغير حق بنصب القتل وقرأ ذلك بعض قراء الكوفيين سيكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق بالياء من سيكتب وبضمها ورفع القتل على مذهب مالم يسم فاعله اعتبارا بقراءة يذكرونها من قراءة عبد الله في قوله ونقول ذووقا يذكرونها في قراءة عبد الله ويقال فأغفل قارئ ذلك وجه الصواب فيما قصد اليه من تأويل القراءة التى تنسب الى عبد الله وخالف الحجة من قراءة الاسلام وذلك أن الذى ينبغي لمن قرأ سيكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء على وجه مالم يسم فاعله أن يقال لان قوله ونقول عطف على قوله سنكتب فالصواب من القراءة أن يوفق بينهما فى المعنى بأن يقرأ جميعا على مذهب مالم يسم فاعله أو على مذهب ما يسمى فاعله فأما أن يقرأ أحدهما على مذهب مالم يسم فاعله والآخر على وجه ما قد سمي فاعله من غير معنى ألحاه على ذلك فاخترنا رجلا عن الفصحى من كلام العرب والصواب من القراءة في ذلك عندنا سنكتب بالنون وقتلهم بالنصب لقوله ونقول ولو كانت القراءة في سيكتب بالياء وضمها لقليل ويقال على ما قد بينا فان قال قائل كيف قيل وقتلهم الانبياء بغير حق وقد ذكرت الآثار التى رويت أن الذين عنوا بقوله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير بعض اليهود الذين كانوا على عهد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن من أولئك أحد قتل نبينا من الانبياء لانهم لم يدركوا نبينا من انبياء الله فيقتلوه قيل ان معنى ذلك على غير الوجه الذى ذهب اليه وانما قيل ذلك كذلك لان الذين عنى الله تبارك وتعالى بهذه الآية كانوا ارضين بما فعل أو ائلهم من قتل من قتلوا من الانبياء وكانوا منهم وعلى مناجهم من استحلال ذلك واستحارته فأضاف جل ثناؤه فعل ما فعله

أنه يشتهر بذلك مثل اشتهار من يحمل ذلك الشيء وفيه صرف اللفظ عن ظاهره من غير دليل ولا ضرورة (ثم توفى كل نفس ما كسبت) اثبات الجزاء لكل كاسب على سبيل العموم ليعلم صاحب الغلول أنه غير مختص من بينهم مع عظم ما كسب وهذا

أبلغ بما لو خص الغال بتوفية الجزاء فقبل ثم يوفى ما كسب ثم فصل ما أجل فقال (أفنى اتبع) والهزمة لا نكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أمن اتقى فاتبع قال الكلبي والضحك أفنى اتبع رضوان الله في ترك الغلول (١٣١) (كن باء بسخط من الله) رجع منه بشدة

أراد أن تقام لأجل الغلول وقال الزجاج أفنى اتبع رضوان الله بامثال أمر النبي صلى الله عليه وسلم حين دعاهم إلى دفع المشركين يوم أحد كن باء بسخط من الله وهم الذين لم يعتلوا وقيل الأولون المهاجرون والآخرون المنافقون وقيل أفنى اتبع رضوان الله بالإيمان والعمل بطاعته كن باء بسخط من الله بالكفرية والاستغفال بعصيته وهذا القول أقرب لتكون الآية مجرأة على العموم وإن كان سبب النزول خاصا وقوله (ومأواه جهنم) من تمام صلة من باء وقوله (وبئس المصير) اعتراض قال الفقهاء لا يجوز في الحكمة أن يسوي بين المسيء والحسن والا كان اغراء بالمعاصي وإباحة لها وإهمالا للطاعات وتغفيرا عنها (هم درجات) قيل أي لهم درجات وحسن هذا الحذف لأن اختلاف أفعالهم كأنه قد صيرهم بمنزلة الأشياء المختلفة في ذاتها وقالت الحكماء النفوس الإنسانية مختلفة بالمهاة بدل علمها اختلاف صفاتها بالاشتراك والاطلام ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم الناس معادن كعادن الذهب والفضة فهم في أنفسهم درجات لأن لهم درجات وقيل المراد ذو درجات ثم الضمير إلى أي شيء يعود قيل إلى من اتبع رضوان الله لأن الغالب في العرف استعمال الدرجات في أهل الثواب والدرجات في أهل العقاب ولأنه قد ذكر وصف من باء بسخط من الله وهو أن مأواه جهنم فيكون هذا وصفا لمن اتبع

من كانوا على مناجاه وطريقته إلى جميعهم إذ كانوا أهل ملة واحدة ونحلة واحدة وبالرضامن جميعهم فعل ما فعل فاعل ذلك منهم على ما بينا من نظائره فيما مضى قبل ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظالم للعبيد) يعني بذلك جل ثناؤه ونقول للقائلين بأن الله فقير ونحن أغنياء القائلين أنبياء الله بغير حرق يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق يعني بذلك عذاب نار محرقة ملتبهية والنار اسم جامع للتهبة منها وغير الملتبهية وإنما الحريق صفة لها إذا أضافها معرفة كقيل عذاب أليم يعني مؤلم وجميع يعني موجه وأما قوله ذلك بما قدمت أيديكم أي قولنا لهم يوم القيامة ذوقوا عذاب الحريق بما أسلفت أيديكم وكسبتموها أيام حياتكم في الدنيا وبأن الله عدل لا يجور فيه ما قب عبد الله بغير استحقاق منه العقوبة ولكنه يجازي كل نفس بما كسبت ويوفى كل عامل جزاء ما عمل بخازي الذين قال لهم يوم القيامة من اليهود الذين وصف صفتهم فأخبر عنهم أنهم قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء وقتلوا الأنبياء بغير حق بما جازاهم به من عذاب الحريق بما كسبوا من الآثام واجترأوا من السيئات وكذبوا على الله بعد الاعتذار إليهم بالإنذار فلم يكن تعالى ذكرا بما عاقبهم به من إذا قتلهم عذاب الحريق ظلما ولا واضعا عقوبته في غير أهلها وكذلك هو جل ثناؤه غير ظالم أحد من خلقه ولكنه العادل بينهم والمتفضل على جميعهم بما أحب من فواضله ونعمه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الذين قالوا إن الله عهد البنا أن لا تؤمنوا لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكله النار قل قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموه إن كنتم صادقين) يعني بذلك جل ثناؤه لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله عهد البنا أن لا تؤمنوا لرسول وقوله الذين قالوا إن الله في موضع خفض ردا على قوله الذين قالوا لأن الله فقير ويعني بقوله قالوا إن الله عهد البنا أن لا تؤمنوا لرسول أوصانا وتقدم البنا في كتبه وعلى ألسن أنبيائه أن لا تؤمنوا لرسول يقول أن لا تصدق رسولا فيما يقول أنه جاءه من عند الله من أمر ونهي وغير ذلك حتى يأتينا بقرآن تأكله النار يقول حتى يجئنا بقرآن وهو ما تقرب به العبد المهرب من صدقة وهو مصدر مثل العدوان والخسران من قولك قربت قربانا وإنما قال تأكله النار لأن أكل النار ما قرب به أحدهم لله في ذلك الزمان كان دليلا على قبول الله منه ما قرب له ودلالة على صدق المقرب فيما ادعى أنه محق فيما نازع أو قال كما حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى يأتينا بقرآن تأكله النار كان الرجل يتصدق فإذا قبل منه أنزلت عليه نار من السماء فأكلته حدثت عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله بقرآن تأكله النار كان الرجل إذا تصدق بصدقة فتقبلت منه بعث الله نارا من السماء فتزلت على القربان فأكلته فقال الله تعالى لمنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن لا تؤمنوا لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكله النار قل قد جاءكم رسول من قبلي بالبينات يعني بالحجج الدالة على صدق نبوتهم وحقيقة قولهم وبالذي قلتم يعني وبالذي ادعيتهم أنه إذا جاء به لم يكم تصديقه والافرار بنبوته من أكل النار قربانه إذ قرب لله دالة على صدقه فلم قتلتموه إن كنتم صادقين يقول قل لهم قد جاءكم الرسول الذين كانوا من قبلي بالذي زعمتم أنه حجة لهم عليكم فقتلتموه فلم قتلتموه وأنتم مقررون بأن الذي جاؤكم به من ذلك كان حجة لهم عليكم إن كنتم صادقين في أن الله عهد إليكم أن تؤمنوا إن كنتم من رسله بقرآن تأكله النار حجة له على نبوته وإنما أعلم الله عباده بهذه الآية أن الذين وصف صفتهم من اليهود الذين كانوا

الرضوان ويؤيده قوله (عند الله) وهذا وإن كان معناه في علمه وحكمه كما يقال هذه المسئلة عند الشافعي تعالى عن ذلك إلا أنه يقصد في الجملة تنبيهنا بأنه يليق بأهل الثواب وقال الحسين يعود إلى من باء بسخط لأنه أقرب لأنهم متفاوتون

في العذاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان منها ضحاحا وغرا وقال ان أهون أهل النار عذابا رجل يحذى له نعلان من نار يغلى من حرهما دماغه ينادى يارب وهل يعذب أحد عذابي والأوجه (١٣٣) أن يكون عائدا إلى الكل لان درجات أهل الثواب متفاوتة وكذا درجات أهل

العقاب حسب تفاوت أعمال الخلق وقد تستعمل الدرجات في مراتب أهل النار كقوله ولكل درجات مما عملوا (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم بمقدارها قوله عز من قائل (لقد مَنَّ الله على المؤمنين) في النظم ووجوه منها أن هذا الرسول نشأ فيما بينهم ولم يظهر منه طول عمره الا الصدق والامانة فكيف يليق عن هذا حاله الخيانة ومنها كأنه تعالى قال لا أكتفي في وصفه بان أزهره عن الخيانة ولكني أقول ان وجوده فيكم من أعظم نعمي عليكم ومنها انكم كنتم حامدين جاهلين وانما حصل لكم الشرف والعلم بسبب هذا الرسول فالظعن فيه طعن فيكم ومنها أن مثل هذا الرجل يجب على كل عاقل أن يعينه باقضى ما يقدر عليه ويكون معه باليد واللسان والسيف والسنان فيكون المقصود العود إلى ترغيب المسلمين في الجهاد ومعنى المتن ههنا الانعام على من لا يطلب الجزاء منه والوجه في المنع ما أن يعود إلى أصل البعثة واما أن يعود إلى بعثة هذا الرسول فن الاول أن الخلق مجبولون على النقصان والجهالة والنبي يورد عليهم وجوه دلائل الكمال ويرجى عليهم في كل حال وأيضا أنهم وإن شهدت فطرتهم بوجوب خدمة مولاهم لكن لا يعرفون كيفية تلك الخدمة إلى ان يشرحها النبي صلى الله عليه وسلم لهم وأيضا أنهم جيلوا على الكسل والملل فهو يورد عليهم انواع الترغيبات والترهيبات فيزول فتورهم ويتجدد

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفر وأ أن يكونوا في كذبهم على الله واقترانهم على ربهم وتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم وهم يعلمونه صادقا محقا ووجودهم نبوته وهم يجدونه مكتوبا عندهم في عهد الله تعالى اليهم أنه رسوله إلى خلفه مفرضة طاعته الا كن مضى من أسلافهم الذين كانوا يقتلون أنبياء الله بعد قطع الله عذرهم بالحجج التي أيدهم الله بها والأدلة التي أبان صدقهم بها افتراء على الله واستخفافا بحقوقه في القول في تأويل قوله جل ثناؤه (فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير) وهذا تعزية من الله جل ثناؤه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم على الأذى الذي كان يناله من اليهود وأهل الشرك بالله من سائر أهل الملل يقول الله تعالى له لا يحزنك يا محمد كذب هؤلاء الذين قالوا ان الله فقير وقالوا ان الله عهد البنا أن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكله النار واقترانهم على ربهم اغترارا بامهال الله اياهم ولا يعظم عليهم تكذيبهم بالآيات وادعائهم الاباطيل من عهد الله اليهم فانهم ان فعلوا ذلك بل فكذبوك وكذبوا على الله فقد كذبت أسلافهم من رسل الله قبلك من جاءهم بالحجج القاطعة العذر والأدلة الباهرة العقل والآيات المعجزة الخلق وذلك هو البينات وأما الزبر فانه جمع زبور وهو الكتاب وكل كتاب فهو زبور ومنه قول امرئ القيس

لمن طلل أبصرته فشجاني كخط زبور في عسيب عاني

ويعني بالكتاب التوراة والانجيل وذلك أن اليهود كذبت عيسى وما جاء به وحرفت ما جاء به موسى عليه السلام من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وبدلت عهده اليهم فيه وأن النصارى بخدعت ما في الانجيل من نعمته وغيرت ما أمرهم به في أمره وأما قوله المنير فانه يعنى الذي ينير فيبين الحق لمن التبس عليه ويوضحه وانما هو من النور والاضاءة يقال قدأ ناراك هذا الامم بمعنى أضاء لك وتبين فهو ينير انارة والشئ المنير وقد حذرني الشئ قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضعفاء فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم وهذا الخرف في مصاحف أهل الحجاز والعراق والزبر بغير باء وهو في مصاحف أهل الشام والازر بالباء مثل الذي في سورة قاطر في القول في تأويل قوله (كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) يعنى بذلك تعالى ذكره أن مصير هؤلاء المفترين على الله من اليهود والمكذبين برسوله الذين وصف صفقتهم وأخبر عن جرائتهم على ربهم ومصير غيرهم من جميع خلقه تعالى ذكره ومرجع جميعهم إليه لانه قد حتم الموت على جميعهم فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم لا يحزنك تكذيب من كذبك يا محمد من هؤلاء اليهود وغيرهم واقترانهم على الله فقد كذب رسل من قبلك جاؤا من الآيات والحجج من أرسلوا إليه بمثل الذي جئت من أرسلت إليه فلك فيهم أسوة تتعزى بهم ومصير من كذبك واقترانهم على غيرهم ومرجعهم إلى فأقول كل نفس منهم جزاء عمله يوم القيامة كما قال جل ثناؤه وانما توفون أجوركم يوم القيامة يعنى أجور أعمالكم ان خير الخير وان شر الشر فمن زح عن النار يقول فن نجي عن النار وأبعد منها فقد فاز يقول فقد نجوا وظفر بحاجته يقال منه فاز فلان بطلته يفوز فوزا ومفازا ومفازة اذا ظفر بها وانما معنى

نشاطهم وبالجملة فعقول البشر بمنزلة أنوار البصر وعقل النبي بمنزلة نور الشمس فكما لا يتم الانتفاع بنور البصر الا عند سطوع نور الشمس فكذلك لا يحصل الاهتداء بمجرد العقل مالم يضمن اليه ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الثاني أن هذا الرسول بعث (من

أنفسهم) أي من جنسهم عربيا مثلهم أو من ولد اسمعيل كما أنهم من ولده فعلى هذا يكون المراد بالمؤمنين من آمن مع الرسول من قومه وخص المؤمنين منهم لأنهم هم المنتفعون به ووجه المنّة أنه إذا كان اللسان واحدا سهل عليهم (١٣٣) أخذ ما يجب أخذه عنه وإذا كانوا واقفين على

أحواله في الصدق والأمانة كان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه والوثوق به وفيه أيضا شرف لهم ونحر كما قال وأنه إذ كركك ولقسومك وذلك أن الافتخار بآبائهم صلى الله عليه وسلم كان مشتركا فيه بين اليهود والنصارى والعرب ثم اليهود والنصارى كانوا يفتخرون بموسى وعيسى وبالتوراة والانجيل وما كان للعرب ما يقابل ذلك فلما بعث الله محمدا وأنزل القرآن صار شرف العرب بذلك زائدا على شرف جميع الأمم وقيل من أنفسهم أي من جنس الأنس لأن الملأ لان الجنس إلى الجنس أميل ويرى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن فاطمة أنهم قرأوا من أنفسهم بفتح الفاء أي أشرقتهم وعلى هذا يكون المؤمنون عاما ويحتمل أن يراد بهم العرب ويصح لأن عدنان ذروة ولد اسمعيل ومضر ذروة نزار بن معد بن عدنان وخندف ذروة مضر ومدركة ذروة قريش وقريش ذروة مدركة وذروة قريش محمد صلى الله عليه وسلم وأما سائر أوصافه من قوله (يتلو عليهم آياته) وركبهم ويعلمهم الكتاب والحكمة فقد مر تفسيرها في البقرة عند قوله ربنا وبعث فمهم رسولا وأعراب قوله (وإن كانوا من قبلنا في ضلال مبين) كما سلف في قوله وإن كانت لكبرة ومعنى المنفعة أن النعمة إذا وردت بعد المحنة كان موقعها أعظم فبعثه هذا الرسول عقب الجهل والذهاب عن الدين تكون أعم نفعها وأتم وقعها ثم لما أجب عن نسبة النبي صلى الله عليه وسلم

ذلك فنحى عن النار فبعد منها وأدخل الجنة فقد نجحوا ونظر بعظيم الكرامة وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ويقول وما لذات الدنيا وشهواتها وما فيها من زينة تاوزخارفها إلا متاع الغرور يقول المتعة تمتعكموها الغرور والخداع المضمحل الذي لا حقيقة له عند الامتحان ولا صحته عند الاختبار فأنتم تلتذون بمتاعكم الغرور ومن دنياكم ثم هو عائد عليكم بالفجائع والمصائب والمكارة يقول تعالى ذكره ولا تركزوا إلى الدنيا فتسكنوا بها فإنما أنتم منها في غرور وتمتعون ثم أنتم عنها بعد قليل راحلون وقد روى في تأويل ذلك ما حدثني به المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جرير عن أنس عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن سابط في قوله وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور قال كزاد الراعي تزود الكف من التمر أو الشئ من الدقيق أو الشئ يشرب عليه اللبن فكان ابن سابط ذهب في تأويله هذا إلى أن معنى الآية وما الحياة الدنيا إلا متاع قليل لا يبلغ من تمتعه ولا يكفيه لسفره وهذا التأويل وإن كان وجهه من وجوه التأويل فإن التحيس من القول فيه هو ما قلنا لأن الغرور إنما هو الخداع في كلام العرب وإذا كان كذلك فلا وجه لاصرفه إلى معنى القلة لأن الشئ قد يكون قليلا وصاحبه منه في غير خداع ولا غرور وأما الذي هو في غرور فلا القليل يصحله ولا الكثير مما هو منه في غرور والغرور مصدر من قول القائل غرني فلان فهو يغرنى غرورا بضم الغين وأما إذا فحتم الغين من الغرور فهو صفة للشيطان الغرور الذي يغربان آدم حتى يدخله من معصية الله فيما يستوجب به عقوبته وقد حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدو وعبد الرحيم قال ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها وأقرأوا ان شئتم وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ﴿القول في تأويل قوله﴾ (لتبطلون في أموالكم وأنفسكم) ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور) يعني بذلك تعالى ذكره لتبطلون في أموالكم لتختبرن بالمصائب في أموالكم وأنفسكم يعني وبهلاك الأقرباء والعشائر من أهل نصرتكم وملتكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم يعني من اليهود وقولهم إن الله فقير ونحن أغنياء وقولهم يد الله مغلولة وما أشبه ذلك من افتراءهم على الله ومن الذين أشركوا يعني النصارى أذى كثيرا والاذى من اليهود ما ذكرنا ومن النصارى قولهم المسيح ابن الله وما أشبه ذلك من كفرهم بالله وإن تصبروا وتتقوا يقول وإن تصبروا لا أمر الله الذي أمركم به فيهم وفي غيرهم من طاعته وتتقوا يقول وتتقوا الله فيما أمركم ونهاكم ففعلوا في ذلك بطاعته فإن ذلك من عزم الأمور يقول فإن ذلك الصبر والتقوى مما عزم الله عليه وأمركم به وقيل إن ذلك كله نزل في فحصاص اليهودي سيد بن قينقاع كالذي حدثنا به القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عكرمة في قوله لتبطلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا قال نزلت هذه الآية في النبي صلى الله عليه وسلم وفي أبي بكر رضي الله عنه وفي فحصاص اليهودي سيد بن قينقاع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رجه الله إلى فحصاص يستمهده وكتب إليه بكتاب وقال لا يكره لانتفاتن على بشئ حتى ترجع بخاء أبو بكر وهو متوشخ السيف فأعطاه الكتاب فلما قرأه قال قد احتاج بكم أن عنده فهم أبو بكر أن يضربه بالسيف ثم ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تفاتن على بشئ حتى ترجع فكف ونزلت ولا تحسبن الذين يجادلون بما آتاهم

إلى الغلول حكى عنهم شبهة أخرى وهي قولهم لو كان رسولا من عند الله ما نهزم عسكره وهو المراد بقوله (أي هذا) وأجاب عنما بقوله (قل هومن عند أنفسكم) والواو في قوله ولما أصابتكم لعطف هذه الجملة الاستفهامية على ما قبلها من قصة أحد إلا أن حرف الاستفهام قدم

على واو العطف لان له صدر الكلام ولما ظرف قلم ومقول القول أي هذا وأصابكم في محل الجر باضافة لما اليه والتقدير ألقتم حين أم ابتكم ويجوز أن تكون الجملة معطوفة على محذوف (١٣٤) كأنه قيل أفعلتم كذا وقتلتم حينئذ من أين أصابنا هذا وكيف نصرنا علينا ونحن على

الحق ومعنا الرسول وهم على الباطل ولا يبي معهم والمراد بالمصيبة واقعة أحد وبطلها واقعة بدر وذلك أن المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد سبعين وقتل المسلمون منهم يوم بدر سبعين وأسر واسبعين وقيل أراد نسبة الضعف في الهزيمة لافي عدد القتلى والأسرى والمسلمون هزموا الكفار يوم بدر وهزمهم أيضا في الاولى يوم أحد ثم لما عصوا الله هزمهم المشركون فانهم زام المشركين حصل مرتين وانهم زام المسلمين حصل مرة واحدة فخرج عن قوله قد أصبتم مثلها جواب ضمنى يعنى أن أحوال الدنيا لا تقوم على حالة واحدة فاذا أصبتم منهم مثلى ما نالوا منكم فما وجه الاستبعاد لكنه صرح بجواب آخر فقال قل هو من عند أنفسكم وفي تقريره وجهان الاول أن هذه المصيبة بشؤم معصيتكم وذلك أنهم عصوا الرسول في أمور في الخروج عن المدينة وكان رأيهم في الإقامة ثم في الفشل وفي التنازع وفي مفارقة المركز وفي الاشتغال بطلب الغنمة الثاني ما روى عن علي رضي الله عنه أنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال يا محمد إن الله قد كرم ما صنع قومك في أخذهم الفداء من الأسارى وأمره أن يخبرهم بين أن يقدموا الأسارى ففضروا أعناقهم و بين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عدتهم فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك لقومه فقالوا يا رسول الله عاثرنا وخوا ننا أخذ الفداء منهم فنتقوى به على قتال

الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم وما بين الآيتين الى قوله لتبلاون في أموالكم وأنفسكم نزلت هذه الآيات في بني قينقاع الى قوله فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك قال ابن جرير يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم قال لتبلاون في أموالكم وأنفسكم قال أعلم الله المؤمنين أنه سيقتلهم فينظر كيف صبرهم على دينهم ثم قال ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم يعنى اليهود والنصارى ومن الذين أشركوا أذى كثيرا فكان المسلمون يسمعون من اليهود قولهم عزيز ابن الله ومن النصارى المسيح ابن الله فكان المسلمون ينصبون لهم الحرب ويسمعون أشرا كههم فقال الله وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور يقول من القوة بما عزم الله عليه وأمر كه به * وقال آخرون بل نزلت في كعب بن الأشرف وذلك انه كان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشبب بنساء المسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا قال هو كعب بن الأشرف وكان يحرض المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في شعره و بهجو النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق اليه خمسة نفر من الانصار فهم محمد بن مسلمة ورجل يقال له أبو عيس فأتوه وهو في مجلس قومه بالعوالي فلما رأهم دعر منهم فأنكر شأهم وقالوا اجئنك للحاجة قال فليدن الى بعضكم فليحدثني بحاجته فبأه رجل منهم فقال جئناك لتبيعل أدرعنا عندنا لتستفق بها فقال والله لئن فعلتم لقد جهدتم منذ نزل بكم هذا الرجل فواعده وأن يأتوه عشاء حين هذا عنهم الناس فأتوه فنادوه فقالت امرأته ما طرقت هؤلاء ساعتهم هذه لشيء مما تحب قال انهم حدثوني يحدثهم وشأنهم قال معر فأخبرني أيوب عن عكرمة أنه أشرف عليهم فكلهم فقال أترهونني أبناءكم وأرادوا أن يبيعهم ثمرا قال فقالوا اننا نستحي أن تعير أبنائنا فقال هذا رهينة وسق وهذا رهينة وسقين فقال أترهونني نساءكم قالوا أنت أجل الناس ولا تأمنك وأي امرأة تتنفع منك لجالك ولكم ترهونك سلاحا فقد علمت حاجتنا الى السلاح اليوم فقال انثوني بسلاحكم واحملوا ما شئتم قالوا فانزل البنا أخذ علينا فذهب وتأخذ علينا فذهب ينزل فتعلق به امرأته وقالت أرسل الى أمثالهم من قومك يكونوا معك قال لو وجدني هؤلاء ناعما ما بقطوني قالت فكلمهم من فوق البيت فأبى عليها فآفلز اليهم بفوح ريحهم قالوا ما هذه الريح بافلان قال هذا عطر أم فلان امرأته فدنا اليه بعضهم بشم رائحته ثم اعتنقه ثم قال اقتلوا عدو الله قطعنه أبو عيس في خاصرته وعلاه محمد بن مسلمة بالسيف وقتلوه ثم رجعوا فأصبحت اليهود مذعورين فبأوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قتل سيدنا غيلة فذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم صنيعة وما كان يحض عليهم ويمحرض في قتالهم ويؤذيههم ثم دعاهم الى أن يكتب بينه وبينهم صلحا قال فكان ذلك الكتاب مع علي رضوان الله عليه في القول في تأويل قوله (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به عنقا قليلا فبئس ما يشترون) يعنى بذلك تعالى ذكره واذكر أيضا من هؤلاء اليهود وغيرهم من أهل الكتاب منهم ما محمد إذا أخذ الله ميثاقهم ليبين للناس أمره الذي أخذ ميثاقهم على بيانه للناس في كتابهم الذي في أيديهم وهو التوراة والإنجيل وانك الله رسول مرسل بالحق ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم يقول فتركوا أمر الله ووضعه ونقضوا ميثاقه الذي أخذ عليهم بذلك فكتموا أمره وكذبوا بك واشتروا به عنقا قليلا يقولوا ابتاعوا بكتماهم ما أخذ عليهم الميثاق أن لا يكتموه من أمر نبوتك عوضا منه خسيسا قليلا من عرض الدنيا ثم ذم جل ثناؤه

العدو ورضى أن يستشهد من بعدهم فقتل يوم أحد سبعون رجلا بعدد أسارى بدر فغنى هو من عند أنفسكم شراءهم هو بأخذكم الفداء واختياركم القتل وتمسك المعتزلة بالآية على أن للعبد اختيارا في الفعل والترك وأنه من عند نفسه وعارضهم الاشاعرة بقوله

(ان الله على كل شيء قدير) فان فعل العبد من جملة الاشياء فيكون الله قادرا عليه فلو وجد بايجاد العبد امتنع من الله أن يقدر عليه اذ لا قدرة على ايجاد الموجود والحق أن وجود الواسطة لا ينافي انتهاء الكل الى مسبب الاسباب ويؤيده (١٣٥) قوله (وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن

الله) قال ابن عباس أي وقع بقضائه وحكمه وفيه تسليمة للمؤمنين لان الرضا بالقضاء لازم وقيل تخليته لان الاذن محل بين المأذون له ومراده فاستعير الاذن للتخلة وان اعتبرتم المصالح فذاك قد وقع (ليعلم المؤمنون) أي ليمتروا وعن أهل النفاق وانما لم يقل وليعلم المنافقين ليناسب المؤمنين لفظا لان الغرض تصوير أنهم شرعوا في الاعمال الاثمة بالنفاق في ذلك الوقت وأحذرهما ولانه عطف على الصلة (وقيل يوم) قال الاصم هذا القائل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعوهم الى القتال وقيل هو أبو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري لما انخرل عبد الله بن أبي بلثاس تبعمهم وقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم (تعالوا فتلوا في سبيل الله) ان كان في قلبكم حب هذا الدين (أو ادفعوا) عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم ان لم يكن بكم هم الآخرة وطالب مرضاة الله أي كونوا من رجال الدين أو من رجال الدنيا وقال السدي وابن جريج ادفعوا العدو بتكثير سوادنا لم تقاؤا معنا لان الكثرة أخذت أسباب الهيبة والرعب ثم انه كائن سائلا فأذا أحاب المنافقون عند دعاء المؤمنين يأثم الى القتال فقيل (قالوا لنعلم قتالا لا تبعناكم) كأنهم يجدوا أن يكون بين الفريقين قتال البتة أو المراد لنعلم ما يدع أن يسي قتالوا فقتلناكم عليه ولكنكم تلقون بأيديكم الى التهلكة وذلك أن رأى عبد الله كان في الأقامة وما كان يستصوب الخروج من

شراءهم ما اشتروا به من ذلك فقال فبئس ما يشترون واختلف أهل التأويل فمن عني هذه الآية فقال بعضهم عني بها اليهود خاصة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة أنه حدثه عن ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه الى قوله عذاب أليم يعني فنجاص وأشيع وأشباههما من الأخبار حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أي قال بني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فنبدوه وراء ظهورهم كان أمرهم أن يتبعوا النبي الأُمي الذي يؤمن بالله وكلماته وقال اتبعوه لعلمكم تهتدون فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم قال أوفوا بعهدى أوف بعهدكم وإياي فارهبون عاهدكم على ذلك فقال حين بعث محمد صدقوه وتلقون الذي أحببتم عندي حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس الآية قال ان الله أخذ ميثاق اليهود ليبيننه للناس محمدا صلى الله عليه وسلم ولا يكتمونه فنبدوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي الجحاف عن مسلم البطين قال سأل الحاجب ابن يوسف جلساءه عن هذه الآية واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب فقام رجل الى سعيد بن جبير فسأله فقال واذا أخذ الله ميثاق أهل الكتاب يهود ليبيننه للناس محمدا صلى الله عليه وسلم ولا يكتمونه فنبدوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه قال وكان فيه أن الاسلام دين الله الذي افترضه على عباده وأن محمدا مبعود به مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل وقال آخرون عني بذلك كل من أوتي علما أمر الدين ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فنبدوه وراء ظهورهم الآية هذا ميثاق أخذ الله على أهل العلم فن علم شيئا فليعلمه وإياكم وكنتم ان العلم هلكة ولا يتكلمن رجل مالا علم له به فيخرج من دين الله فيكون من المتكلمين كان يقال مثل علم لا يقاله كمثل كثر لا ينطق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم قائم لا ياكل ولا يشرب وكان يقال طوبى لعالم ناطق وطوبى لمستمع واع هذا رجل علم علما فعلمه وبذله ودعا اليه ورجل سمع خيرا فحفظه ووعاه وانتفع به حدثني يحيى بن ابراهيم السعدي قال ثنا أي عن أبيه عن جده عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة قال جاء رجل الى قوم في المسجد وفيه عبد الله بن مسعود فقال ان أحاكم كعبا يقرنكم السلام ويشركم أن هذه الآية ليست فيكم واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فقال له عبد الله وأنت فافقره السلام وأجبره أنها زات وهو يهودي حدثنا ابن جبر قال ثنا جرير عن الأعشى عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة بنخوه عن عبد الله وكعب وقال آخرون معنى ذلك واذا أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال ثنا يحيى بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان أصحاب عبد الله يقرؤون واذا أخذ ربك من الذين أوتوا الكتاب ميثاقهم قال من النبيين على قومهم حدثنا أبو كريب قال ثنا قبيصة قال

المدينة وكلا المعنيين منهم في الجواب فاسد أما الاول فلان ظهور أمارات الحرب كافي وجوب القتال والدفع عن النفس والمال والظن في أمور الدنيا فاهم مقام العلم ولا أماره أقوى من قرب الاعداء من المدينة عند جبل الجند وأما الثاني فلانه تعالى لما وعدهم النصر والغلبة

ان صبروا وانقوا لم يكن الخروج الى ذلك القتال القاء النفس الى التهلكة ولر كما كه جوابهم قال (هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان) لانهم تباعدوا بهذا الجواب المنبئ عن الدغل والنفاق (١٣٦) عن الايمان المظنون بهم قبل اليوم والمراد أنهم لاهل الكفر اقرب نصرته منهم

لاهل الايمان لان تقليلهم سواد المسلمين بالانحزال تقوية لحائب المشركين وعلى الاول قال أكثر العلماء انه تنصص من الله تعالى على أنهم كفار لان القرب من الكفر حصول الكفر قال الحسن اذا قال الله اقرب فهو اليقين بأنهم مشركون كقوله مائة ألف أو يزيدون فهذه الزيادة لاشك فيها وقال الواحدى فيه ليل على أن الآتى بكلمة التوحيد لا يكفر لانه تعالى لم يظهر القول بتكفيرهم (يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم) أى لا يتجاوز الايمان حناجرهم ومخارج الخروف منهم خلاف صفة المؤمنين فى مواطاة قلوبهم ما نطقوا به من التوحيد والله أعلم بما يكتمون) من بغض الاسلام والمسلمين وسائر مجارى أحوالهم فيما بينهم وذلك أن المؤمنين قد علموا بعض ذلك بالقرائن والامارات وهو تعالى عالم بتفاصيل ذلك لا يعزب عنه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء (الذين قالوا) منصوب على النعم أو على البدل من الذين نافقوا أو مرفوع على الذم أى هم الذين أو على البدل من خير يكتمون وقيل يجوز أن يكون مجرورا بدلا من الضمير فى أفواههم أو قلوبهم (الاخوانهم) لاجل اخوانهم المقتولين يوم أحد اخوة فى النسب أو فى سكنى الدار أو فى الجنسية فى النفاق والقائون عند جهور المفسرين عبد الله بن أبى وأصحابه واعترض الأصم بأنه قد خرج يوم أحد فكيف وصف بالعود فى قوله (وقعدوا) أى والحال أنهم قد قعدوا عن القتال والجواب أن القعدوا عن القتال وهو

ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد قال قلت لابن عباس ان أصحاب عبد الله يقرؤون واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب واذا أخذ الله ميثاق النبيين قال فقال أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم وأما قوله ليبينه للناس فانه كما حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنى أبى قال ثنا محمد بن ذكوان قال ثنا أبو نعامة السعدى قال كان الحسن يفسر قوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبينه للناس ولا يكتمونه لست كما من بالحق وليصدقته بالعمل واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقراءه بعضهم لتبينه للناس ولا يكتمونه بالتاء وهى قراءة أعظم قراء أهل المدينة والكوفة على وجه الخطاب بمعنى قال الله لهم لتبينه للناس ولا يكتمونه وقرأ ذلك آخرون ليبينه للناس ولا يكتمونه بالياء جيعا على وجه الخبر عن الغائب لانهم فى وقت اخبار الله نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك عنهم كانوا غير موجودين فصار الخبر عنهم كالخبر عن الغائب والقول فى ذلك عندنا انهما قراءتان صحيحة وجوههما مستفيضتان فى قراءة الاسلام غير مختلفة المعانى فأيتهما قرأ القارئ فقد أصاب الحق والصواب فى ذلك غير أن الامر فى ذلك وإن كان كذلك فإن أحب القراءتين الى أن أقرأ بها ليبينه للناس ولا يكتمونه بالياء جيعا استدلالا بقوله فنبدوه أنه اذ كان قد خرج مخرج الخبر عن الغائب على سبيل قوله فنبدوه حتى يكون متسقا كله على معنى واحد ومثال واحد ولو كان الاول معنى الخطاب لكان أن يقال فنبدوه وراء ظهوركم أولى من أن يقال فنبدوه وراء ظهورهم وأما قوله فنبدوه وراء ظهورهم فانه مثل لتضييعهم القيام بالميثاق وتركهم العمل به وقد بينا المعنى الذى من أجله قيل ذلك كذلك فيما مضى من كتابنا هذا فذكرنا اعادته ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا يحيى بن أيوب الجبلى عن الشعبي فى قوله فنبدوه وراء ظهورهم قال انهم قد كانوا يقرؤنه انما نبذوا العمل به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح فنبدوه وراء ظهورهم قال نبذوا الميثاق حدثني محمد بن سنان قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا مالك بن مغول قال نبث عن الشعبي فى هذه الآية فنبدوه وراء ظهورهم قال قد فوه بين أيديهم وتركوا العمل به وأما قوله واشتروا به ثمنا قليلا فان معناه ما قلنا من أخذهم ما أخذوا على كتمانهم الحق وتجريحهم الكتاب كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى واشتروا به ثمنا قليلا أخذوا طمعا وكتبوا اسم محمد صلى الله عليه وسلم وقوله فبئس ما يشترون يقول فبئس الشراء يشترون فى تضييعهم الميثاق وتبديلهم الكتاب كما حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فبئس ما يشترون قال تبديل اليهود التوراة فى القول فى تأويل قوله (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم) اخذنا أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم عنى بذلك قوم من أهل النفاق كانوا يفتدون خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا العدو فاذ انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سهل بن عسكر وابن عبد الرحيم البرقي قال ثنا ابن أبى مريم قال ثنا محمد بن جعفر بن أبى كشي قال ثنى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى أن رجلا من المنافقين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف

الحين عنه وتركه لا ينافى الخروج (لواطاعونا) فى أمرنا يا هم بالعود (ماقتلوا) كأنهم قعدوا وما اكتبوا بذلك بل أرادوا رسول تبيط غيرهم وذلك لما فى الطباع من محبة الحياة وكره الموت «ومن يسمع بخل» فلعل بعض ضعفة المسلمين اذا سمع ذلك رغب فى القعود

ونفر طبعه عن إيهاد فأجابهم الله تعالى بقوله قل قادر وأعن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين في أن الحذر يغني عن القدر وأن سلامتكم كانت بسبب قعودكم لا بغير من أسباب النجاة وفيه استهزاء بهم أي إن كنتم رجالا ذافعين لأسباب الموت فادفعوا جميع أسبابه حتى لا تموتوا وروى أنه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا جميع ذلك بناء (١٣٧) على أن القتل أمر مكروه يجب على العاقل

أن يتحذر منه لو أمكنه لكننا لا نسلم ذلك وهو المراد بقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا والخطاب للرسول وأول كل أحد ومن قرأ على الغيبة والضمير الرسول أو المراد لا تحسبن حاسب أولا يحسبنهم أمواتا وضمير المفعول للذين قتلوا أي لا تحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا حذف المفعول الأول لدلالة الكلام عليه فساكنه مذكور كالحذف المتدأ في قوله بل أحياء أي هم أحياء للدلالة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب أخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ أخواننا عنا أنافي الجنة ترزق ثلثا زهدوا في الجهاد ولا ينكحوا وعن الحرب فقال الله عز وجل أنا أبلغهم عنكم فأ نزل هذه الآية رعن جابر بن عبد الله قال نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي أراك مهتما قلت يا رسول الله قتل أبي وترك ديننا وعيالا فقال ألا أخبرك ما كلم الله أحدا قط إلا من وراء حجاب وأنه كلم أباك كغافق قال يا عبدى سلمنى أعطك فقال أسألك أن تردنى إلى الدنيا فاقتل فيك نائمة فقال أنه قد

رسول الله وإذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم من السفر اعتذر واليه وأجوا أن يحمدا وعالم يفعلوا فأ نزل الله تعالى فيهم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدا وعالم يفعلوا قال هؤلاء المنافقون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم لو قد خرجت لخرجنا معك فإذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم تخللوا وكذبوا ويفرحون بذلك ويرون أنها حيلة احتالوا بها وقال آخرون غنى بذلك قوم من أحمبار اليهود كانوا يفرحون باضلالهم الناس ونسبة الناس إياهم إلى العلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس أو سعيد بن جبير وإذا أخذنا الله ميثاق الذين أتوا الكتاب إلى قوله ولهم عذاب أليم يعني فخصا وأشيع وأشباهاهما من الأحمبار الذين يفرحون بما يصيبون من الدنيا على ما ينو الناس من الضلالة ويحبون أن يحمدا وعالم يفعلوا أن يقول لهم الناس علماء وليسوا بأهل علم لم يحمدا وعالم على هدى ولا خير ويحبون أن يقول لهم الناس قد فعلوا **حدثنا** ابن كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت عن عكرمة مائة عنه عن ابن عباس بنحو ذلك إلا أنه قال وليسوا بأهل علم لم يحمدا وعالم على هدى وقال آخرون بل غنى بذلك قوم من اليهود فرحوا باجتماع كاهنهم على تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدا وبان يقال لهم أهل صلاة وصيام ذكر من قال ذلك **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخاء بن مزاحم يقول في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا فانهم فرحوا باجتماعهم على كفرهم محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا قد جمع الله كلمتنا ولم يخالف أحد منا أعدا أنه نبي وقالوا نحن أبناء الله وأحباءه ونحن أهل الصلاة والصيام وكذبوا بل هم أهل كفر وشرك واقتراء على الله قال الله يحبون أن يحمدا وعالم يفعلوا **حدثني** يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا بن زيد قال أخبرنا جوير عن النخاء في قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدا وعالم يفعلوا قال قال اليهود أمر بعضهم بعضا فكتب بعضهم إلى بعض أن يحمدا ليس بشي فاجعوا كاهنهم وعسكروا بدينهم وكتابكم الذي معكم ففعلوا وفرحوا بذلك وفرحوا باجتماعهم على الكفر محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال كنتموا اسم محمد صلى الله عليه وسلم فرحوا بذلك وفرحوا باجتماعهم على الكفر محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي قال كنتموا اسم محمد صلى الله عليه وسلم فرحوا بذلك حين اجتمعوا عليه وكانوا يزكون أنفسهم فيقولون نحن أهل الصيام وأهل الصلاة وأهل الزكاة ونحن على دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم فأ نزل الله فيهم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا من كتمان محمد صلى الله عليه وسلم ويحبون أن يحمدا وعالم يفعلوا أجوا أن يحمدا وعالم يفعلوا ليسوا كذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي الجحاف عن مسلم البطين قال سألت الحجاج جلساءه عن هذه الآية لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا قال سعيد بن جبير يكتماهم محمد ويحبون أن يحمدا وعالم يفعلوا قال هو

(١٨ - ابن جرير رابع) سبق مني أنهم اليها لا يرجعون فقال يارب فابلق من ورائي فنزلت وقال جماعة من أهل التفسير نزلت الآية في شهداء بر معونة وقال بعضهم إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور وتحسروا وقالوا نحن في النعمة ونسرور وآؤنا وأبناؤنا وأخواننا في القصور فنزلت الآية تنفد عنهم وأخبارا عن حال قتلاهم أنهم أحياء متنعمون واختلاف العلماء في معنى هذه الحياة فعن

طائفة انهم على سبيل المجاز وقال الاصم والبلخي اريد بها الذكرا الجليل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى وروى ان عبد الملك بن مروان لما رأى الزهري وعلم فقهه وبحقيقته قال مامات من خلف مثلك ومن هذه الطائفة من قال مجاز هذه الحياة ان اجسادهم باقية في قبورهم وانها لا تبلى تحت الارض البتة روى انه (١٣٨) لما اراد معاوية ان يجرى العين الى قبور الشهداء امر بان ينادى من كان له قتييل

فليخرجهم من هذا الموضع قال جابر فخرجنا اليهم فاخرجناهم رطاب الابدان فاصاب المسحاة اصبع رجل منهم فقطرت دما ومن هؤلاء من قال المراد انهم لا يغسلون كما لا يغسل الاحياء وذهبت طائفة من متكلمي المعتزلة الى ان المراد انهم سيصرون احياء والغرض تعذيب متكرري العاد وزيف بانه عدول عن الظاهر وان عذاب القبر ثابت فالثواب اولى وبانه نهى عن حسابهم امواتا والذي يزيل هذا الحسبان هو اعتقاد انهم احياء في الحال لا اعتقاد انهم احياء في يوم القيامة فان ذلك مما لا يشك النبي والمؤمنون فيه وبنار وبناء عن ابن عباس ان ارواحهم في اجواف طير ويقولون ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم والاسستبار عن يكون في الدنيا لا بد ان يكون قبل يوم القيامة وذهب كثير من المحققين الى انهم احياء في الحال لكن بحياة روحانية وان ارواحهم تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش الى يوم القيامة وذلك ان الانسان ليس عبارة عن شجوع هذه البنية لان اجزاء البدن في الذوات والانحلال ويعرض لها السمن والهزال والقوة والكلال وكلنا يجد من نفسه انه شئ واحد من اول عمره الى آخره والباقي مغاير للتبدل ولان الانسان يكون عالما بنفسه حالما يكون غافلا عن

قولهم نحن على دين ابراهيم عليه السلام **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا هم اهل الكتاب انزل عليهم الكتاب فكنتموا غير الحق وحرقوا الكلم عن مواضعه وفرحوا بذلك واحبوا ان يحمدوا بما لم يفعلوا فرحوا بانهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وما انزل الله وهم يزعمون انهم يعبدون الله ويصومون ويصلون ويطيعون الله فقال الله جل ثناؤه لمحمد صلى الله عليه وسلم لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا كفروا بالله وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا من الصلاة والصوم فقال الله جل وعز لمحمد صلى الله عليه وسلم فلا تحسبنهم مغفازة من العذاب ولهم عذاب أليم * وقال اخرون بل معنى ذلك لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا من تبديلهم كتاب الله ويحبون ان يحمدهم الناس على ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نعيم عن مجاهد في قول الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا قال يهود فرحوا باعجاب الناس بتبديلهم الكتاب وحدهم ياهم عليه ولا تلك يهود ذلك * وقال اخرون معنى ذلك انهم فرحوا بما اعطى الله تعالى آل ابراهيم عليه السلام ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن المنشئ قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي المعلى عن سعيد بن جبيرة قال في هذه الآية ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا قال اليهود يفرحون بما آتى الله ابراهيم عليه السلام **حدثنا** ابن المنشئ قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن أبي المعلى العطار عن سعيد بن جبيرة قال هم اليهود فرحوا بما اعطى الله تعالى ابراهيم عليه السلام * وقال اخرون بل غنى بذلك قوم من اليهود سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ فكتموه ففرحوا بكنتمهم ذلك اياه ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني ابن ابي مليكة ان عنقمة ابن ابي وقاص اخبره ان مروان قال لرافع اذهب يا رافع الى ابن عباس فقل له لئن كان كل امرئ منا فرح بما آتى وأحب ان يحمد بما لم يفعل معذبا بمعدنا الله أجعير فقال ابن عباس ما لكم ولهذا انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يهود فساءلهم عن شئ فكتموه اياه واخبروه بغيره فاروه ان قد اسجابوا الله بما اخبروه عنه مما سألهم وفرحوا بما آتوا من كتمانهم اياه ثم قال واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج اخبرني عبد الله بن ابي مليكة ان جسيدين عبد الرحمن بن عوف اخبره ان مروان بن الحكم قال لبوابه يا رافع اذهب الى ابن عباس فقل له لئن كان كل امرئ منا فرح بما آتى وأحب ان يحمد بما لم يفعل معذبا بالنعدين جميعا فقال ابن عباس ما لكم ولهذا الآية انما انزلت في اهل الكتاب ثم تلا ابن عباس واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب ليبيننه للناس الى قوله ان يحمدوا بما لم يفعلوا قال ابن عباس سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شئ فكتموه اياه واخبروه بغيره فخرجوا وقد اروه ان قد اخبروه بما قد سألهم عنه فاستحمدوا بذلك اليه وفرحوا بما آتوا من كتمانهم اياه مما سألهم عنه * وقال اخرون بل غنى بذلك قوم من يهود اظهروا النفاق للنبي صلى الله عليه وسلم بحجة منهم للحمد والله عالم منهم خلاف ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا ان اعداء الله اليهود يهود

جميع اعضائه وأجزائه والمعلوم مغاير لما ليس بعلوم ثم ذلك الشئ المغاير لهذا البدن المحسوس سواء كان جسما مخصوصا سايرا بأوجوهه مجردا لا يعد أن يفصل بعد موت البدن حيا وأمانه الله فيعبد حيا وهذا ثبت عذاب القبر وثوابه وتزول الشبهات ومن تأمل في الامور الواردة عليه وجد احوال النفس مضادة لاحوال البدن ووجد قوة أحد هامة تضيء

لضعف الآخر كما أن البدن يضعف وقت النوم وتقوى النفس على مشاهدة المغيبات ونفوس عالم الارواح واذا عرضت النفس عن الطعام والشراب واقبلت على مطالعة العالم العلوى زادت سرورا وابتهاجا وفرحاً وارتياحاً وانطبعت فيها الحلايا القدسية وانكشفت لها المعارف الالهية وأكثر ارباب الشرع على أنهم أحياء (١٣٩) في الحال بحياة جسمانية ثم منهم من قال انه

تعالى يصعد أجسادهم الى السموات والى قناديل تحت العرش ويوصل أنواع السعادات والكرامات اليها ومنهم من قال بل يتركها في الارض ويحبسها ويوصل هذه السعادات اليها ومن الناس من طعن في هذا القول وقال ان تجوز كون البدن الميت الملقى في التراب حيا متمتعاً عاقلاً عارفاً نوع من السفسطة والحق في هذه المسئلة عندي خلاف ما يقوله أهل التناسخ من أن النفس بعد موت بدنها تقبل على بدن آخر وتعرض عن الاول بالكلية وخلاف ما يقوله الفلاسفة من أن النفس تنقطع علاقتها عن البدن مطلقاً وانما تلذذ او تتألم هي بما كتسبت من المعارف الحقة والاخلاق الفاضلة او بالعقائد الباطلة والملكات الذميمة والذي أقوله ان النفس تبقى لها علاقة مع بدنها لا بالتحريك واكتساب الاعمال ولكن بالتلذذ والتألم والتعقل ونحوها وليس يبدع أن يتغير التعلق بحسب تغير الاطوار كما كان يتغير في مدة العمر بحسب الاسنان والامزجة والتحقيق فيه أن النفس في هذا العالم جعلت متصرفه في البدن لاجل اكتساب الاعمال والملكات وانه يقتصر على تحريك الاعضاء وأعمال الجوارح والآلات وبعد الموت تجعل متصرفه فيه من جهة الجزاء

خير أتوا نبي الله صلى الله عليه وسلم فرموا انهم راضون بالذي جاء به وانهم متابعوه وهم متمسكون بضاللتهم وأرادوا أن يحمدهم نبي الله صلى الله عليه وسلم بما يفعلوا فأرسل الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدا وبما يعملوا الآية حمداً الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة قال ان أهل خير أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقالوا انا على رأيكم وهيتكم وانا لكم ردفاً كذبهم الله فقال لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية بن حمداً ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة قال جاء رجل الى عبد الله فقال ان كعباً يقرأ عليك السلام ويقول ان هذه الآية لم تنزل فيكم لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدا وبما يعملوا قال أخبروه ما نزلت وهو يهودى * وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية قول من قال غني بذلك أهل الكتاب الذين أخبر الله جل وعز أنه أخذ ميثاقهم ليبين للناس أمر محمد صلى الله عليه وسلم ولا يكتُمونه لان قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا الآية في سياق الخبر عنهم وهو شبه بقصتهم مع اتفاق أهل التأويل على أنهم المعنيون بذلك فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية لا تحسبن يا محمد الذين يفرحون بما أتوا من كتمانهم الناس أمره وأنك لن ترسل رسولاً من قبلك وهم يجدونك مكتوباً عندهم في كتبهم وقد أخذت عليهم الميثاق بالافرار بنو تلي وبيان أمره للناس وأن لا يكتُموههم ذلك وهم مع نقضهم ميثاق الذي أخذت عليهم بذلك يفرحون بعصيتهم يا بني ذلك ومخالفتهم أمرى ويحبون أن يحمدهم الناس بانهم أهل طاعة لله وعبادة وصلاة وصوم واتباع لوجهه وتزليه الذي أنزله على أنبيائه وهم من ذلك أبرياء أخلاء له كذبهم رسوله ونقضهم ميثاقه الذي أخذ عليهم لم يفعلوا شيئاً مما يحبون أن يحمدهم الناس عليه فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم وقوله فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب فلا تظننهم بمنجاة من عذاب الله الذي أعده لاعدائه في الدنيا من الخسف والمسح والرحف والقتل وما أشبه ذلك من عقاب الله ولا هم بمعصيته كما حمداً بن يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب قال بمنجاة من العذاب قال أبو جعفر ولهم عذاب أليم يقول ولهم عذاب في الآخرة أيضاً مؤلم مع الذي لهم في الدنيا مهمل القول في تأويل قوله (ولله ملك السموات والارض والله على كل شيء قدير) وهذا تكذيب من الله جل ثناؤه الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء يقول تعالى ذكره مكد بالهم لله ملك جميع ما حوته السموات والارض فكيف يكون أمها المقترون على الله من كان ملك ذلك له فقيراً ثم أخبر جل ثناؤه أنه القادر على تعجيل العقوبة لقائل ذلك ولكل مكذب به ومفتر عليه وعلى غير ذلك مما أولادوا أحب ولكنه تفضل بحمله على خلقه فقال والله على كل شيء قدير يعني من اهلال قائل ذلك وتعجيل عقوبته لهم وغير ذلك من الأمور القول في تأويل قوله (ان في خلق السموات والارض واخلاف الليل والنهار آيات لاولي الابصار) وهذا احتجاج من الله تعالى ذكره على قائل ذلك وعلى سائر خلقه بأنه المدبر المصرف الاشياء والسخر ما أحب وان الاغناء والافقار اليه وبه فقال جل ثناؤه تدبروا أيها الناس واعتبروا فصيماً أنشأته من خلقه من السموات والارض لمعاشكم وأقواتكم

والحساب فكيف ينبغي أن يقاس أحدهما على الآخر فلهذا ينبغي بعد الموت أن يكون له علاقة بالتلذذ والتألم والادراك فقط الى أن تقوم القيامة الكبرى وهذا القدر لا ينبغي أن يكون البدن مشاهداً في القبر من غير تحريك ولا احساس ونطق ويؤيده ما روى أنه صلى الله عليه وسلم وقف على قبر فليبس فيه وقال يا فلان بن فلان يا فلان بن فلان هل وجدت ما وعدتكم الله ورسوله حقاً فاني وجدت ما وعدتني الله حقاً فقال عمر يا رسول الله

كيف تكلم أجساد الأرواح فهم افعال ما أنتم بأسماع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شيئا وفي حديث عذاب القبر انه ليسمع قرع نعالهم وعمل السرفى انه اكتفى بهذا القدر من التصرف انه ان كان أكثر من ذلك كما سيكون في القيامة الكبرى نافي تكليف سائر الاحياء وأفضى الامر الى الجلاء وهو السر (١٤٠) في آخر حديث عذاب القبر فيصيح صيحة يسمعونها من يليه غير انثقلين وأما الشهداء

وأرأقكم وفيما عقت بينه من الليل والنهار فعملهم ما يختلفان ويعتقبان عليكم تصرفون في هذا لعاشكم وتسكنون في هذا راحة لاجسادكم معتبر ومذكروا آيات وعظمت فمن كان منكم ذالبا وعقل يعلم أن من نسبني الى أئى فقير وهو غنى كاذب مفتر فان ذلك كاه يبدى ألقبيه وأصرفه ولو أبطلت ذلك لهلكتم فكيف ينسب فقر الى من كان كل ما به عيش ما في السموات والارض بيده واليه أم كيف يكون غنيا من كان رزقه بيد غيره اذا شاء رزقه واذا شاء حرمه فاعتبروا يا أولي الاباب ﴿القول في تأويل قوله﴾ الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ﴿وقوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا من نعت أولي الاباب والذين في موضع خفض ردا على قوله لا ولي الاباب ومعنى الآية ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لا ولي الاباب اذا كبرين الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم يعني بذلك قياما في صلاتهم وقعودا في تشهدهم وفي غير صلاتهم وعلى جنوبهم نياما كما حذرنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا الآية قال هو ذكرا لله في الصلاة وفي غير الصلاة وقراءة القرآن ﴿ثنى بشر قال ثنى زيد قال ثنى سعيد عن قتادة قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وهذه حال ائى كاهيا يا ابن آدم فاذا كروا نأت على جنبك يسرا من الله وتخفيفا فان قال قائل وكيف قيل وعلى جنوبهم فغطف بعلى وهي صفة على القيام والقعود وهما اسمان قيل لان قوله وعلى جنوبهم في معنى الاسم ومعناه نياما أم مضطجعين على جنوبهم فحسن عطف ذلك على القيام والقعود بذلك المعنى كما قيل واذا أمس الانسان الضردعا بالجنبه أو قاعدا أو قائما فغطف بقوله أو قاعدا أو قائما على قوله لجنبه لان معنى قوله لجنبه مضطجعا فغطف بالقاعدا والقائم على معناه فكذلك ذلك في قوله وعلى جنوبهم وأما قوله ويتفكرون في خلق السموات والارض فانه يعني بذلك أنهم يعتبرون بصنعة صانع ذلك فيعلمون أنه لا يصنع ذلك الا من ليس كمثله شيء ومن هو مال كل شيء ورزقه وخالق كل شيء ومدبره من هو على كل شيء قدير وبيده الاغناء والافقار والاعزاز والاذلال والاحياء والاماتة والشقاء والسعادة ﴿القول في تأويل قوله﴾ ربنا ما خلقنا هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار ﴿يعنى بذلك تعالى ذكره ويتفكرون في خلق السموات والارض قائلين ربنا ما خلقنا هذا باطلا فترك ذكر قائلين اذ كان فيما طهر من الكلام دلالة عليه وقوله ما خلقنا هذا باطلا يقول لم تخلق هذا الخلق عبثا ولا لعبا ولم تخلقه الا امر عظيم من ثواب وعقاب ومحاسبة ومجازاة وانما قال ما خلقنا هذا باطلا ولم يقل ما خلقنا هذا ولا هؤلاء لانه أراد بهذا الخلق الذى في السموات والارض يدل على ذلك قوله سبحانه ففنا عذاب النار ورغبهم الى ربهم في أن يقيم عذاب الجحيم ولو كان المعنى بقوله ما خلقنا هذا باطلا السموات والارض لما كان لقوله عقيب ذلك ففنا عذاب النار معنى مفهوم لان السموات والارض أدلة على بارئها على الثواب والعقاب وانما الدليل على الثواب والعقاب الامر والنهى وانما وصف جل ثناؤه أولى الاباب الذين ذكرهم في هذه الآية أنهم اذا رأوا المأمورين والمنهين قالوا يا ربنا لم تخلق هؤلاء باطلا عبثا سبحانه يعنى تنزيها لك من أن تفعل شيئا عبثا ولكنك خلقتهم لعظيم من الامر لجنبه أنوار ثم فرغوا الى ربهم

فلا يبعد أن يجازيهم الله تعالى جزاء كل طائفة ينسب أن يناسب عملهم فافهم هذه الاسرار فانها على مضنة وبه ثبت جميع ما ورد في الشرعية الحقة والله أعلم ومعنى عند ربهم أنهم مقربون ذوو كرامة كقوله فالذين عند ربك والمراد بحيث لا تلك أحد جزاءهم سوى ربهم والمراد في علمه وحكمه كما يقال هذه المسئلة عند الشافعي كذا يرزقون كما يرزق سائر الاحياء يا كاهون وبشرون وهوتا كيد لكونهم أحياء ووصف لخالهم التي هم عليهم من التمتع برزق الله كما ورد في الحديث فرحين بما آتاهم الله من فضله وهو يوفق الشهادة وما خصهم به من التفضيل على غيرهم من قبل تعجيل رزق الجنة ونعيمها وقال المتكلمون الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم فقوله يرزقون اشارة الى المنفعة وقوله فرحين اشارة الى الابتهاج الحاصل بسبب التعظيم وبلسان الحكماء يرزقون اشارة الى كون ذواتهم مشرقة بالمعارف الالهية وفرحين رمز الى ابتهاجها بالنظر الى ينبوع النور ومصدر الكمال ويستبشرون بالذين باخوا أنفسهم من المجاهدين الذين لم يقتلوا فلاحقوا

بهم والاستبشار السرور الحاصل بالشارة ومعنى من خلفهم أنهم بقوا بعدهم وتوكل لم يلحقوا بهم أى لم يدر كوا فضلهم ومنزلتهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون بدل الاشتمال من الذين وذلك أن الله يبشرهم بان من تركوا خلفهم من المؤمنين يعثون آمنين يوم القيامة فهم مستبشرون بالله لا خوف عليهم وانما يبشرهم الله بذلك لانهم لما

فارقوا الدنيا بغتة كان ذلك مظنة أن يكون لهم نوع تعلق بأحوال اخوانهم وهو شبه تألم فأكرمهم الله تعالى بأزالته ذلك التعلق بأن أعلمهم أم من اخوانهم من عذاب الله فحصل لهم سرور وان من قبل حالهم في أنفسهم وذلك قوله فرحين بما آتاهم الله من فضله ومن قبل حال اخوانهم وأعزتهم وذلك قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم ثم كرر هذا المعنى لمزيد (١٤١) التأكيد فقال يستبشرون بنعمة من الله

وهي الثواب وفضل وهو التفضل الزائد وهذا هو سرورهم بسعادة أنفسهم وأن الله أي وبأن الله لا يضيع أجر المؤمنين وهذا سرورهم بسعادة اخوانهم المؤمنين ثم أنه تعالى مدح المؤمنين بغزوتين متصلتين بغزوة أحد تعرف أولاها بغزوة حراء الاسد والثانية بغزوة بدر الصغرى أما الاولى فاروى أن أباسفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء فماتوا وقالوا انا قتلنا أكثرهم ولم يبق منهم الا القليل فلم تركناهم فهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله فاراد أن يهرب الكفار ويرىهم من نفسه ومن أصحابه قوتهم فشدب أصحابه الى الخروج في طلب أبي سفيان وقال لا أريد الآن أن يخرج معي الامن حضري يومنا بالأس فخرج في سبعين من الصحابة حتى بلغوا حراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال فالتقى الله الرعب في قلوب المشركين وانهمزوا فنزلت الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرع للذين أحسنوا بآياتنا جميع المأمورات واتقوا بالانتهاء عن المحظورات وأحسنوا في طاعة الرسول واتقوا مخالفتهم وان بلغ الامر بهم الى الجراحات روي أنه كان فيهم من يحمل صاحبه على عنقه ساعة ثم كان المحمول يحمل الحامل ساعة أخرى وكان فيهم من يتوكأ

بالمسئلة أن يحيرهم من عذاب النار وأن لا يجعلاهم من عصاه وخالف أمره فيكونوا من أهل جهنم في القول في تأويل قوله (ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته وما للظالمين من أنصار) اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ربنا انك من تدخل النار من عبادك فتخلده فيها فقد أخرجته قال ولا يخفى مؤمن مصيره الى الجنة وان عذب بالنار بعض العذاب ذكر من قال ذلك حدثني أبو حفص الجبيري ومحمد بن بشار قال أخبرنا المومل أخبرنا أبو هلال عن قتادة عن أنس في قوله ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته قال من يخلد حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن ابن المسيب ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته قال هي خاصة لمن لا يخرج منها حديثي المثني قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حاد بن زيد قال ثنا قبيصة بن مروان عن الأشعث الحلبي قال قلت للحسن يا أبا سعيد رأيت ما ذكر من الشفاعة حق هو قال نعم حق قال قلت يا أبا سعيد رأيت قول الله تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها قال فقال لي انك والله لا تستطيع على شيء ان النار أهلا لا يخرجون منها كما قال الله قال قلت يا أبا سعيد فممن دخلوا ثم خرجوا قال كانوا أصابوا ذنوبا في الدنيا فأخذهم الله بها فأدخلهم بها ثم أخرجهم عما يعلم في قلوبهم من الايمان والتصديق به حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله انك من تدخل النار فقد أخرجته قال هو من يخلد فيها * وقال آخرون معنى ذلك ربنا انك من تدخل النار من يخلد فيها وغير يخلد فيها فقد أخرجته بالعباد ذكر من قال ذلك حديثي المثني قال ثنا اسحق قال ثنا الحرب بن مسلم عن يحيى بن عمرو ابن دينار قال قدم علينا جابر بن عبد الله في عمرة فأنتهت اليه أنا وعطاء فقلت ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته قال وما أخرجوه حين أحرقه بالنار وان دون ذلك لخريا وأولى القولين بالصواب عندي قول جابر ان من أدخل النار فقد أخرجته بدخوله اياها وان أخرج منها وذلك أن الخزي انما هو هتسلا ستر الخزي وفضيخته ومن عاقبه ربه في الآخرة على ذنوبه فقد فسخه بعقابه اياه وذلك هو الخزي وأما قوله وما للظالمين من أنصار يقول وما لمن خالف أمر الله فعصاه من ذى نصرته نصره من الله فيدفع عنه عقابه أو ينقذه من عذابه في القول في تأويل قوله (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان أن آمنوا بكم فآمنوا ربنا فاعف عننا ذنوبنا وكفرنا بسيئاتنا ووفنا مع الأبرار) اختلف أهل التأويل في تأويل المنادى الذي ذكره الله تعالى في هذه الآية فقال بعضهم المنادى في هذا الموضع القرآن ذكر من قال ذلك حديثي المثني قال ثنا قبيصة بن عتبة قال ثنا سفيان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال هو الكتاب ليس كلهم لقي النبي صلى الله عليه وسلم حديثي المثني قال ثنا اسحق قال ثنا منصور بن حكيم عن خارجة عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي في قوله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال ليس كل الناس سمع النبي صلى الله عليه وسلم ولكن المنادى القرآن * وقال آخرون بل هو محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال هو محمد صلى الله عليه وسلم حديثي يونس قال

على صاحبه ساعة ويتوكأ عليه صاحبه ساعة ومن في قوله الذين أحسنوا منهم للتبيين لان الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا البعضهم وقال أبو بكر الاصم نزلت في يوم أحد لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم بالناس بعد الهزيمة فشذبهم على المشركين حتى كشفهم وكانوا قد هُموا بالمسئلة فدفعهم عنهم بعد أن مثوا بحمزة فصلى عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ودفعهم بدمائهم وذكرهم

أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى القولين في ذلك بالصواب قول محمد بن كعب وهو أن يكون المنادي القرآن لان كثيرا ممن وصفهم الله بهذه الصفة في هذه الآيات ليسوا ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولا عاينه فسمعوا دعاءه الى الله تبارك وتعالى ونداءه ولكنه القرآن وهو نظير قوله جل ثناؤه مخبر عن الجن اذ سمعوا كلام الله يتلى عليهم انهم قالوا اننا سمعنا قرأنا نجما يهدي الى الرشد وبخود ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان الى قوله وتوفنا مع الابرار سمعوا دعوة من الله فأجابوه أفا أحسنوا الاجابة فيها وصبروا وعليها ينبشكم الله عن مؤمن الانس كيف قال وعن مؤمن الجن كيف قال فأما مؤمن الجن فقال اننا سمعنا قرأنا نجما يهدي الى الرشد فأمنابه ولن نشرك ربنا أحد وأما مؤمن الانس فقال اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان أن آمنوا بكم فأمنابنا فأغفر لنا ذنوبنا الآية وقيل اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان يعني ينادي الى الاعيان كما قال تعالى ذكره الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله هذا وكما قال الرازي

عني أوحى اليها ومنه قوله بأن ربك أوحى لها وقيل يحتمل أن يكون معناه أننا سمعنا مناديا بالآيمان
ينادي أن آمنوا ربكم فتأويل الآية أذا ربا سمعنا دعا يدعوا إلى الآيمان يقول إلى التصديق بك
والإقرار بوحدةانيتك واتباع رسولا وطاعته فيما أمرنا به ومنها ناعنه مما جاء به من عندك فأما
ربنا يقول فصدقنا بذلك يا ربنا فاعف لنا ذنوبنا يقول فاستر علينا خطايانا ولا تفضحنا بها في القيامة
على رؤس الأشهاد بعقوبتك يا ناعليها ولكن كفرها عنا وسبنا أفعالنا فاحجبها بفضلك ورجلك
أيانا وتوفنا مع الأبرار يعني بذلك واقبضنا إليك إذا قبضتنا إليك في عداد الأبرار واحشرنا محشرهم
ومعهم والابرار جمع ربهم الذين برروا الله تبارك وتعالى بطاعتهم أي ما وعدتهم له حتى أرضوه فرضي
عنهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿ربنا أوتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة﴾ انك لا تخلف
الميعاد ان قال لنا قائل وما وجه مسئلة هؤلاء القوم ربهم أن يؤتيهم ما وعدهم وقد علموا أن الله
متجز وعده وغير جائز أن يكون منه اخلاف موعده قيل اختلف في ذلك أهل البحث فقال بعضهم ذلك
قول خرج مخرج المسئلة ومعناه اخبر قالوا واعنا تأويل الكلام ربنا أننا سمعنا مناديا ينادي بالآيمان
أن آمنوا ربكم فأما ربنا فاعف لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار لتؤتيهم ما وعدتنا على
رسلك ولا تخزنا يوم القيامة قالوا وليس ذلك على أنهم قالوا ان توفيتنا مع الأبرار فاحجز لنا ما وعدتنا
لأنهم قد علموا أن الله لا يخلف الميعاد وان ما وعد على ألسنه رسله ليس يعطيه بالدعاء ولكنه تفضل
بإتيائه ثم يجزيه وقال آخرون بل ذلك قول من قائله على معنى المسئلة والدعاء بأن يجعلهم من
آثارهم ما وعدهم من الكرامة على ألسن رسله لأنهم كانوا قد استحقوا منزلة الكرامة عند الله في
أنفسهم ثم سألوه أن يؤتيهم ما وعدهم بعد علمهم باستحقاقهم عند أنفسهم فيكون ذلك منهم
مسئلة لهم أن لا يخلف وعده قالوا ولو كان القوم انما سألوا ربهم أن يؤتيهم ما وعد الأبرار لسألوا
قدزكوا أنفسهم وشهدوا لها أنهم قد استوجب كرامة الله وثوابه قالوا وليس ذلك صفة أهل
الفضل من المؤمنين وقال آخرون بل قالوا هذا القول على وجه المسئلة والرغبة منهم إلى الله أن

مأعهم واشترى بها أدماء وبيباوربحوا وأصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين - يؤتهم
ورجع أبو سفيان إلى مكة فقص أهل مكة جيشه جيش السويق وقالوا انما خرجتم لتسربوا السويق وأنزل الله في المؤمنين الذين قال لهم الناس
يعني يعين مسعود كاذ كرهناه وانما عبر عن الإنسان الواحد بالناس لانه من جنس الناس كما يقال فلان ركب الخيل وماله الافرس واحد

ولأن الواحد إذا قال قولاً له أتباع يقولون مثل قوله ويرون به حسن إضافة ذلك الفعل إلى الكل كقوله تعالى وإذا قتلتم نفساً وحين قال نعيم ذلك القول لم يخل من ناس من أهل المدينة يضامونه ويصلون جناح كلامه وقال ابن عباس ومحمد بن اسحق مرركب من عبد القيس بأبي سفيان فدسهم إلى المسلمين ليخوفوهم وضمن لهم عليه جعلاً حل بغير من (١٤٣) زبيب وقال السدي هم منافقوا المدينة

كانوا يبطون المسلمين عند الخرج ويجعلون أن الناس قد جمعوا إليكم يعني بأسيان وأصحابه والمفعول محذوف أي جمعوا إليكم الجوع والعرب تسمى الجيش جعفاً خشوهم فزادهم قول نعيم أو قول المشطين إيماناً لأنهم لم يسمعوهم قولهم وأخلصوا عنده النية والعزم على الجهاد وأظهر واجبة الإسلام فكان ذلك أثبت ليقينهم وأقوى لاعتقادهم واستدل بالآية من قال إن الطاعات داخلية في معنى الإيمان وأنه يريد ينقص بحسب زيادتها ونقصانها وأما من قال الإيمان عبارة عن نفس التصديق فتأويله أن الزيادة وقعت في ثمرات الإيمان ولكنها جعلت في الإيمان مجازاً وقد مر تحقيق الكلام لنا في هذا المعنى في أوائل الكتاب وكما أنهم أضمروا ذلك بحسب الاعتقاد وافقوا الخليل عليه السلام حين أتى في النار فظهره باللسان وقالوا حسبنا الله وقد مر أعراب مثله في البقرة في قوله فحسبه جهنم ونعم الوكيل الكافي أو الكافل أو الموكل إليه هو ثم علوا بما اعتقدوه وقالوه فخر جواً فأنقلبوا بنعمة من الله وهي العافية وفضل وهو الربح بالتجارة أو النعمة منافع الدنيا والفضل ثواب الآخرة لم يحسبهم سوء لم يصيبهم قتل ولا جراح وصفهم بأنه حصل لهم الملائم ولم يحصل لهم المنافي وهذه

يؤثرهم ما وعدهم من النصر على أعدائهم من أهل الكفر والتظفر بهم وإعلاء كلمة الحق على الباطل فيجعل ذلك لهم قالوا ومحال أن يكون القوم مع وصف الله إياهم بما وصفهم به كانوا على غير يقين من أن الله لا يخلف الميعاد فربغوا إلى الله جل ثناؤه في ذلك ولكنهم كانوا وعدوا النصر ولم يوقت لهم في تعجيل ذلك لهم لما في تعجيله من سرور والتظفر وراحة الجسد والذي هو أولى الأقوال بالصواب في ذلك عندي أن هذه الصفة صفة من هاجر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من وطنه وداره معارف أهل الشرك بالله إلى الله ورسوله وغيرهم من تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين رغبوا إلى الله في تعجيل نصرتهم على أعداء الله وأعدائهم فقالوا ربنا آتنا ما وعدتنا من نصرتك عليهم عاجلاً فانك لا تخلف الميعاد ولكن لا صبر لنا على أناتك وحملك عنهم فنجعل حربهم ولنا الظفر عليهم يدل على صحة ذلك آخر الآية الأخرى وهو قوله واستجاب لهم ربهم أي لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقتلوا وقتلوا الآيات بعد ما واصل ذلك مما ذهب إليه الذين حكيت قولهم في شيء وذلك أنه غير موجود في كلام العرب أن يقال أفعول بني أرب كذا أو كذا يعني أفعول بني كذا الذي ولو جاز ذلك لحاز أن يقول القائل الآخر أقبل إلى وكلتي بمعنى أقبل إلى لتكلمني وذلك غير موجود في الكلام ولا معروف جوازه وكذلك أيضاً غير معروف في الكلام آتنا ما وعدتنا يعني اجعلنا ممن آتيتهم ذلك وإن كان كل من أعطى شيئاً فقد صير نظير المن كان مثله في المعنى الذي أعطيه ولكن ليس الظاهر من معنى الكلام ذلك وإن كان قد بول معنى اليه فتأويل الكلام أذاربنا أطمئنا ما وعدتنا على ألسن رسلك أنك تعلى كلمتك الحق بتأييدنا على من كفر بك وحاذل وعبد غيرك وعمل لنا ذلك فانا قد علمنا أنك لا تخلف ميعادك ولا تخزنا يوم القيامة فتفضحنا بذنوبنا التي سلفت منا ولكن كفرها عنا واغفرها لنا وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله ربنا آتنا ما وعدتنا على رسلك قال يستنجز موعد الله على رسوله في القول في تأويل قوله واستجاب لهم ربهم أي لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض يعني تعالى ذكره فأجاب هؤلاء الداعين بما وصف الله عنهم أنهم دعوا به ربهم أي لا أضيع عمل عامل منكم عمل خيراً إذا كان العامل أو أنثى وذكر أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال الرجال يذكرون ولا تذكر النساء في الهجرة فانزل الله تبارك وتعالى في ذلك هذه الآية حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله تذكر الرجال في الهجرة ولا تذكر النساء في الهجرة فقال أم سلمة يا رسول الله لا أسمع الله يذكرك النساء في الهجرة بشئ فانزل الله تبارك وتعالى فاستجاب لهم ربهم أي لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى حدثنا الربيع بن سليمان قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن رجل من ولد أم سلمة عن أم سلمة أنها قالت يا رسول الله لا أسمع الله يذكرك النساء في الهجرة بشئ فانزل الله

غاية المطالب ونهاية الاماني وان ذلك ثمرة الاخلاص والتوكل على الله سبحانه وتعالى ثم روي انهم قالوا هل يكون هذا غزوا فقال تعالى واتبعوا رضوان الله ليعلموا أن لهم ثواب المجاهدين حيث قضا ما عليهم ثم قال والله ذو فضل عظيم تنبيهاً على أن السبب الكلي في ثواب المطيعين هو فضل ربهم ورجته عليهم ولم ينبج أحد عمله إلا أن يتبعه الله برجته فعلى المؤمن أن لا ينق الأمانة ولا يخاف أحد الأياد وذلك

قوله انما ذلکم المشط هو الشيطان لعتوه وترده واغوائه ثم بين شطنته بقوله يخوف أولياءه أو الشيطان صفة اسم الاشياء وهذه الجنة خبر والمفعول الأول مخدوف أي يخوفكم أولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين فان الايمان يقتضي أن تؤثروا وخوف الله على خوف الناس الذين هم أولياء المبطين والأولياء هم

انما ذلکم قول الشيطان وقيل يخوف أولياءه القاعدين عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا الضمير في فلا تخافوهم للناس في قوله ان الناس قد جعوا لكم وقيل التقدير يخوفكم بأوليائه كقوله ويخوفونك بالذين من دونه غذف حرف الجر قاله الفراء والزجاج وأبو علي وزيفه ابن الانباري بان التخويف قد يتعدى بنفسه الى مفعولين فلا ضرورة الى ضمائر حرف الجر الله حسي التاويل قد ذكرنا أن النفس يسبق لها نوع تعلق ببدنها فالآن نقول ان روح الشهيد مخصوص بعز يد تعلق ببدنه جزاءه على تعجيل اذقة مرارة الفراق عن الدنيا ولهذا لا تبلى أجساد كثير منهم وتبقى غضة طرية وكانهم هم الشهداء في الحقيقة وهكذا أجساد الكاملين من النبيين والصديقين الذين قتلوا أنفسهم بسيف الرماض ومطارف الأذكار وأسنة أسنة الطاعنين وتجرع سموم مخالقات النفس ومكايده الشيطان حتى ماتوا بالارادة وجها بالطبيعة وليس كل تعلق بهذا العالم سبباً للتألم بل بعضه سبب السدة والابتهاج باليت قسوى يعلمون بما غفر لى ربى وجعلنى من المكرمين وكما ورد فى حديث الشهداء من يبلغ اخواننا عناانا فى الجنة والذي جاء فيه أن ارواحهم

تعالى فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض وقيل فاستجاب لهم معنى فأجابهم كما قال الشاعر

وداع دعا يامن يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك مجيب

معنى فلم يجبه عند ذلك مجيب وأدخلت من في قوله من ذكر أو أنثى على الترجمة والتفسير عن قوله منكم بمعنى لا أضيع عمل عامل منكم من الذكور والاناث وليست من هذه بالتي يجوز اسقاطها وحذفها من الكلام في الجدل انها دخلت بمعنى لا يصلح الكلام الا به وزعم بعض نحوى البصرة انها دخلت في هذا الموضع كما تدخل في قولهم قد كان من حديث قال ومن ههنا أحسن لان النهى قد دخل في قوله لا أضيع وأنكر ذلك بعض نحوى الكوفة وقال لا تدخل من وتخرج الا في موضع الجدل وقال قوله لا أضيع عمل عامل منكم لم يذكره الجدل لانه لا تقول لا أضرب غلام رجل فى الدار ولا فى البيت فدخل ولا لأنه لم ينله الجدل ولكن من مفسرة وأما قوله بعضهم من بعض فانه يعنى بعضهم أيها المؤمنون الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم من بعض فى النصرة والمسئلة والذين وحكم جميعكم فيما أنا بكم فاعل على حكم أحدكم فى أنى لا أضيع عمل ذكر منكم ولا أنثى فى القول فى تأويل قوله (فأذنهم هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأذوا فى سبيلى وقتلوا لا كفرت عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار) وأما من عند الله والله عنده حسن الثواب يعنى بقوله جل ثناؤه الذين هاجروا قومهم من أهل الكفر وعشيرتهم فى الله الى اخوانهم من أهل الايمان بالله والتصديق برسوله وأخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون الذين أخرجهم مشركو قريش من ديارهم بمكة وأذوا فى سبيلى يعنى وأذوا فى طاعتهم ربهم وعبادتهم بانه مخلصين له الدين وذلك هو سبيل الله الذى أدى فيها المشركون من أهل مكة المؤمنين برسول الله صلى الله عليه وسلم من أهلها وقتلوا يعنى وقتلوا فى سبيل الله وقتلوا فيها لا كفرت عنهم سيئاتهم يعنى لأخونهم عنهم ولأفضلن عليهم بعفوى ورحمى ولأغفرنا لهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار وأما يعنى جزاء لهم على ما عملوا وأبوا فى الله وفى سبيله من عند الله يعنى من قبل الله لهم والله عنده حسن الثواب يعنى أن الله عنده من جزاء أعمالهم جميع صنوفه وذلك ما لا يبلغ وصف واصف لانه مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما مر ثنا عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عبيد الله بن وهب قال ثنا عمرو بن الحرث أن أبا عسانة المعافى حدثه أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول نلة تدخل الجنة لفقرء المهاجرين الذين تتقى بهم المكاره اذا أمر واسمعوا وأطاعوا وان كانت لرجل منهم حاجة الى السلطان لم تقض حتى يموت وهى فى صدره وان الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأتى برخرهاوز ينتهافيقول أين عبادى الذين قاتلوا فى سبيلى وقتلوا أو أذوا فى سبيلى وجاهدوا فى سبيلى ادخلوا الجنة فدخلوها بغير عذاب ولا حساب وتأتى الملائكة فيسجدون ويقولون ربنا نحن نسبحك الليل والنهار ونقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب جل ثناؤه هؤلاء عبادى الذين قاتلوا فى سبيلى وأذوا فى سبيلى فتدخل الملائكة عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار واختلفت

القراء

فى أجواف طير خضر ففعل ذلك جزاء لهم على خروج الدم والأبخرة اللطيفة منهم ظلمنا فى الممكن أن

يخلق الله تعالى من ذلك جسما لطيفا شبه طائر ويكون لروح الشهيد به مزيد تعلق حتى تحركه ويطير حيث شاء من السماء والارض والى الجنة باذن الله تعالى وأما كون الطير خضرا فاما لأن بدن الميت يعمل الى الخضرة وأما أن يكون عبارة عن النصرة تعرف فى وجوههم

نضرة النعيم وإمالان حالهم بالنسبة إلى ما يسؤل إليه أهل الجنة والنار يوم القيامة كالم توسط بين الحالين الذين يعبر عنهم باليباض والسواد في قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وهذه المعاني ما وجدت في كتب التفسير والتأويل وأرجو أن أكون مصيباً فيها الغرض والله تعالى ورسوله أعلم بمرادهما ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر إنهم لن يضروا الله (١٤٥)

ولهم عذاب عظيم إن الذين اشتروا الكفر بالآيمان لن يضروا الله شيئاً ولهم عذاب أليم ولا يحسبن الذين كفروا أنما على لهم خسر لانفسهم إنما على لهم ليزدادوا اثماً ولهم عذاب مهين ما كان الله ليدر المؤمنين على ما أتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فأمنوا بالله ورسوله وإن تؤمنوا وتتنقوا فلكم أجر عظيم ولا يحسبن الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطر قون ما يخولوا به يوم القيامة والله ميراث السموات والأرض والله بما تعملون خبير لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحرير ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد الذين قالوا إن الله عهد لنا ألا تؤمن لرسول حتى أتينا بقرآن تأكله النار قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموه إن كنتم صادقين فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزبر والكتاب المنير كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحرج عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور لتسلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن

القراء في قراءة قوله وقاتلوا وقتلوا فقرأه بعضهم وقتلوا وقتلوا بالتحفيف بمعنى أنهم قتلوا من قتلوا من المشركين وقرأ ذلك آخرون وقاتلوا وقتلوا بتشديد قتلوا بمعنى أنهم قاتلوا المشركين وقتلهم المشركون بعضا بعد بعض وقتلوا بعد قتل وقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين وقاتلوا وقتلوا بالتحفيف بمعنى أنهم قاتلوا المشركين وقتلوا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وقتلوا بالتحفيف وقاتلوا بمعنى أن بعضهم قتل وقاتل من بقي منهم والقراءة التي لا أستحيز أن أعدوها إحدى هاتين القراءةين وهي قاتلوا وقتلوا بالتحفيف أو وقتلوا بالتحفيف وقاتلوا لأنها القراءة المنقولة نقل ورائه وما عداها فساد وبأى هاتين القراءةين التي ذكرت أنى لا أستحيز أن أعدوها قارئاً فصيب في ذلك الصواب من القراءة لا ستفاضة القراءة بكل واحدة منهما في قراءة الاسلام مع اتفاق معنيهما في القول في تأويل قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم ماواه جهنم وبئس المهاد يعني بذلك جل ثناؤه ولا يغرنك يا محمد تقلب الذين كفروا في البلاد يعني تصرفهم في الأرض وضربهم فيها كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد يقول ضربهم في البلاد فتهبى الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم عن الاعتراض بضرهم في البلاد وما هال الله ياهم مع شركهم وجحودهم ونعمه وعبادتهم غيره وخرج الخطاب بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى به غيره من أتباعه وأصحابه كما قد بينا في ماضى قبل من أمر الله ولكن كان بأمر الله صادعا إلى الحق داعيا وبنيو الذي قلنا في ذلك قال قتادة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد والله ما غروا نبي الله ولا وكل اليهم شيئا من أمر الله حتى قبضه الله على ذلك وأما قوله متاع قليل فإنه يعني أن تقلبهم في البلاد وتصرفهم فيها متعة يعتعون بها قليلا حتى يبلغوا آجالهم فخترمهم منياتهم ثم ماواه جهنم بعد ماتهم والمأوى المصير الذي يأوون إليه يوم القيامة فيصرون فيه ويعنى بقوله وبئس المهاد وبئس الفراش والمخضع جهنم في القول في تأويل قوله لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها لا من عند الله وما عند الله خير لا يبرأ يعني بذلك جل ثناؤه لكن الذين اتقوا ربهم لكن الذين اتقوا الله بطاعته واتباع مرضاته في العمل بما أمرهم به واجتناب ما نهاهم عنه لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها يقول باقين فيها أبدان لا من عند الله يعني أنزالهم فيها أنزلهموها ونصب نزلا على التفسير من قوله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كما يقال لك عند الله جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا وكما يقال هؤلاء صدقة وهؤلاء هبة وقوله من عند الله يعني من قبل الله ومن كرامة الله ياهم وعطاياهم وقوله وما عند الله خير لا يبرأ يقول وما عند الله من الحياة والكرامة وحسن المآب خير لا يبرأ مما يتقلب فيه الذين كفروا فإن يتقلبون فيه زائل فإن وهو قليل من المتاع خسيس وما عند الله خير من كرامته لا يبرأ وهم أهل طاعته باق غير فان ولا زائل حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله وما عند الله خير لا يبرأ قال لمن يطيع الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعشى عن خيثمة عن الأسود عن عبد الله

(١٩ - ابن جرير رابع) من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أنى كثير أو ان تصبروا وتقفوا إن ذلك من عزم الأمور وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه ووراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون لا يحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوهم وإعالم يفعلون فلا تحسبنهم عفاة من العذاب ولهم عذاب أليم والله ملك السموات والأرض والله

على كل شيء قدير) القراءات ولا يحزنك من الأفعال حيث كان الأقوال لا يحزنهم الفرع الا كبر نافع ومثله ليحزنتي وليحزن الذين آمنوا وقسراً
يزيد على ضده الباقر بفتح الباء وضم الراء ولا خلاف في مثل يحزنون ولا يحزن عما هو لازم ولا يحسبن وثلاثة بعدها بالياء التحتانية مع ضم
الباء في تحسبنهم أبو عمرو وابن كثير وقرأ حجة (١٤٦) كلها ابتداء الخطاب وقرأ أبو جعفر ونافع وابن عامر ويعقوب كلها بالتحتانية الا قوله

قال ما من نفس بره ولا فاجرة الا والموت خير لها ثم قرأ عبد الله وما عند الله خير لا برار وقرأ هذه الآية
ولا يحسبن الذين كفروا أنما على لهم خيراً لانفسهم حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن
أبي جعفر عن فرج بن فضالة عن لقمان عن أبي الدرداء أنه كان يقول ما من مؤمن الا والموت خير
له وما من كافر الا والموت خير له ومن لم يصدقني فان الله يقول وما عند الله خير لا برار ويقول ولا
يحسبن الذين كفروا أنما على لهم خيراً لانفسهم أنما على لهم ليزدادوا أنما القول في التأويل
قوله (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون
بآيات الله ثمناً قليلاً) اختلف أهل التأويل فيمن غني بهذه الآية فقال بعضهم غني بها أحكمة
النجاشي وفيه أنزات ذكر من قال ذلك حديثنا عصام بن زياد بن رقاد بن الجراح قال
ثنا أبي قال * أبو بكر الهذلي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال اخرجوا فصولوا على أخ لكم فصلي بئنا فكبر أربع تكبيرات فقال هذا النجاشي
أحكمة فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على علق نصر الى امره قط فانزل الله وان من أهل الكتاب
لمن يؤمن بالله حديثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان أحاكم النجاشي فدمات فصولوا عليه قالوا يصلي على رجل ليس بمسلم قال فنزلت وان من
أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله قال قتادة فقالوا فانه كان
لا يصلي الى القبلة فانزل الله والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله حديثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم ذكر
لنا أن هذه الآية نزلت في النجاشي وفي ناس من أصحابه آمنوا بنبي الله صلى الله عليه وسلم وصدقوا به
قال وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم استغفر النجاشي وصلى عليه حين بلغه موته قال لأصحابه
صلوا على أخ لكم فدمات بغير بلادكم فقال أناس من أهل النفاق يصلي على رجل مات ليس من أهل
دينه فانزل الله هذه الآية وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله
لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً ولئلك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب حديثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وان من أهل الكتاب لمن
يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم قال نزلت في النجاشي وأصحابه ممن آمن بالنبي صلى الله عليه
وسلم واسم النجاشي أحكمة حديثنا المثنى قال ثنا اسحق قال قال عبد الرزاق وقال ابن عيينة اسم
النجاشي بالعربية عطية حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال لما
صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي طعن في ذلك المنافقون فنزلت هذه الآية وان من أهل
الكتاب لمن يؤمن بالله الى آخر الآية وقال آخرون بل غني بذلك عبد الله بن سلام ومن معه ذكر من
قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال نزلت يعني هذه
الآية في عبد الله بن سلام ومن معه حديثي بنونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن ريد في قوله
وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم الآية كلها قال هؤلاء هم يهود وقال
آخرون بل غني بذلك مسلمة أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا

فلا تحسبنهم فانها بالتاء وقع الباء
الباقر الاوليان على الغيبة
والاخرين بالخطاب عيسى بالتشديد
حيث كان حجة وعلى وخلف
وسهل ويعقوب عياش مخير
الباقر خفيف بفتح الباء وكسر
الميم يعملون خبير بياء الغيبة ابن
كثير ويعقوب وأبو عمرو لقد سمع
وبابه مدغماً أبو عمرو وحجة وعلى
وخلف وهشام سيكتب بضم الباء
وقع التاء وقتلهم برفع اللام ويقول
على الغيبة حجة الباقر بالنون فيهما
على التكلم ونصب اللام في وقتلهم
وبالزبر ابن عامر وبالكتاب الخواني
عن هشام الباقر بغير إعادة الخافض
فيهما زحزح عن مدغماً شجاع
وأبو شعيب من طريق العطار
وابن مهران لم يبدئ منه ولا بكتومونه
بالياء فيهما لانهم غيب ابن كثير وأبو
عمرو ويعقوب غير رويس وأبو بكر
وحامد الباقر ببناء الخطاب فيهما
على حكاية مخاطبتهم * الوقوف في
الكفر ج لا ابتداء بان ولا احتمال
اضمار اللام أو الفاء شيئاً ط في
الآخرة ج لعطف المختلفين مع
اتحاد مقصود الكلام عظيم شيئاً ج
لما ذكر في الآخرة ط أليم لانفسهم
ط انما ج لما ذكر أيضاً مهين
من الطيب ط ورسله ط عظيم
خير لهم ط شر لهم ط القيامة ط
والارض ط خبيره أغنياء م
لئلا يصير ما بعده من مقولهم ومن
قرأ بضم الباء فوقفه مطلق بغير حق ج لمن قرأ ويقول بالياء لان التقدير ويقول الله أو يقول الزبانية فلا

شبل
ينعطف على قوله سيكتب مع انساق المعنى الحريق العبيد ج الاحتمال الصفة وأن يكون المراد هم الذين والوقف أولى لانه لا يظلم العبيد
مطلقاً العبيد الموصوفة نعم لو كان بدلاً من الذين قالوا ان الله فقير صرح تأكله النار ط صادقين المنسبر الموت ط يوم

القيامة ط لا ابتداء شرط في أمر معظم فقد فاز ط الغرور ه كثيرا ط الامور ه ولا تكتمونه ز لأن الجملتين وان اتفتحا لم يكن التنبؤ متصلا بأخذ الميثاق فلم يضاف الى طرف اذ قليلا ط يشعرون ه من العذاب ج لماذا كرايم ه والارض ط قديره * (التفسير) نزلت في كفار قريش وانه تعالى جعل رسوله آمنا من شرهم وأتاح العاقبة له وان جمعوا (١٤٧) الجوع وجهزوا الجيوش حتى يظهر هذا الدين

على الاديان كلها وقيل في المنافقين ومسايرتهم هي أنهم كانوا يخوفون المؤمنين بسبب واقعة أحد ويؤيسونهم من النصر والظفر ور بما يقولون ان محمد الطالب ملك فارة يكون الامر له وتارة يكون عليه ولو كان رسولا ما غلبه أحد وقيل ان قوما من الكفار أسلموا ثم ارتدوا خوفا من قريش فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فبين الله تعالى أن ردتهم لا تؤثر في حقوق ضرر بك ونصر بعضهم هذا القول بأن المسارعة وهي شدة الرغبة في الكفر انما تناسب من كفر بعد الايمان المستمر على الكفر وبأن ارادته أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة انما تليق بمن آمن فاستوجب الحظ ثم أحبط وبأن الحزن انما يكون على فوات أمر مقصود وذلك هو ما قدر النبي صلى الله عليه وسلم من الانتفاع بايمانهم أو انتفاعهم بالايمان فبين الله تعالى أنه لا يلحق بسبب فوات ذلك ضرر بالدين وأن وبال ذلك يعود عليهم كإدله عليه بقية الآية فان قيل الحزن على كفر الكافر وعلى معصية العاصي طاعة فكيف نهى نبي الله عن ذلك فالجواب أنه نهى عن الاسراف في الحزن بحيث يأتي عليه ونظيره لعنك باع نفسك ألا يكون توأما مؤمنين أو المراد لا يحزنوا لحظف أن يضره ويعينوا عليه انهم لن يضر والله

شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم من الهدى والنصاري وهم مسلمة أهل الكتاب * وأولى هذه الأقوال تأويل الآية ما قاله مجاهد وذلك أن الله جل ثناؤه عم بقوله وان من أهل الكتاب أهل الكتاب جميعا فلم يخص منهم النصاري دون اليهود ولا اليهود دون النصاري وانما أخبر أن من أهل الكتاب من يؤمن بالله وكلا الفريقين أعني اليهود والنصارى من أهل الكتاب * فان قال قائل فما أنت قائل في الخبر الذي روي عن جابر وغيره أنهم أنزلت في النجاشي وأصحابه قيل ذلك خبر في اسناده نظر ولو كان صحيحا لاشك فيه لم يكن لما قلنا في معنى الآية خلاف وذلك أن جابرا ومن قال بقوله انما قالوا نزلت في النجاشي وقد نزل الآية في الشيء ثم يعم بها كل من كان في معناه فالآية وان كانت نزلت في النجاشي فان الله تبارك وتعالى قد جعل الحكم الذي حكم به للنجاشي حكما لجميع عباده الذين هم بصفة النجاشي في اتباعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والتصديق بما جاءهم به من عند الله بعد الذي كانوا عليه قبل ذلك من اتباع أمر الله فيما أمر به عباده في الكتابين التوراة والانجيل فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية وان من أهل الكتاب التوراة والانجيل لمن يؤمن بالله فيقر بوحدايته وما أنزل اليكم أيها المؤمنون يقول وما أنزل اليكم من كتابه ووحيه على لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل اليهم يعني وما أنزل على أهل الكتاب من الكتب وذلك التوراة والانجيل والزبور خاشعين لله يعني خاضعين لله بالطاعة مستكينين له بما أمروا به من ذلك التوراة والانجيل والزبور خاشعين لله يعني خاضعين لله بالطاعة خاشعين لله قال الخاشع المتذل لله الخائف ونصب قوله خاشعين لله على الحال من قوله لمن يؤمن بالله وهو حال مما في يؤمن من ذكر من لا يشعرون بآيات الله تخافا لا يقول لا يحرفون مما أنزل اليهم في كتبهم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم فيدلونه ولا غير ذلك من أحكامه وحبججه فيه فعرض من الدنيا خاسيس يعطونه على ذلك التبدل وابتغاء الرئاسة على الجهال ولكن يتقادون للحق فيعملون بما أمرهم الله به فيما أنزل اليهم من كتبه وينتهون عما نهاهم عنه فيها ويؤثرون أمر الله تعالى على هوى أنفسهم * القول في تأويل قوله ﴿أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب﴾ يعني بذلك جل ثناؤه وأولئك لهم أجرهم هؤلاء الذين يؤمنون بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم لهم أجرهم عند ربهم يعني لهم عوض أعمالهم التي عملوها وثواب طاعتهم ربهم فيما أطاعوه فيه عند ربهم يعني مدخور ذلك لهم لديه حتى يصير واليه في القيامة فيوفىهم ذلك ان الله سريع الحساب وسرعة حسابه تعالى ذكره أنه لا يخفى عليه شيء من أعمالهم قبل أن يعملوها وبعد ما عملوها فلا حاجة به الى احصاء عدد ذلك فيقع في الاحصاء ابطاء فلذلك قال ان الله سريع الحساب * القول في تأويل قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وابطؤوا﴾ اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك اصبروا على دينكم وصابروا والكفار وربطوهم ذكر من قال ذلك حديثنا المتفق على أن سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن المبارك بن فضالة عن الحسن أنه سمعه يقول في قول الله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وربطوا قال أمرهم أن يصبروا على دينهم ولا يدعوه لشدة ولا رياء ولا سرا ولا ضراء وأمرهم أن يصبروا والكفار وأن يربطوا المشركين حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن

أي دينه شيئا من الضر يريد الله ألا يجعل لهم حظا في الآخرة فيه دليل على أن ارادة الله تتعلق بالعدم وتنصيص على أن الخير والشر والنفع والضرر بارادة الله ومعنى قوله ولهم عذاب عظيم أنه كما لاحظ لهم من منافع الآخرة فلم حظ عظيم من مضارها وفي الاخبار عمن ارادة عدم الجعل دون الاخبار عن عدم الجعل اشعار بأن استحقاقهم للحرمان بلغ الى حد أراد أرحم الراحمين أن لا يرجمهم وان الداعي

الى تعذيبهم خلص خلوصا لم يبق معه صارف البتة ثم أنزل في اليهود خاصة وهو الاشبه أوفى الكفار عامة ان الذين اشتروا الآتية والغرض تأكيد تقوية قلب الرسول كأنه قيل ان أكثرهم ينازعونك في الدين لا لاجل شبهة لهم بل بناء على الحسد والمنازعة في منصب الدنيا ومن كان عقله هذا القدر وهو أن يبيع بالقليل (١٤٨) من الدنيا السعادة الكثيرة في الآخرة كان في غاية الحماقة ومثلا لا يقدر على الحاق

الضرر بالغير ولو قيل ان الآتية في المرتدين فالمعنى أن اختيار دين بعد دين ثم الارتداد على العقبين يدل على الاضطراب وضعف الرأي والانسان المضطرب الحال لا قدرته على ايصال الضرر الى الغير ثم بين أن بقاء المنافقين المتخلفين عن الجهاد والكفار الذين بقوا بعد شهاد أحد لا خير فيه فقال ولا تحسبن من قرأ بالياء ففعله الذين كفروا فاعمل وان مع ما في حيزه ساد مسد مفعوليه ومن قرأ ببناء الخطاب فالذين كفروا مفعول أول وان مع ما في حيزه بدل منه وصح الابدال وان لم يعض إلا أحد المفعولين لان المبدل في حكم المنحى ألا تراءى تقول جعلت متاعك بعضه فوق بعض مع امتناع السكوت على متاعك والتقدير ولا تحسبن الذين كفروا أن املائي خير لهم على أن ما مصدرية ويجوز أن يقدر مضاف محذوف أي لا تحسبنهم أصحاب أن الاملاء خير لهم أولا تحسبن حال الذين كفروا أن الاملاء خير لأنفسهم قال الاصمعي يقال املى عليه الزمان أي طال وأملى له أي طوله وأمهله قال أبو عبيدة ومنه الملا لا أرض الواسعة الطويلة والملاوان الليل والنهار ويقال أقت عنده ملاوة من الدهر أي حينا وبرهة واما نصب على التمييز وفي وصف العذاب أولا بالعظم ثم بالآثم ثم بالاهانة

قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وابطوا أي اصبروا على طاعة الله وصابروا أهل الضلالة ورابطوا في سبيل الله واتقوا الله لعلكم تفلحون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله اصبروا وصابروا وابطوا يقول صابر والمشركون ورابطوا في سبيل الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريح اصبروا على الطاعة وصابروا أعداء الله ورابطوا في سبيل الله حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جويبر عن الضحاك في قوله اصبروا وصابروا وابطوا قال اصبروا على ما أمرتم به وصابروا والعدو ورابطوهم وقال آخرون معنى ذلك اصبروا على دينكم وصابروا وعدى اباكم على طاعتكم كى ورابطوا أعداءكم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو صخر عن محمد ابن كعب القرظي انه كان يقول في هذه الآية اصبروا وصابروا وابطوا يقول اصبروا على دينكم وصابروا والوعد الذي وعدتكم ورابطوا وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم وقال آخرون معنى ذلك اصبروا على الجهاد وصابروا وعدوكم ورابطوهم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جعفر بن عون قال أخبرنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم في قوله اصبروا وصابروا وابطوا قال اصبروا على الجهاد وصابروا وعدوكم ورابطوا على عدوكم حدثني المثنى قال ثنا مطرف بن عبد الله المزني قال ثنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم قال كتب أبو عبيدة بن الجراح الى عمر بن الخطاب فذكر له جوعا من الروم وما يتخوف منهم فكتب اليه عمر أما بعد فإنه مهمازل بعبد مؤمن منزلة شدة يجعل الله بعد هافر جاوانه لن يغلب عسر يسرين وان الله يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون وقال آخرون معنى ورابطوا أي رابطوا على الصلوات أي انتظروها واحدة بعد واحدة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير قال ثنا داود بن صالح قال قال لي أبو سلمة ابن عبد الرحمن يا ابن أخي هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية اصبروا وصابروا وابطوا قال قلت لا قال انه يا ابن أخي لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو رباط فيه ولكنه انتظار الصلاة خلف الصلاة حدثني أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن عبد الله بن سعيد المقبري عن جده عن شرحبيل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يكفر الله به الذنوب وانخطا باسباغ الوضوء على المكاره وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط حدثنا موسى بن سهل الرملي قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا محمد بن مهاجر قال ثنا يحيى بن يزيد عن زيد بن أبي أنيسة عن شرحبيل عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يحو الله به الخطايا ويكفر به الذنوب قال قلنا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء في أما كنها وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يحط الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلك الرباط حدثنا

تدرج من الآهون الى الأشق وفيه من الوعيد والسخط ما لا يخفى قالت الاشاعرة ههنا ان اطالة المدة من القاسم فعل الله لا اله الا الله دللت على أنها ليست بتجزيه دلالة على أنه سبحانه فاعل الخير والشر وأبضائه نص على أن الغرض من هذا الاملاء أن يزدادوا اثما فاذا كفر والمعاصي بارادة الله وأيضاً أخبر عنهم أنه لا خير لهم فيه وأنهم لا يحصلون منه الاعلى ازدياد النقي

والاثم والاتبان بخلاف خبر الله تعالى محال فعلنا أنهم مجبورون على ذلك في صورة مختارين أجاب المعتزلة بان المراد أن هذا الاملاء ليس خيرا من موت الشهداء إذ لا يمتنع من تنمة قصة أحدا أنه ليس بخير مطلقا وزيف بان بناء المجالعة لا يجوز ذكر الامع المفضل عليه لكنه لم يذكر فعلنا أنه لنسفي الخيرية بالنفي كونه خيرا من شيء آخر وعن الثاني أن (١٤٩) ازدياد الاثم على الاملاء وليس كل علة بغرض

كقولك فعدت عن الغزو للعجز

والفاقة ومثله وجعلوا الله أندادا ليضلوا وهم بافعوا ذلك الاضلال ويقال ما كانت موعظتي لك الا للزيادة في عماديك في السعي اذا كانت عاقبة الموعظة ذلك ورد بان حل اللام على لام العقوبة عدول عن الظاهر على أننا نعلم بالبرهان أن علمه تعالى بانهم مزددون انما على تقدير الامهال علة قاعلية لازديادهم انما فكان تعالى فاعلا للازدياد ومريداله قالوا في الكلام تقديم وتأخير وترتيبه لا يحسن الذين كفروا انما على لهم ليزدادوا انما انما على لهم خيرا لانفسهم ويعضده قراءة يحيى بن وثاب بكسر ان الاولى وفتح الثانية ورد بان التقديم والتأخير خلاف الاصل والقراءة الشاذة لا اعتداد بها مع أن الواحدى أنكروا انما انه تعالى أخبر أنه لا يجوز في حكمته أن يترك المؤمنين على ما هم عليه من اختلاط الخلق بالمنافق ولكنه يعزل أحد الجنسيتين عن الآخر بالقاء الحوادث وابداء الوقائع كما في قصة أحد

لله در النابيات فانها

صد الثام وصيقل الاحرار فقال ما كان الله لينذر اللام لتأكيد النبي والخطاب في أتم للمصدقين جميعا من أهل الاخلاص والنفق خوطبوا بانه ما كان في حكمة الله

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه « وأولى التأويلات بتأويل الآية قول من قال في ذلك يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اصبروا على دينكم وطاعة ربكم وذلك أن الله لم يخص من معاني الصبر على الدين والطاعة شيئا فيجوز ان حجه من ظاهر التنزيل فلذلك قلنا انه عني بقوله اصبروا الامر بالصبر على جميع معاني طاعة الله فيما أمر ونهى صعبا وشديدا وسهلا وخفيفا وصاروا يعنى وه ابره أعداءكم من المشركين وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان المعروف من كلام العرب في المفاعلة أن تكون من فريقين أو اثنين فصاعدا ولا تكون من واحد الا قليلا في أحرف معدودة واذا كان ذلك كذلك فانما أمر المؤمنين أن يصبروا وغيرهم من أعدائهم حتى يظفرهم الله بهم ويعلى كلمته ويخزي أعداءهم والايكن عدوهم أصبر منهم وكذلك قوله وابطوا معنا وابطوا أعداءكم وأعداء دينكم من أهل الشرك في سبيل الله وأرى أن أصل الرباط ارتباط الخيل للعدو كما ارتبط عدوهم لهم خيلهم ثم استعمل ذلك في كل مقيم في نغري يدفع عن وراءه من أرادهم من أعدائهم بسوء ويحمي عنهم من بينه وبينهم من بغاهم بشر كان ذا خيل قدار تبسطها وأذرجلة لا مركب له وانما قلنا معني وابطوا وابطوا أعداءكم وأعداء دينكم لان ذلك هو المعنى المعروف من معاني الرباط وانما توجه الكلام الى الأغلب المعروف في استعمال الناس من معانيه دون الخفي حتى يأتي بخلاف ذلك ما يوجب صرفه الى الخفي من معانيه حجة يجب التسليم لها من كتاب أو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم أو إجماع من أهل التأويل القول في تأويل قوله (واتقوا الله لعلكم تفلحون) يعني بذلك تعالى ذكره واتقوا الله أيها المؤمنون واحذروه أن تخالفوا أمره وتتقدموا فيه لعلكم تفلحون يقول تفلحوا فمتبعوا في نعيم الابد وتنجحوا في طلباتكم عنده كما حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو جعفر عن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقول في قوله واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا الله فيما بيني وبينكم لعلكم تفلحون غدا اذا القيتموني * آخر تفسير سورة آل عمران (القول في تفسير السورة التي يذكر فيها النساء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله عز وجل (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) قال أبو جعفر يعني بقوله تعالى ذكره يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة واحذروا أيها الناس ربكم في أن تخالفوه فيما أمركم وفي ما نهاكم فيجبلكم من عقوبته ما لا قبل لكم به ثم وصف تعالى ذكره نفسه بأنه المتوحد بخلق جميع الانام من شخص واحد وعرف عباده كيف كان مبتدأ انشائه ذلك من النفس الواحدة ومنهمهم بذلك على أن جميعهم بنور رجل واحد وأم واحدة وأن بعضهم من بعض وأن حق بعضهم على بعض واجب وجوب حق الاخ على أخيه لاجتماعهم في النسب أي أب واحد وأم واحدة وأن الذي يلزمهم من رعاية بعضهم حق بعض وإن بعد التلاقي في النسب الى الأب الجامع بينهم مثل الذي يلزمهم من ذلك في النسب الأدنى وعاطفا بذلك بعضهم على بعض ليتناصفوا ولا يتظالموا وليبذل القوى من نفسه للضعيف حقه بالمعروف على ما ألزمه الله

أن يترك الخلقين منك على الحال التي أنت عليها من اختلاط بعضهم ببعض وما زومير لغتان مزت الشيء بعضه من بعض أميرة ميزا وميزته ميزا وفي الحديث من ما زأدى عن الطريق فهو له صدقة وحنة ولفظ الطيب والخبيث وإن كان مفردا إلا أنه للجنس والمراد جمع المنافقين من المؤمنين وانما قدم الخبيث على الطيب ليقع فعل المزعلة لعل أنه المطر من الشئ الملقى لرداءته فان الميز يقع على الادون والاهون وهم

يحصل هذا الميز قبل المحن والمصائب كالقتل والهزيمة وكإدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الخروج مع جبهتهم من سرور حين ذلك يظهر الثابت من المتزلزل والسالكين من المتقلقل وقيل بأعلاء كلمة الدين وقلة شوكة المخالفين ليظهره على الدين كله وقيل بالوحي إلى نبيه ولهذا أوردفه بقوله وما كان الله ليطلعكم على الغيب (١٥٠) ولكن الله يجتبي أي يصطفى ويختار من رسله من يشاء وبناء الكلام على ثلاث مراتب

الاولى أن هذا المنصب الذي استأثر الله تعالى بعلمه لا يليق بكل أحد منكم وانما هو مخصوص بالمصطفين من عبيده الثانية أن الرسول أيضا لا يعلم الغيبات بان يطلع عليها من تلقاء نفسه وبخاصية فيه ولكنه انما يعلم ذلك من طريق الوحي واطلاع الله تعالى اياه عليه ان هذا مؤمن وذلك منافق الثالثة ان هذا أيضا يختص ببعض الرسل وفي بعض الاوقات حسب مشيئته وارادته فآمنوا بالله ورسوله ومن جلة الايمان بالله أن تمتدوه وحده عملا للغيوب ومن جلة الايمان بالرسول أن تنزلوهم منازلهم بان تعلموهم عبيدا مصطفين لا يعلمون من الغيب الا ما علمهم الله تعالى ووجه النظم على القول الاول لا تنظروا أن هذا التمييز يحصل بان يطلعكم الله على غيبه ويقول ان فلان مؤمن وفلان منافق فان سنة الله جارية بانه لا يطلع العوام على غيبه ولا يكون لهم سبيل الى معرفة الامور الا بالامتحان والقرائن المفيدة للظن الغالب ولكنه يصطفى من رسله من يشاء فيعلمهم أن هذا مؤمن وذلك منافق ويختارهم للرسالة ووضع التكليف الشاقة التي بمثابة التفريقان ويخلص أهل الوفاء من أهل الخفاء والمراد ما كان الله ليطلعكم كلكم عالمين بالغيب من حيث يعلم الرسول حتى نصبر وامستغنين عن الرسول ولكنه يخص من يشاء بالرسالة ثم يكلف الباقي طاعة هؤلاء الرسل

له فقال الذي خلقكم من نفس واحدة يعني من آدم كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما خلقكم من نفس واحدة فمن آدم صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة يعني آدم صلى الله عليه وسلم حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد خلقكم من نفس واحدة قال آدم ونظيره قوله من نفس واحدة والمعنى به رجل قول الشاعر

أول خليفة ولده أخرى * وأنت خليفة ذاك الكمال

فقال ولده أخرى وهو يريد الرجل فأنت اللفظ الخليفة وقال تعالى ذكره من نفس واحدة لتأنيث النفس والمعنى من رجل واحد ولو قيل من نفس واحد وأخرج اللفظ على التأنيث للمعنى كان صوابا في القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿وخلق منها زوجها﴾ وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء﴾ يعني بقوله جل ثناؤه وخلق منها زوجها وخلق من النفس الواحدة زوجها يعني بالزوج الثاني لها وهو فيما قال أهل التأويل امرأتها حواء ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وخلق منها زوجها قال حواء من قصير آدم وهو نائم فاستيقظ فقال أنا بالنسبة امرأة حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وخلق منها زوجها يعني حواء خلقت من آدم من ضلع من أضلاعه حدثني موسى بن هرون قال أخبرنا عمرو بن حاد قال ثنا أسباط عن السدي قال أسكن آدم الجنة فكان عني فيها وحش ليس له زوج فسكن الهانم نومة فاستيقظ فاذا عند رأسه امرأة قاعدة خلقها الله من ضلعه فسألها ما أنت قالت امرأة قال ولم خلقت قالت لتسكن إلى حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال ألقى على آدم صلى الله عليه وسلم السنة فيما بلغنا عن أهل الكتاب من أهل التوراة وغيرهم من أهل العلم عن عبد الله بن العباس وغيره ثم أخذ ضلعاً من أضلاعه من شقه الأيسر ولا ثم مكانه وآدم نائم لم يهب من نومته حتى خلق الله تبارك وتعالى من ضلعه تلك زوجته حواء فسقواها امرأتها ليسكن الهانم كسفت عنه السنة وهب من نومته رآها إلى جنبه فقال فيما رعمون والله أعلم لحي ودعي وزوجتي فسكن الهانم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وخلق منها زوجها جعل من آدم حواء وأما قوله وبث منها رجالا كثيرا ونساء فإنه يعني ونشر منها يعني من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء قدر آهم كما قال جل ثناؤه كالفراس المبثوث يقال منه بث الله الخلق وأبشهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وبث منها رجالا كثيرا ونساء وبث خلق في القول في تأويل قوله جل ثناؤه ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام﴾ اختلفت القراءة في ذلك فقرأه عامة قراء أهل المدينة والبصرة تساءلون بالتشديد يعني تساءلون ثم ادغم أحدى التاءين في السين فجعلها ماسينا مشددة وقرأه بعض قراء الكوفة تساءلون بالتخفيف على مثال تفاعلون

وهما

حتى نصبر وامستغنين عن الرسول ولكنه يخص من يشاء بالرسالة ثم يكلف الباقي طاعة هؤلاء الرسل فآمنوا بالله ورسوله كلهم لان طريق ثبوت نبوتهم واحد في أقر نبوة واحد منهم لزمه الاقرار بنبوة كلهم ثم اتبعه الوعد بالثواب فقال وان تؤمنوا وتتقوا فلکم اجر عظيم قال السدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على أمي في صورها كما عرضت على آدم وأعلنت من

يؤمن بي ومن يكفر فيبلغ ذلك المنافقين فاستهزؤا فقالوا زعم محمد أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا فنزل الله ما كان الله ليدزر المؤمنين وقال الكلبى قالت قريش تزعم يا محمد أن من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان وأن من اتبعك على دينك فهو من أهل الجنة والله عنه راض فأخبرناهم يؤمن بك وعن لا يؤمن بك فنزل وقال أبو العالية نزلت (١٥١) حين سأل المؤمنون أن يعطوا علامة يعرفون

بها بين المؤمنين والمنافقين ثم انه عز من قائل لما بالغ في التحريض على بذل النفس في الجهاد حرض على بذل المال في سبيل الله فقال ولا تحسبن الذين يبخلون من قرأبتاء الخطاب قدر مضافا أي لا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خير الهيم وكذا من قرأ بالياء وجعل فاعله ضمير النبي أو أحد ومن جعل الموصول فاعلا فالفه قول الاول محذوف للدلالة التقدير ولا تحسبن هؤلاء بخلهم هو خير وهو صيغة الفصل قال الواحدى جهود المفسرين على أن هذه الآية نزلت في مانعي الزكاة لترتب الوعيد عليه وسوق الكلام في معرض الذم ولأن تاركه التفضل لوعده بخيل لم يتخلص الانسان من البخل إلا باخراج جميع المال وفي حكم الزكاة سائر المصارف الواجبة كالانفاق على النفس وعلى الاقربين الذين يلزمه مؤنتهم وعلى المضطر وفي الذب عن المسلمين اذا قصدهم عدو وتعين دفعهم بالمال وروى عطية عن ابن عباس أنها نزلت في أجبار اليهود الذين كتبوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وأراد بالبخل كتمان العلم الذي آتاهم الله وعلى هذا يكون عودا الى ما ترجمته الكلام الى قصة أحد وذلك هو شرح أحوال أهل الكتاب ويعضده أن كثيرا من آيات بقية السورة فيهم وعلى هذا التفسير فعلى سيقون أن الله تعالى يجعل

وهما قراءتان معروفتان ولغتان فصيحتان أعنى التخفيف والتشديد في قوله تساءلون به وبأى ذلك قرأ القارئ أصاب الصواب فيه لأن معنى ذلك بأى وجهيه قرئ غير مختلف وأما تأويله واتقوا الله أيها الناس الذى اذا سأل بعضكم بعضا سأل به فقال السائل للسؤل أسألك بالله وأنشدك بالله وأعزم عليكم بالله وما أشبه ذلك يقول تعالى ذكره فكما تعظمون أيها الناس ربكم بالسنتكم حتى تروا أن من أعطاكم عهد فآخضركوه فقد أتى عظم ما فسد ذلك فعظموه بطاعتكم إياه فيما أمركم واجتنابكم ما نهاكم عنه واحذروا عقابه من مخالفتكم إياه فيما أمركم به أو نهاكم عنه كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير بن النخاع في قوله واتقوا الله الذى تساءلون به قال يقول اتقوا الله الذى تعاهدون وتعاهدون به حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ثنا الحسين قال ثنا جعفر عن أبيه عن الربيع ابن أنس مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا ججاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس تساءلون به قال تعاطفون به وأما قوله والارحام فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه واتقوا الله الذى اذا سألتهم بينكم قال السائل للسؤل أسألك به وبالرحم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن ابراهيم اتقوا الله الذى تساءلون به والارحام يقول اتقوا الله الذى تعاطفون به والارحام يقول الرجل يسأل بالله وبالرحم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال هو كقول الرجل أسألك بالله أسألك بالرحم يعنى قوله اتقوا الله الذى تساءلون به والارحام حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم اتقوا الله الذى تساءلون به والارحام قال يقول أسألك بالله وبالرحم حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم هو كقول الرجل أسألك بالرحم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اتقوا الله الذى تساءلون به والارحام قال يقول أسألك بالله وبالرحم حدثني المثنى قال ثنا الحنفى قال ثنا شريك عن منصور ومغيرة عن ابراهيم في قوله واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام قال هو قول الرجل أسألك بالله وبالرحم حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن الحسن قال هو قول الرجل أنشدك بالله والرحم قال محمد وعلى هذا التأويل قول بعض من قرأ قوله والارحام بالخفض عطف بالارحام على الهاء التى في قوله به كأنه أرادوا اتقوا الله الذى تساءلون به وبالارحام فعطف بظاهره على مكى مخفوض وذلك غير فصيح من الكلام عند العرب لأنها لا تنسب بظاهره على مكى في الخفض الا في ضرورة شعروا بذلك لصيق الشعر وأما الكلام فلا شئ يضطر المتكلم الى اختيار المكروه من المنطق والردى في الاعراب منه ومما جاء في الشعر من وذا طاهر على مكى في حال الخفض قول الشاعر

نعلق في مثل السوارى سيوفنا * وما بيننا والكعب غوط نفاقا

فعطف بالكعب وهو ظاهر على الهاء والالف في قوله بينها وهى مكنية * وقال آخرون تأويل ذلك

في رقابهم طوقا من النار كقوله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم بعلمه فكتمه ألجم بلجام من نار والسرفيه أنهم لم ينطقوا بأفواههم وأستهم بما يدل على الحق وعلى التفسير الاول فاما أن يكون محمولا على ظاهره وهو أن يجعل ما بخل به من الزكاة حية يطوقها في عنقه تنهسه من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه ويقول أنا مالك عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل له مال لا تدعى حق ماله الا جعل طوقا في عنقه

واتقوا الله الذي تسألون به واتقوا الارحام أن تقطعوهما ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين
 قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله واتقوا الله الذي تسألون به والارحام
 يقول اتقوا الله واتقوا الارحام لا تقطعوهما **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
 قتادة واتقوا الله الذي تسألون به والارحام أن الله كان عليكم رقيبا ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه
 وسلم كان يقول اتقوا الله وصلوا الارحام فإنه أبقى لكم في الدنيا وخير لكم في الآخرة **حدثنا**
 علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس في قول الله واتقوا الله الذي تسألون به والارحام يقول اتقوا الله الذي تسألون به واتقوا الله
 في الارحام فصلوها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا هشيم عن منصور عن الحسن في قوله واتقوا الله
 الذي تسألون به والارحام قال اتقوا الله الذي تسألون به واتقوه في الارحام **حدثنا** سفيان قال ثنا
 أي عن سفيان عن خفيف عن عكرمة في قول الله الذي تسألون به والارحام قال اتقوا الارحام أن
 تقطعوهما **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله
 واتقوا الله الذي تسألون به والارحام قال هو قول الرجل أشد بالله والرحم **حدثنا** الحسن بن
 يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الله وصلوا
 الارحام **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الذي
 تسألون به والارحام قال اتقوا الارحام أن تقطعوهما **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
 أبو زهير عن جوير عن الخلاء في قوله الذي تسألون به والارحام قال يقول اتقوا الله في الارحام
 فصلوها **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واتقوا
 الله الذي تسألون به والارحام قال يقول واتقوا الله في الارحام فصلوها **حدثنا** المثنى قال ثنا
 اسحق عن عبد الرحمن بن أبي حماد وأخبرنا أبو جعفر الخزاز عن جوير عن الخلاء أن ابن عباس
 كان يقرأ والارحام يقول اتقوا الله لا تقطعوهما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
 عن ابن جريح قال قال ابن عباس اتقوا الارحام **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
 عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال اتقوا الله الذي تسألون به والارحام أن تقطعوهما **حدثنا**
 بونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله واتقوا الله الذي تسألون به واتقوا الارحام أن
 تقطعوهما وقرأ الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل قال أبو جعفر وعلى هذا التأويل قرأ ذلك من
 قرأه نصبا معني واتقوا الله الذي تسألون به واتقوا الارحام أن تقطعوهما عطفها بالارحام في اعرابها
 بالنصب على اسم الله تعالى ذكره قال والقرأة التي لا تستجير القارئ أن يقرأ غيرها في ذلك النصب
 واتقوا الله الذي تسألون به والارحام معني واتقوا الارحام أن تقطعوهما لقدينا أن العرب لا تعطف
 بظاهر من الاسماء على مكني في حال الخفض الا في ضرورة شعر على ما قد وصفت قبل **القول في**
 تأويل قوله **(ان الله كان عليكم رقيبا)** قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره ان الله لم يزل عليكم
 رقيبا ويعني بقوله عليكم على الناس الذين قال لهم جل ثناؤه يا أيها الناس اتقوا ربكم والمخاطب
 والغائب اذا اجتمع في الخبر فان العرب تخرج الكلام على الخطاب فتقول اذا خاطبت رجلا واحدا
 أوجاعة فعلت هي وأخرون غيب معهم فعلا فعلتم كذا ورضعتم كذا ويعني بقوله رقيبا حفيظا

محمد صادقاني أن الله تعالى يطلب من المال فهو اذن فقير ونحن أغنياء لكن الفقر على الله محال فحمد غير صادق وأيضاً لو كان نبيا محصيا لكان أغنيا يطلب المال لاجل أن يحيى نار من السماء فتحرقه كما كان في الازمنة السالفة فلم يفعل ذلك عرفنا أنه ليس بنبي فهذا بيان النظم وليس في الآية تعمين القائلين الآن العلماء نسوا هذا القول الى اليهود لعنهم الله لقلوبهم في موضع آخر يدله مغلوطة عنوانه بخسن وذلك

الجهل يناسب هذا الجهل ولأن التشبيه غالب عليهم والقائل بالتشبيه لا يمكنه إثبات كونه تعالى قادرا على كل المقدورات وإذا عجز عن إثبات هذا الأصل عجز عن بيان أنه غني ولما روى عكرمة ومحمد بن اسحق والسدي ومقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب مع أبي بكر إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وأن (١٥٣) يقرضوا الله قرضا حسنا فقال فخاص بن عازوراء

وهو من علمائهم أترعهم أن ربنا يستقرضنا أموالنا فهو أذن فقير ونحن أغنياء فغضب أبو بكر ولطمه في وجهه وقال لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فذهب فخاص إلى رسول

الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد انظر إلى ما صنعت بي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر ما الذي جئتك على ما صنعت فقال يا رسول الله ان عبد الله قال هكذا فجاء ذلك فخاص فتركت هذه الآية تصديقا لابي بكر وأيضا ان موسى لما طلب منهم الجهاد ببذل النفوس قالوا له اذهب أنت وربك فقتلنا فلا بعد أن محمد صلى الله عليه وسلم لما طلب منهم الاموال قالوا له لو كان الاله غنيا فأى حاجة إلى أموالنا ثم ان القائل لو كان فخاص واحد فأنما يستقيم قوله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان اتباع الرجل والمقتدين به حكمهم حكمه ثم انه تعالى لم يجهم عن شبهتهم أما على قواعد أهل السنة فبان يقول يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد فلا بعد أن يأمر عبده ببذل الاموال مع كونه أغنيى الاغنياء وأما على قوانين المعتزلة فبان في هذا التكليف فوائد منها ازالة الحب للمال عن القلب ومنها التوسل إلى الثواب الخلد ومنها تسخير البعض للبعض فبذلك ترتبط أمور التمدن وتنظم أحوال صلاح المعاش والمعاد وانما

محصا عليكم أعمالكم متفق دار عايتكم حرمة أرحامكم وصلتكم أياها وقطعكموها وتضييعكم حرمتها كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان الله كان عليكم رقيبا حفيظا ٢٧٨١ يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد في قوله ان الله كان عليكم رقيبا على أعمالكم يعلمها ويعرفها ومنه قول أبي ذؤاد الأبادي

كفاعة الرقيب للضرباء أيديهم نواهد

القول في تأويل قوله (وَأَن تَوَالَّتْ أَيْمَانُ أَمْوَالِهِمْ لَآتِيهِمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره أوصياء اليتامى يقول لهم وأعطوا يا معشر أوصياء اليتامى أموالهم اذاهم بلغوا الحلم وأنس منهم الرشد ولا تبدلوا الخبيث بالطيب يقول ولا تستبدلوا الحرام عليكم من أموالهم بأموالكم الحلال لكم كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال الحلال بالحرام ٢٧٨٢ المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ٢٧٨٣ سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال الحرام مكان الحلال قال أبو جعفر ثم اختلف أهل التأويل في صفة تبدلهم الخبيث بالطيب الذي هو واعنه ومعناه فقال بعضهم كان أوصياء اليتامى يأخذون الحريم من ماله والرفيع منه ويجعلون مكانه لليتيم الردي والخسيس فذلك تبدلهم الذي نهاهم الله تعالى عنه ذكر من قال ذلك ٢٧٨٤ أبو بكر يرب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال لا تعط زيفا وتأخذ جيدا ٢٧٨٥ حدثني أبو بكر يرب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن السدي وعن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب ومعمر عن الزهري قالوا يعطى مهرزولا يأخذ سمنا وبه عن سفيان عن رجل عن الفضال قال لا تعط فاسدا وتأخذ جيدا ٢٧٨٦ حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تبدلوا الخبيث بالطيب كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل مكانها الشاة المهزولة ويقول شاة بشاة ويأخذ الدرهم الحميد ويطرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم وقال آخرون معنى ذلك لا تستعجل الرزق الحرام فتأكله قبل أن يأتاك الذي قد رلك من الحلال ذكر من قال ذلك ٢٧٨٧ أبو بكر يرب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال لا تعجل بالرزق الحرام قبل أن يأتاك الحلال الذي قد رلك وبه عن سفيان عن اسمعيل عن أبي صالح مثله * وقال آخرون معنى ذلك كالذي ٢٧٨٨ يونس بن عبيد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا يورثون الصغار يأخذوا الكبر وقرأوا ترغيبون أن تسكحوهن قال إذا لم يكن لهم شيء والمستضعفين من الولدان لا يورثوهم قال فنصيبه من الميراث طيب وهذا الذي أخذته خبيث * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية قول من قال تأويل ذلك ولا تبدلوا أموال أيتامكم أيها الأوصياء الحرام عليكم الخبيث لكم فتأخذوا رفاعها وخيارها وجيادها بالطيب الحلال لكم من أموالكم الردي والخسيس بدلا منه وذلك أن تبدل الشيء بالشيء في كلام العرب أخذ

(٢٠ - ابن جرير رابع)

لم يجب لكثرة ورودها في القرآن لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة وما تنفقوا من خير فلا تنفسكم ولأن وجوب الوجود عبارة عن الغنى المطلق حتى لا يحتاج في ذاته ولا في شيء من صفاته ولا بجهة من جهاته إلى ما سوى ذاته فن اعترف بوجوب وجوده ثم شئت في كمال غناه ٢٧٨٩ حميد بن قيس عاد

بالنقض على موضوعه فلا يستحق الجواب عند أول الباب وإنما يستأهل صنوف من العتاب وضر وبأن العذاب فلهذا قال على جهة
الوعيد سنكتب ما قالوا في صحائف الحفظه أو نستحفظه ونثبت في علمنا لا ننساه كما ثبت المكتوب فلا ينسى وفي التفسير الكبير سنكتب عنهم
هذا الجمل في القرآن حتى يبقى على لسان الأمة (١٥٤) إلى يوم القيامة ثم عطف عليهم الأنبياء ليدل على أنهم كالم يقدر والله حق

قدره حتى نسبوا إليه ما نسبوه
فكذلك لم يقضوا حقوق الأنبياء
ففعوا بهم ما فعلوا ونقول ذوقوا
عذاب الحريق وهو من أسماء
جهنم ففعل بمعنى مفعول
كالإيم بمعنى المؤلم أو سميت باسم
صاحبها أي ذات حرقة والمعنى
ينقم منهم فيقول لهم ذوقوا عذاب
النار كما أذقتهم المسلمين جرعة الغصص
وهذا القول يحتمل أن يقال عند
الموت أو عند الحشر أو عند قراءة
الكتب ويحتمل أن يكون كناية
عن الوعيد وإن لم يكن ثمة قول (ذلك)
العذاب أو الوعيد عما قدمت أيديكم
من السب والقتل وذكر الأيدي
لأن أكثر الأعمال يباشر باليد
بفعل كل عمل كالواقع بالأيدي على
سبيل التغليب وإن كان بعضه
باللسان أو بسائر الجوارح والآلات
وإنما جمع لأن المخاطب جمع ولو
كان مفردا قيل بما قدمت يداك
مثنى كما في سورة الحج قال الجبائي
قوله وأن الله أي وأن الله ليس نظام
للعبد فيه دلالة على أن فعل العقاب
بهم كان يكون ظلما بتقدير أن
لا يقع منهم الذنوب وفيه بطلان قول
الجبيرة أن الله يعذب الأطفال بغير
جرم ويجوز أن يعذب البالغين بغير
ذنوب ويدل على كون العبد فاعلا
والالكان الظلم حاصل والجواب أنه لم
ينف الظلم عن نفسه بمعنى أن الجزاء
إنما كان مرتباً على الذنب الصادر
بكسب العبد وفعله فلا ظلم بل بمعنى

شيء مكان آخر غير يعطيه المأخوذ منه أو يجعله مكان الذي أخذ فإذا كان ذلك معنى التبديل
والاستبدال فقولهم أن الذي قاله ابن زيد من أن معنى ذلك هو أخذ أكبر ولد الميت جميع مال ميتة
ووالده دون صغارهم إلى ماله قول لا معنى له لأنه إذا أخذ أكبر من ولده جميع ماله دون الأصغر
منهم فلم يستبدل مما أخذ شيئاً التبديل الذي قال جل ثناؤه ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولم يبدل
الأخذ مكان المأخوذ بدلاً وأما الذي قاله مجاهد وأبو صالح من أن معنى ذلك لا تتجمل الرزق أرام
قبل محي الحلال فإنهما أيضاً لم يكونا أراداً بذلك نحو القول الذي روى عن ابن مسعود أنه قال إن
الرجل ليحرم الرزق بالمعصية بأنها ففساده نظير فساد قول ابن زيد لأن من استعمل الحرام فأكله ثم
آناه الله رزقه الحلال فلم يبدل شيئاً مكان شيء وإن كانا أراداً بذلك أن الله جعل ثناؤه من عبادته أن
يستعملوا الحرام فيأكلوه قبل محي الحلال فيكون أكلهم ذلك سبباً لحرامان الطيب منه فذلك وجه
معروف ومذهب معقول يحتمله التأويل غير أن الأشبه في ذلك بتأويل الآية ما قلنا لأن ذلك هو
الظاهر من معانيه لأن الله جعل ثناؤه أنما ذكر ذلك في قصة أموال اليتامى وأحكامها فلا يكون ذلك
من جنس حكم أول الآية فأخرجهم من أن يكون من غير جنسه في القول في تأويل قوله (ولا تأكلوا
أموالهم إلى أموالكم) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره ولا تخلطوا أموالهم يعني أموال اليتامى
بأموالكم فتأكلوها مع أموالكم كما مر ثنا ابن بشار قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قوله (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) يقول لا تأكلوا أموالكم وأموالهم تخلطوها فتأكلوها
جميعاً حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن مبارك عن الحسن قال لما نزلت هذه
الآية في أموال اليتامى كرهوا أن يخلطوها وجعل ولي اليتيم يعزل مال اليتيم عن ماله فشكوا ذلك
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ويستألفونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخلطوهم
فأخوانكم قال نخلطوهم وانقوا القول في تأويل قوله (أنه كان حوباً كبيراً) قال أبو جعفر يعني
تعالى ذكره أنه كان حوباً كبيراً أن كلكم أموالاً أيتامكم مع أموالكم حوب كبير والهاء في قوله
أنه دالة على اسم الفعل أعني الأكل وأما الحوب فإنه الأثم يقال منه حاب الرجل بحوب حوباً وحوباً
وحباية ويقال منه قد تحوب الرجل من كذا إذا تأثم منه ومنه قول أمية بن الأسكن الليثي

وان مهاجرين تكفاه * غداً تذل لعدو خطا وحبا

ومنه قيل نزلنا بحوبة من الأرض وبحبسية من الأرض إذا نزلوا بعوض سوء منها والكبير العظيم فعني
ذلك أن كلكم أموال اليتامى مع أموالكم أثم عند الله عظيم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو وعمر بن علي قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله حوباً كبيراً قال إنما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أنه كان حوباً كبيراً قال إنما عظمها حدثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي كان حوباً أما حوباً فأنما حدثنا بشر
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله حوباً قال إنما حدثنا بشر

ابن

أنه مال الملك والمالك إذا تصرف في ملكه كيف شاء لم يكن ذلك ظلماً خلق ذلك الفعل فهم وترتيب العذاب عليه

لا يكون ظلماً قيل أنه نفي الظلم الكثير عن نفسه وذلك بوجه ثبوت أصل الظلم له أجاب القاضي بأن العذاب الذي توعد بان يفعله بهم لو كان
ظلماً لكان عظمافاً فنفاه على حد عظمه لو كان ثابتاً وهذا يؤيد كدما ذكر أن اتصال العقاب بهم كان يكون ظلماً عظيماً لو لم يكونوا مذنبين

ونقول أراد نفي الشر القليل وأصل
الظلم عنه ولكن القليل من الظلم
بالنسبة الى رحمة الذات كثر فلهذا
عبر عنه بلفظ الكثرة والمبالغة ثم
قرر الشبهة الاخرى لهم فقال الذين
قالوا ان الله عهد الينا قال الكلي
نزلت في كعب بن الاشرف ومالك بن
الصيف ووهب بن يهودا وزيد بن
التابوت وفخاص بن عازوراء وحبي
ابن أخطبات وأتوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالوا اترعهم أن الله بعثك
الينا رسولا وأنزل عليك الكتاب
وان الله قد عهد الينا في التوراة
أن لا نؤمن لرسول يزعم أنه جاء من
عند الله حتى يأيننا بقرباننا كله
النار فان جئتنا به صدقناك فأنزلت
فأعطاه كانت بنو اسرائيل يذبحون
لله فيأخذون الثوب وأطايب اللحم
فيضعونها في وسط بيت والسقف
مكشوف فيقوم النسي في البيت
ويناجي ربه وبنو اسرائيل خارجون
واقفون حول البيت فتَنزل نار
بيضاء لهادوي وحفيف ولادخان
لهافتاً كل ذلك القربان وهو البر
الذي يتقرب به الى الله وأصله مصدر
كالكفران والرجحان ثم سمي به
نفس المتقرب به الى الله ومنه قوله
عليه السلام لكعب بن عجرة
يا كعب الصوم جنة والصلاة قربان
أي بها يتقرب الى الله ويستشفع
في الحاجة لديه والعلماء فيما ادعاه
اليهود قولان قال السدي ان هذا
الشرط جاء في التوراة مع الاستثناء

قال من جاءكم يزعم انه رسول الله فلا تصدقوه حتى ياتيكم بقرآن تاكله النار الا المسحوق ومحمد فكانت هذه العادة جارية الى مبعث المسيح ثم زالت وقيل انه افتراء لان المجيزات كلها في كونها حارقة للعادة وآية للحة النبوة سواء فأى فائدة في تخصيصها ولانه اما أن يكون في التوراة أن مدعى النبوة وان جاء بجميع الآيات لا تقبلوا قوله الا أن يحى هذه الآية المعينة ومحمد لا تكون سائر المجيزات دالة على الصدق واذا جاز الطعن فيها

جاز في هذه وأما أن يكون فيها أن مدعى النبوة يطالب بالمجزة أية كانت وحينئذ يكون طلب هذا المعجز المعين عبثاً فلهذا نسبهم الله تعالى إلى الجحود والعناد فقال قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم أي ببدلوه ومؤذاه فلم تقتلوهم إن كنتم صادقين إنما الإيمان يجب عند الاتيان بالقرآن وانما ذكر محجي (١٥٦) الرسل بالبينات ولم يقتصر على محجي القرآن ليستم الأزام وذلك أن القوم

يحتمل أن يقولوا إن الاتيان بهذا القرآن شرط للنبوة لا موجب لها والشرط يلزم من عدمه عدم المشروط لكن لا يلزم من وجوده وجود المشروط فلو اتقى بذكر القرآن لم يتم الأزام وحيث أضاف إليه البينات ثبت أنهم أتوا بالموجب والشرط جميعاً فكان الاقرار بالنبوة واجباً ثم سلمى رسوله بقوله فإن كذبوا في أصل الشريعة والنبوة أوفى قولاً إن الانبياء الاقدمين جاؤهم بالبينات وبالقرآن وقتلوههم فقد كذب رسل من قبله وأى رسل والمصيبة اذا عمت طابت جاؤا بالبينات وهى الحجج الواضحات والمجرات الباهرات والزبرهى التحف جمع زبور يعنى مزبور أى مكتوب وقال الزجاج الزبور كل كتاب ذى حكمة فيشبه أن يكون من الزبر يعنى الزجر عن خلاف الحق وبه سمي زبور داود لما فيه من الزواجر والمواظ والكتاب المنير الموضح أو الواضح المستنير ويعلم من عطف الزبور والكتاب على البينات أن معجزاتهم كانت مغايرة لكتبهم وأنهم لم تكن مجزة لهم ولا عجزاً من خواص القرآن وعطف الكتاب المنير على الزبور لأن الكتاب بوصفه بالآثارة أو الاستنارة أشرف من مطلق الزبور فص بعد العموم لشرفه مثل وملأ كتبه وجبريل وميكال وقيل المراد بالزبر الخف والكتاب المنير التوراة والانجيل والزبور ثم

ثم يضربها وسمى صحتها فوعظ في ذلك * قال أبو جعفر فعلى هذا التأويل جواب قوله وإن خفتم ألا تنسطوا قوله فأتكموها * وقال آخرون بل معنى ذلك النهى عن تكاح ما فوق الأربع حذر على أموال اليتامى أن يتلفها وليأوهم وذلك أن قريشاً كان الرجل منهم يتزوج العشر من النساء والأكثر والاقبل فاذا صار مداماً على مال يتيمة الذى في حجره فأفنته أو تزوج به فهو عن ذلك وقيل لهم إن أنتم خفتم على أموال أيتامكم أن تنفقوها فلا تعدلوا فيها من أجل حاجتكم اليها ما يلزمكم من مؤن نسائكم فلا تجاوزوا فيما تنكحون من عدد النساء على أربع وان خفتم أيضاً من الأربع ألا تعدلوا في أموالهم فاقصروا على الواحدة أو على ما ملكت أيمانكم ذكر من قال ذلك حمداً محمد بن المنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سمك قال سمعت عكرمة يقول في هذه الآية وإن خفتم ألا تنسطوا في اليتامى قال كان الرجل من قريش يكون عنده النسوة ويكون عنده الأيتام فيذهب ماله فيميل على مال الأيتام قال فترت هذه الآية وإن خفتم ألا تنسطوا في اليتامى فأتكموها ما طاب لكم من النساء حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الجحوص عن سمك عن عكرمة في قوله وإن خفتم ألا تنسطوا في اليتامى فأتكموها ما طاب لكم من النساء مثني وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم قال كان الرجل يتزوج العشر فيقول الرجل ما يمنعني أن أتزوج كما تزوج فلان فأتكموها ما طاب لكم من النساء حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن طاوس عن ابن عباس قال قصر الرجال على أربع من أجل أموال اليتامى حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس قوله وإن خفتم ألا تنسطوا في اليتامى فإن الرجل كان يتزوج بمال اليتيم ما شاء الله تعالى فهى الله عن ذلك وقال آخرون بل معنى ذلك أن القوم كانوا يتحورون في أموال اليتامى ألا يعدلوا فيها ولا يتحورون في النساء ألا يعدلوا فيها فنقل لهم كما خفتم أن لا تعدلوا في اليتامى فكذلك تخافوا في النساء أن لا تعدلوا فيها ولا تنكحوا منهن الا من واحدة الى الأربع ولا تزيدوا على ذلك وإن خفتم أن لا تعدلوا أيضاً في الزيادة عن الواحدة فلا تنكحوا الا ما لا تخافون أن تجوروا فيها من واحدة أو ما ملكت أيمانكم ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال كان الناس على جاهليتهم الا أن يؤمروا بشئ أو ينهوا عنه قال فذكروا اليتامى فنزلت وإن خفتم ألا تنسطوا في اليتامى فأتكموها ما طاب لكم من النساء مثني وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم قال فكما خفتم أن لا تنسطوا في اليتامى فكذلك تخافوا أن لا تنسطوا في النساء حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وإن خفتم ألا تنسطوا في اليتامى الى أيمانكم كانوا يشددون في اليتامى ولا يشددون في النساء ينكح أحدهم النسوة فلا يعدل بينهم فقال الله تبارك وتعالى كما تخافون أن لا تعدلوا بين اليتامى تخافوا في النساء فأتكموها واحدة الى الأربع فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإن خفتم ألا تنسطوا في اليتامى فأتكموها ما طاب لكم من النساء حتى بلغ

أكد التسلسل بقوله كل نفس ذائقة الموت لأن ذكر الموت واستحضاره مما يزيل الغموم والأشجان الدنيوية وكذا العلم بأن وراء هذه الدار داراً يتبر فيها المحسن عن المسيء ويرى كل منهم مجزاً بعمله والمراد بكل نفس ذائقة الموت كل ذات فالقضية لا يمكن اجرائها على عمومها لاستثناء الله تعالى منها تعلم في نفسى ولا أعلم ما في نفسى وكذا كل الجادات لأن لها ذات ولقوله فصعق من في السموات ومن

في الارض الامن شاء الله ولانه لاموت ولا اهل الجنة ولا اهل النار فالمراد المكفون الحاضرون في دار التكليف والملائكة عندهم من مجوز الموت عليهم روى عن ابن عباس ما نزل قوله تعالى كل من عليها فان قالت الملائكة مات اهل الارض فلما نزل كل نفس ذائقة الموت قالت الملائكة متناوفي الآية دليل على أن المقتول ميت وعلى أن النفس باقية بعد البدن لان الذائق (١٥٧) لا بد أن يكون باقيا حال حصول الذوق قالت

الحكمة الموت واجب الحصول عند هذه الحياة الجسمانية لانها لا تحصل الا بالرطوبة الغريزية والحرارة الغريزية ثم ان الحرارة الغريزية تؤثر في تقليل الرطوبة الغريزية واذا قلت الرطوبة الغريزية ضعفت الحرارة الغريزية ولا يزال تستمر هذه الحالة الى أن تنفخ الرطوبة الاصلية فتخطي الحرارة الغريزية ويحصل الموت فهذا الطريق كان الموت ضروريا في هذه الحياة قالوا والارواح المجردة لاموت لها وانفسهم المسلمون فيه وانما توفون أجوركم يوم القيامة في ذكر التوفية اشارة الى أن بعض الاجور يعطى قبل ذلك اليوم كما قال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفرات النار فمن زحرج عن النار الزحج التنحية والابعاد والزحرجة تكرير فقد فاز لم يقيد الفوز بشئ لانه لا فوز وراء هذين الامرين الخلاص من العذاب والوصول الى الثواب فن حصل له هذان فقد فاز الفوز المطلق المتناول لكل ما يفاض به قال صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحرج عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه فالاول رعاية حقوق الله والثاني محافظة حقوق العباد ثم شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغتر حتى يستريه ثم يبين له فساد ووراءه

أدى ألا تعولوا يقول كما خفتم الجور في التماي وهمكم ذلك فكذلك تخافوا في جمع النساء وكان الرجل في الجاهلية يتزوج العشرة فنادون ذلك فأحل الله جل ثناؤه أربعاً مائة الذي صيرهم الى أربع بقوله متنى وثلاث ورباع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة يقول ان خفت أن لا تعدل في أربع فثلاث والا فثنتين والا فواحدة وان خفت أن لا تعدل في واحدة فاملكت بمنك حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماي فانكحوا ما طاب لكم من النساء يقول ما أحل لكم من النساء متنى وثلاث ورباع خفافوا في النساء مثل الذي خفتم في التماي أن لا تقسطوا فيهن حديثنا المتنى قال ثنا الحاجب بن المنهال قال ثنا حماد بن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال جاء الاسلام والناس على جاهليتهم الا أن يؤمروا بشئ فيمتنعوه أو ينهوا عن شئ فيجتنبوه حتى سألوا عن التماي فانزل الله تبارك وتعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء متنى وثلاث ورباع حديثنا المتنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبيرة قال بعث الله تبارك وتعالى محمداً صلى الله عليه وسلم والناس على أمر جاهليتهم الا أن يؤمروا بشئ أو ينهوا عنه وكانوا يسألونه عن التماي فانزل الله تبارك وتعالى وان خفتم ألا تقسطوا في التماي فانكحوا ما طاب لكم من النساء متنى وثلاث ورباع قال فكم تخافون أن لا تقسطوا في التماي خفافوا أن لا تقسطوا وتعدلوا في النساء حديثنا المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماي قال كانوا في الجاهلية يتكحون عشرين النساء الا بأى وكانوا يعظمون شأن البتيم فتفقده من دينهم شأن البتيم وتر كوما كانوا يتكحون في الجاهلية فقال وان خفتم أن لا تقسطوا في التماي فانكحوا ما طاب لكم من النساء متنى وثلاث ورباع ونهاهم عما كانوا يتكحون في الجاهلية حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا سعيد بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماي فانكحوا ما طاب لكم من النساء كانوا في جاهليتهم لا يرزؤن من مال البتيم شيئاً وهم يتكحون عشرين النساء ويتكحون نساء آبائهم فتفقده من دينهم شأن النساء فوعظهم الله في التماي وفي النساء فقال في التماي ولا تبدلوا الخبيث بالطيب الى انه كان حوبا كبيرا وعظهم في شأن النساء فقال فانكحوا ما طاب لكم من النساء الآية وقال ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء حدثت عن عمار عن ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماي الى ما ملكت أيمانكم يقول فان خفتم الجور في التماي ونعمكم ذلك فكذلك خفافوا في جميع النساء قال وكان الرجل يتزوج العشرة في الجاهلية فنادون ذلك وأحل الله أربعاً مائة صيرهم الى أربع بقوله وان خفتم ألا تعدلوا فواحدة وان خفت ألا تعدل في واحدة فاملكت بمنك حديثنا وقال اخرون معنى ذلك فكما خفتم في التماي فكذلك فتخوفوا في النساء أن تزواجهن ولكن أنكحوا ما طاب لكم من النساء ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وان خفتم ألا تقسطوا في التماي يقول ان تخرجتم في ولاية التماي وأكل أموالهم ايماناً وتصديقاً فكذلك فتخرجوا من الزنا وانكحوا النساء نكاحاً طيباً متنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا

وذلك أن لذاتها تنفي وتبعاتها تنقي والغرور بالضم مصدر والغار المدلس هو الشيطان عن علي بن أبي طالب ابن مسهاقاتل سمها وعن بعضهم الدنيا ظاهرها مظنة السرور وباطنها مظنة الشرور وعن سعيد بن جبيرة انما هذا المن آثرها على الآخرة فأما من طلب الآخرة لم يلغها فمتاع بلاغ (تليون في أموالكم) اللام جواب القسم والقدر والنون دخلت مؤكدة وضمت الواو والساكنين ولما كان محب لما قبلهما من الضم والمراد

ما نالهم من الفقر والضر والقتل والجرح والتكاليف الشاقة البدنية والمالية من الصلاة والزكاة والصوم والجهاد الذي كانوا يسمعون من الكفرة كالطعن في الدين الخفيف وأهليه واغراء المخالفين وبحر يضحهم عليهم واغواء المنافقين وتغييرهم عنهم وان تصبر واحلى ما ابتلاكم الله به وتقرروا المخالفة أو تصبروا على أداء الواجبات (١٥٨) وتنفوا ارتكاب المحظورات فان ذلك الصبر والتقوى من عزم الامور من

معزوماتها الذي لا يترخص العاقل في تركه لكونه جيد العاقبة بين الصواب أو هو من عزائم الله ومما ألزمكم اخذ به قال الواحدى كان هذا قبل نزول آية القتال وقال النفعال الظاهر أنها نزلت بعد قصة أحد فلا تكون منسوخة بآية السيف والمراد الصبر على ما يؤذون به الرسول على طريق الاقوال الجارية فيما بينهم واستعمال مداراتهم في كثير من الاحوال والامر بالقتال لا ينافي الامر بالمصابرة على هذا الوجه عن كعب بن مالك ان كعب بن اشرف اليهودي كان شاعرا وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم ويحرض عليه كفار قريش في شهره وكان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وأهلها أخلاط المسلمون والمشركون واليهود فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يستصلحهم كلهم فكان المشركون واليهود يؤذونه ويؤذون أصحابه أشد الانى فأمر الله نبيه بالصبر على ذلك فبزلت الآية روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جمار وأدب أسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي وذلك قبل أن يسلم عبد الله فإذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركون واليهود وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت

فواحدة أو ما ملكت أيمانكم حديثي المتي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون بل معنى ذلك وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى الاقارب وانتم ولا تنالوا فلا تنكحوهن وانكحوا انتم ما حل لكم منهن ذكر من قال ذلك حديثا شافيا بن وكيع قال ثنا أبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى قال نزلت في اليتيمة تكون عند الرجل هو وليها ليس لها ولي غيره وليس أحد يرازعها ولا ينكحها لما لها فضر بها أو يسيء صحبتها حديثا جديدا مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن في هذه الآية وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم أي ما حل لكم من يتامى كما من قربا باتكم مثنى وثلاث ورباع وان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم قال أبو جعفر وأولى الاقوال التي ذكرناها في ذلك بتأويل الآية قول من قال تأويلها وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فكذلك تخافوا في النساء فلا تنكحوا منهن الا ما لا تخافون أن تجوروا فيه منهن من واحدة الى الاربع فان خفتم الجور في الواحدة أيضا فلا تنكحوها ولكن عليكم بما ملكت أيمانكم فانه أخرى أن لا تجوروا عليهن وانما قلنا ان ذلك أولى بتأويل الآية لان الله جل ثناؤه افتتح الآية التي قبلها بانهي عن كل أموال اليتامى بغير حقها وغلطها بغيرها من الاموال فقال تعالى ذكره أو اليتامى أموالهم ولا تبدلوا الخبز بالطيب ولأن كلوا أموالهم الى أموالكم انه كان حوبا كبيرا ثم أعلمهم أنهم ان اتقوا الله في ذلك فتحرروا فيه فالواجب عليهم من اتقاء الله والتحرر في أمر النساء مثل الذي عليهم من التحرر في أمر اليتامى وأعلمهم كيف التخلص لهم من الجور فمن كعبر فهم المخلص من الجور في أموال اليتامى فقال انكحوا وانتم الجور في النساء على أنفسكم ما أبحت لكم منهن وحلاته مثنى وثلاث ورباع فان خفتم أيضا الجور على أنفسكم في أمر الواحدة بان لا تقدروا على انصافها فلا تنكحوها ولكن تسروا من المائيل فانكم أخرى أن لا تجوروا عليهم لانهم أملا كنكم وأموالكم ولا يلزمكم لهن من الحقوق كالذي يلزمكم للحرث فيكون ذلك أقرب لكم الى السلامة من الاثم والجور في الكلام اذ كان المعنى ما قلنا من ان الاستغنى بدلالة ما ظهر من الكلام عن ذكره وذلك أن معنى الكلام وان خفتم ألا تقسطوا في أموال اليتامى فتعدلوا فيها فكذلك تخافوا ألا تقسطوا في حقوق النساء التي أوجبها الله عليكم فلا تنزروا جوامنهن الا ما أمتم معه الجور مثنى وثلاث ورباع وان خفتم أيضا في ذلك فواحدة وان خفتم في الواحدة فما ملكت أيمانكم فتترك ذكر قوله فكذلك تخافوا أن لا تقسطوا في حقوق النساء بدلالة ما ظهر من قوله تعالى فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم فان قال قائل فابن جواب قوله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى قيل قوله فانكحوا ما طاب لكم غير أن المعنى الذي يدل على أن المراد بذلك ما قلنا قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعدلوا وقد بينا فيما مضى قبل أن معنى الاقساط في كلام العرب العدل والانصاف وأن القسط الجور والخيف بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأما اليتامى فانهم لاجل انهم في هذا الموضع وأما قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء فانه يعني فانكحوا ما حل لكم منهن دون ما حرم عليكم منهن كما حديثنا ابن جدي قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك قوله فانكحوا ما طاب

المجلس بحاجة الدابة نجر عبد الله بن أبي أنفه بردائه وقال لا تغبر واعلينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف لكم فنزل ودعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي أيها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا ارجع الى رحلك في جالك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاغشناه في مجالسنا فانكحنا ذلك فاستب المسلمون والمشركون

والله وحى كادوا ينشأورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكنوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له يا سعد ألم تشع ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا فقال سعد بن عباد يا رسول الله اعف عنه واصفح فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي نزل عليك وقد (١٥٩) اصطلاح أهل هذه النجعة على أن يتوجه

ويعصمونه بالغصابة فلما رآه الله ذلك
بالحق الذي أعطا كه شريك بذلك
ففعاه عنه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأمر الله هذه الآية ثم أنه
تعالى عجب من حال اليهود أنه كيف
يليق بحالهم إيراد الطعن في نبوته مع
أن كتبهم ناطقة به وأيضاً من جملة
أيضا منهم الرسول أنهم كانوا يكتمون
نعتهم وصفته فلذلك قال وأخذ الله
بأضماره ذكر والضمير في تبينه
قبل الحمد لانه معلوم وأن كان غير
مذكور أي تبينه حاله وهذا قول
سعيد بن جبير والسدي وقال الحسن
وقفاة يعود الى الكتاب كأنه أكد
عليهم إيجاب بيان الكتاب واجتناب
كتمانهم كما يؤكده على الرجل اذا عزم
عليه وقيل له الله لتفعلن ولا يكتمونه
قيل الواو للحال أي غير كاتمين
وتحتمل أن تكون للعطف وان لم

يكن مؤكدا بالنون والاهم بالبيان
يقضن النهى عن الكتمان لكنه
صرح به للتأكد فنبذوه وراء
ظهورهم جعلوه كالشيء المطروح
المستروك وعن علي رضي الله عنه
ما أخذ الله على أهل الجهل أن
يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن
يعلموا وقال قتادة مثل علم لا يقال له
كثل كثر لا ينفي منه ومثل حكمة
لا تخرج كثل ضم قائم لا يأكل ولا
يشرب طوبى لعالم ناطق والمستمع
واع هذا علم عاقل فبذله وهذا مع
خبر افوعا ومعنى قوله واشتروا به
ثمنا قلنا أنهم كموا الحق ليتوسلوا

لكم من النساء ما حل لكم حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
أوب عن سعيدين جبير في قوله فأنكحوا ما طاب لكم من النساء يقول ما حل لكم فان قال قائل
وكيف قيل فأنكحوا ما طاب لكم من النساء لم يقل فأنكحوا من طاب لكم وإنما يقال ما في غير
الناس قيل معنى ذلك على غير الوجه الذي ذهب إليه وإنما معناه فأنكحوا نكاحا طيبا كما هو مشي
محمد بن عمرو قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فأنكحوا ما طاب لكم من النساء فأنكحوا
النساء نكاحا طيبا حديثي المعنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله فالمعنى بقوله ما طاب لكم الفعل دون أعيان النساء وأشخاصهن فلذلك قيل ما ولم يقل من كما
يقال خذ من رقيق ما أردت إذا عנית خدمتهم أرادته ولو أردت خذ الذي تريد منهم لقلت خذ من
رقيق من أردت منهم وكذلك قوله أو ما لم يكت أعيانكم بمعنى أو ملك أيمانكم وإنما معنى قوله
فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثني وثلاث ورباع فليست كل واحد منكم مثني وثلاث ورباع كما
قيل والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة وأما قوله مثني وثلاث
ورباع فإما تركه أجراؤه لأنهن معدولات عن اثنين وثلاث وأربع كما عدل عمر عن عامر وزفر
عن زافر تركه أجراؤه وكذلك أحاد وثنا وموحد ومثني ومثلث ومربع لا يجري ذلك كله للعلة التي
ذكرت من العدول عن وجوهه ومما يدل على أن ذلك كذلك وأن الذكر والأنثى فيه سواء ما قيل
في هذه السورة وسورة فاطر مثني وثلاث ورباع يراد به الجناح والجنح ذكر وإنه أيضا لا يضاف إلى
ما يضاف إليه الثلاثة والثلاث وإن الألف واللام لا تدخله فكان في ذلك دليل على أنه اسم للعدد
معرفة ولو كان نكرة لدخله الألف واللام وأضيف كما يضاف الثلاثة والأربعة ومما يبين في ذلك
قول تميم بن أبي مقبل

ترى النعرات الزرق تحت لبانه * أحاد ومثنى أصعقتهم أصواوله
فرد أحاد ومثنى على النعرات وهى معرفة وقد تجعلها العرب نكرة فتجوز بها كما قال الشاعر
قتلنا به من بين مثنى وموحد * باربعة منكم وآخر خامس
ومما يبين أن ثناء وأحاد غير جارية قول الشاعر
ولقد قتلناكم ثناء وموحد * وزكت مرة مثل أمس الدابر
وقول الشاعر

منت لك أن تلاقيني المنيا * أحاد أحادي شهر حلال
ولم يسمع من العرب صرف ما جاوز الارباع والربيع عن جهته لم يسمع منها حس ولا الخمس ولا
الستة ولا السبع وكذلك ما فوق الارباع الا في بيت الكمية فانه روي له في العشرة عشار
وهو قوله فلم يستر بئله حتى ربه * ت فوق الرجال خصالا عشارا
بريد عشر عشارا يقال انه لم يسمع غير ذلك واما قوله فان خفتم الا تعدلوا فواحدة فان نصب واحدة
بمعنى فان خفتم الا تعدلوا فيما يلزمكم من العدل ما زاد على الواحدة من التسعة عند كشكاح فيما
أوجب الله لهن عليكم فانه كواحدة منهن ولو كانت القراءه جاءت في ذلك بالرفع كان جائزا فعني
فواحدة كاهية أو فواحدة بحجرة كما قال جل ثناؤه فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان وان قال

بداني وجد ان حظ يسير من الدنيا فينبس ما يشترون هو ويدخل في الوعيد كل من كتم شيئا من امر الدين لعرض فاسد من تسهيل على الطهنة وتطبيب النفوسهم واستجلاب لمساوئهم واستجذاب لمآزهم والتقية من غير ضرورة ولجعل بالعلم وغيرها أن ينسب الى غيره ثم ذكر نوعا آخر من ابناء اليهود وأعداهم عليه وسلي رسوله بذلك فقال لا تحسبن الذين يفرعون من قرأنا الخطاب وقيمنا فان الخطاب للرسول وأولئك

أحد وأحد المفعولين الذين يفرحون والثاني بمفازة وقوله فلا تحسبنهم إعادة للعامل لطول الكلام وإفادة التأكد ومن ضم المباء في الثاني مع تاء الخطاب فالخطاب للأومنين ومن ضمها مع ياء الغيبة والضمير للذين يفرحون والمفعول الاول محذوف أي لا تحسبن أنفسهم الذين يفرحون فائترين والثاني للتأكيد (١٦٠) ومعنى عما أتوا بما فعلوا أي وجاءوا يستعملان بمعنى فعل قال تعالى

انه كان وعده ما تبأله جدت شأ فر يا معنى بمفازة من العذاب بمفازة منه أي بمكان الفوز وقال القراء أي بعدد منه لان الفوز يتباعد عن المكروه في الصحيحين ان مروان قال لرافع يوابه اذهب الى ابن عباس وقوله لئن كان كل امرئ منافرح بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل . عذبت التعذب أجعون فقال ابن عباس ما لكم ولهذه انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يهود فسأهم عن شيء فكتموا ياه وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا اليه بما أخبروه عنه وفرحوا بما أتوا من كتمانهم ياه ثم قرأ ابن عباس واذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب الا يتبن وقال النخاع كتب يهود المدينة الى يهود العراق واليمن ومن بلغهم كتاب من اليهود في الارض كلها ان محمد ليس نبي الله فابتوا على دينكم واجعوا كلمتكم على ذلك فاجتعت كلمتهم على الكفر بمحمد والقرآن ففرحوا بذلك وقالوا الحمد لله الذي جمع كلمتنا ولم تفرق ولم تنزل ديننا ونحن اهل الصوم والصلاة نحن أولياء الله فذلك قول الله يفرحون بما أتوا بما فعلوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فانزل الله هذه الآية يعني بماذكروا من الصوم والصلاة والعبادة وعن أبي سعيد الخدري أن رجلا من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

لنا قائل قد علمت ان الحلال لكم من جميع النساء الحرام نكاح أربع فكيف قيل فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع وذلك في العدد تسع قيل ان تاويل ذلك فانكحوا ما طاب لكم من النساء امامثنى ان أمنتم الجور من أنفسكم فيما يجب لهما عليكم واما ثلاث ان لم تخافوا ذلك واما أربع ان أمنتم ذلك فيهن يدل على صحة ذلك قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة لان المعنى فان خفتم في الثنتين فانكحوا واحدة ثم قال وان خفتم ألا تعدلوا أيضا في الواحدة فاملكت أيمانكم فان قال قائل فان أمر الله ونهيه على الإيجاب والالزام حتى تقوم حجة بأن ذلك على التأديب والارشاد والاعلام وقد قال تعالى ذكره فانكحوا ما طاب لكم من النساء وذلك أمر فهل من دليل على أنه من الأمر الذي هو على غير وجه الإلزام والإيجاب قيل نعم والدليل على ذلك قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة فكان معلوما بذلك أن قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء وان كان مخرجه مخرج الأمر فانه بمعنى الدلالة على النهي عن نكاح ما خاف التأخير الجور فيه من عدد النساء لا بمعنى الأمر بالنكاح فان المعنى به وان خفتم ألا تنقضوا في المتأخر فخر جتم فيهن فكذلك فخر جوا في النساء فلا تنكحوا الا ما أمنتم الجور فيه منهن ما حالتهن لكم من الواحدة الى الاربع وقد بينا في غير هذا الموضع بأن العرب تخرج الكلام بلفظ الأمر ومعناها فيه النهي أو التهديد والوعيد كما قال جل ثناؤه فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وكما قال ليكفروا عما آتيناكم فتمتعوا فستعملون فخرج ذلك مخرج الأمر والمقصود به التهديد والوعيد والجزو النهي فكذلك قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء بمعنى النهي فلا تنكحوا الا ما طاب لكم من النساء وعلى النحو الذي قلنا في معنى قوله أو ما ملكت أيمانكم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم يقول فان خفت ألا تعدل في واحدة فاملكت عيني حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو ما ملكت أيمانكم السراري حدثت عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم فان خفت ألا تعدل في واحدة فاملكت عيني حديثا يحيى بن أبي طالب قال حدثنا يزيد قال ثنا جوير عن النخاع قوله فان خفتم ألا تعدلوا قال في الجامعة والحب في القول في تاويل قوله (ذلك أدنى ألا تعدلوا) يعني بقوله تعالى ذكره وان خفتم ألا تعدلوا في مثنى أو ثلاث أو رباع فمكثتم واحدة أو خفتم ألا تعدلوا في الواحدة فمكثتم مملأ أعانكم فهو أدنى يعني أقرب ألا تعدلوا يقول أن لا تجوروا ولا تملأوا يقال منه عال الرجل فهو يعول عولا وعيالة اذا مال وجار ومنه عول القرائض لان سهامها اذا زادت دخلها النقص وأما من الحاجة فاما يقال عال الرجل عيلة وذلك اذا احتاج كما قال الشاعر

وما يدري الفقير متى غناه * وما يدري الغني متى يعيل

بمعنى يقتروا بخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن ذلك أدنى ألا تعدلوا قال العول الميل في النساء حديثا ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد في قوله

ذلك

الغزو تخلفوا عنه فاذا قدم اعترضوا وعنده وحلفوا واحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فانزل الله هذا الآية وهذه

الوجوه كلها مستتركة في الايمان بما لا ينبغي ومحبة الحمد عليه ووصفه بسداد السيرة وحسن السريرة ونحن اذا أنصفنا من أنفسنا وجدنا أكثر تجاري أمورنا على هذه الحالة فنسأله العصمة والهداية ثم ختم الكلام بقوله والله ملك السموات والارض والغرض أنه كيف يرجو

النص من كان معذبه هذا القادر الغالب * التأويل هو خير الهم بل هو شر لهم كل واحد من صفتي البخل والسخاء بمنزلة الا كسير حتى يجعل الخير شرا وبالعكس سيطوقون شبه بالطوق لانه يحيط بالقلب ومنه ينشأ معظم الصفات الذميمة كالحرص والحسد والحقد والعداوة والكبر والغضب والبخل حب الدنيا رأس كل خطيئة ولله ميراث السموات (١٦١) والارض الانسان وارث الدنيا والاخرة أولئك هم

الوارثون والوارث اذا مات من غير وارث فيرثه لبيت المال فالاشارة فيه أن من غلب عليه هذه الصفات ومات قلبه فقد بطل استعداد وراثته فيراثة الله ان الله فقير ونحن أغنياء فيه ان الانسان لطيفي أن رآه استغنى فيعكس القضايا فيصف الرب بصفات العبد والعبد بصفات صفات الرب وذلك لغلبة الصفات الذميمة واستيلاء سلطان الهوى والشيطان فيقول تارة أنار بكم الاعلى وتارة الله فقير ونحن أغنياء بقربان تأكله النار قالت يهود صفات النفس البهيمية والسبعية والشيطانية لانعداد لرسول أي خاطر رجائي أو الهام رباني حتى يأتينا بقربان هو الدنيا وما فيها يجعلها نسكة لله عز وجل تأكله نار الله الموقدة التي تقدح من زناد محبتهم فان كثيرا من الطالبين الصادقين يجعلون الدنيا وما فيها قربان الله فلا تأكله نار الله قل ياوارد الحق قد جاءكم رسل من قبلي أي واردات الحق بالبينات بالحجج الباهرة والذي قلتم أي يجعل الدنيا قربة بانافتموهم غلبتموهم ومحوتموهم حتى لم يبق أثر الواردات كل نفس ذائقة الموت كلهم مستعدون للفناء في الله ولا بد لها من موت فن كان موته بالاسباب تكون حياته بالاسباب ومن كان فناؤه في الله يكون بقاؤه بالله لتبطل بالجهاد الا كبروتهم من أهل

ذلك أدنى ألا تعولوا يقول لا تميلوا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ذلك أدنى ألا تعولوا أن لا تميلوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو النعمان محمد بن الفضل قال ثنا هشيم قال أخبرنا داود بن أبي هند عن عكرمة ألا تعولوا قال أن لا تميلوا ثم قال أما سمعت إلى قول أبي طالب * عيزان قسط وزنه غير عائل * حدثني المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حاد بن زيد عن الزبير عن حريث عن عكرمة في هذه الآية ألا تعولوا قال أن لا تميلوا قال وأنشدني من شعر عزم أن أباطب قاله

عيزان قسط لا يخس شعيرة * ووازن صدق وزنه غير عائل

قال أبو جعفر ويرى هذا البيت على غير هذه الرواية

عيزان صدق لا يغفل شعيرة * له شاهد من نفسه غير عائل

حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم في قوله ألا تعولوا قال أن لا تميلوا حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم مثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي قال كتب عثمان بن عفان رضى الله عنه إلى أهل الكوفة في شيء عاتبوه عليه فيه أني لست بعيزان لأعول حدثنا أبو كريب قال ثنا عباد بن علي قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك في قوله أدنى ألا تعولوا قال لا تميلوا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك أدنى ألا تعولوا أدنى أن لا تميلوا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ألا تعولوا قال تميلوا حدثنا عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ذلك أدنى ألا تعولوا يقول أن لا تميلوا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المنفل قال ثنا اسباط عن السدي ذلك أدنى ألا تعولوا يقول تميلوا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي ملحمة عن ابن عباس في قوله أدنى ألا تعولوا يعني أن لا تميلوا حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا نعيم قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ذلك أدنى ألا تعولوا يقول ذلك أدنى أن لا تميلوا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله ذلك أدنى ألا تعولوا قال أن لا تميلوا حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون وعارم أبو النعمان قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن يونس عن ابن اسحق عن مجاهد ذلك أدنى ألا تعولوا قال تميلوا حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ذلك أدنى ألا تعولوا ذلك أقل لنفقتك الواحدة أقل من ثنتين وثلاث وأربع يتكأهون نفقة من حرة أن لا تعولوا أهون عليك في العيال في القول في تأويل قوله (وأتوا النساء صدقاتهن نحلة) قال أبو جعفر يعني بذلك تعالى ذكره وأعطوا النساء مهورهن عطية واجبة وفضية لازمة يقال منه نحل فلان فلا ناكذا فهو ينحله نحلة ونحلا كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأتوا النساء صدقاتهن نحلة يقول فريضة حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال

(٢١ - ابن جرير رابع)

العلم الظاهر ومن أهل الرياء أذى كثيرا بالغبية والملامة والانكار والاعتراض وان تصبروا على جهاد النفس وتنقوا بالله عما سواه فان ذلك من عزم الامور أي من أمور أولى العزم فأصبر كما صبر أولو العزم من الرسل والله أعلم (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون

في خلق السموات والارض بنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقعا عذاب النار و بنا انك من تدخل النار فقد اضر به وما للظالمين من انصار
 و بنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بكم فآمنوا فاعفوا عننا سيئاتنا و توفنا مع الابرار و بنا و اتنا ما وعدتنا
 على رسلك و لا تخزنا يوم القيامة انك (١٦٢) لا تخلف الميعاد فاستجاب لهم ربهم أي لا أضيع على عامل منكم من ذكر

أوثى بعضكم من بعض فالذين هاجروا و أخرجوا من ديارهم و أودوا في سبيلي و قاتلوا وقتلوا لا كفر عنهم سيئاتهم و لا دخلهم جنت تجرى من تحتها الانهار ثوابا من عند الله و الله عنده حسن الثواب لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم و بش المهالكين الذين اتقوا ربهم لهم جنت تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عند الله و ما عند الله خير للابرار و ان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله و ما أنزل اليكم و ما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترطون بآيات الله غمقا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب يا أيها الذين آمنوا اصبروا و صابروا و رابطوا و اتقوا الله لعنكم فلقحون القرآت الابرار بالامالة أبو عمرو و حجرة غير خلاد و رجاء و الكسائي و البخاري عن ورش و خلف و ابن مجاهد و النقاش عن ابن ذكوان و كذلك كل ما سكر فيه الراغب عن ابن مجاهد و النقاش في جميع القرآن و قتلوا و قاتلوا حجة و على و خلف و قرأ ابن كثير و ابن عامر و قتلوا مشددا الباقون و قاتلوا و قتلوا مخفقا لا يغرنك بالنون الخفيفة و يس الباقون بالتشديد نزلا حيث كان بالاختلاس عباس الوقوف الاباب ج لاحتمال الذين صفة أو مستأنفا نصبا أو رفعا على المدح

أخبرني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله و اتوا النساء صدقاتهن نحلة يعني بالنحلة المهر حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله و اتوا النساء صدقاتهن نحلة قال فرضة سمعة حديث يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله و اتوا النساء صدقاتهن نحلة قال النحلة في كلام العرب الواجب يقول لا ينكحها إلا بشئ واجب لها صدقة يسميها الواجبة و ليس ينبغي لاحد أن ينكح امرأة بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلا بصداق واجب و لا ينبغي أن يكون تسمية الصداق كذا بغير حق و قال آخرون بل عنى بقوله و اتوا النساء صدقاتهن نحلة أولياء النساء و ذلك أنهم كانوا يأخذون صدقاتهن ذكرا من ذلك حديثي المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن سيار عن أبي صالح قال كان الرجل اذا زوج أخته أخذ صدقاتها دونها فنهاهم الله تبارك و تعالى عن ذلك و نزلت و اتوا النساء صدقاتهن نحلة و قال آخرون بل كان ذلك من أولياء النساء بان يعطى الرجل أخته الرجل على أن يعطيه الآخر أخته على أن لا كثير مهر بينهما فنهاهم عن ذلك ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أن أناسا كانوا يعطى هذا الرجل أخته و يأخذ أخت الرجل و لا يأخذون كثير مهر فقال الله تبارك و تعالى و اتوا النساء صدقاتهن نحلة قال أبو جعفر و أولى التأويلات التي ذكرناها في ذلك التأويل الذي قلناه و ذلك أن الله تبارك و تعالى ابتداء كرهذه الآية بخطاب الناكحين النساء و نهاهم عن ظلمهن و الجور عليهن و عرفهم بسبيل النجاة من ظلمهن و لا دلالة في الآية على أن الخطاب قد صرف عنهم إلى غيرهم فاذا كان ذلك كذلك فعلم أن الذين قبل لهم فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى و ثلاث و رباع هم الذين قبل لهم و اتوا النساء صدقاتهن و أن معناه و اتوا من نكحتم من النساء صدقاتهن نحلة لانه قال في الاول فأنكحوا ما طاب لكم من النساء و لم يقل فأنكحوا فيكون قوله و اتوا النساء صدقاتهن من مصر و قال انه معني به أولياء النساء دون أزواجهن و هذا أمر من الله أزواج النساء المدخول بهن و المسمى لهم الصداق أن يؤتوهن صدقاتهن دون المطلقات قبل الدخول ممن لم يسم لها في عقد النكاح صدق في القول في تأويل قوله جل ثناؤه فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا يعني بذلك جل ثناؤه فان وهب لكم أيها الرجال نسائكم شيئا من صدقاتهن طيبة بذلك أنفسهن فكلوه هنيئا مريئا كما حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا بشر بن الفضل قال ثنا عمارة عن عكرمة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال المهر حديثا محمد بن المثنى قال ثني حري بن عمارة قال ثنا شعبه عن عكرمة عن عمارة في قول الله تبارك و تعالى فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال الصدقات حديثي المثنى قال ثني الحناني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد فان طبن لكم عن شيء منه نفسا قال الأزواج حديثي المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبيدة قال قال لي ابراهيم أكلت من الهنيء المريء قلت ما ذلك قال امرأتك أعطتك من صداقها حديثا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم قال دخل رجل على علقمة و هو يأكل من طعام بين يديه من شيء أعطته امرأة من صداقها و غيره فقال له علقمة ادن فكل من الهنيء المريء حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية

بتقدير أعنى الذين أوهم الذين والوصل أشهر والارض ج لحق المحذوف أي يقولون ربنا باطلا ج للابتداء
 بسجنانك تعظيما و الا للقول متحد و فاء التعقيب متعقب النار ه أخزيت ط أنصار ه فأنما نف قيل والوصل أولى لان كلمة ربنا
 تكرار لمزيد الابتها و قوله فاعفوا عننا ما عطف على آمنا أي اذا أسأنا فاعفوا الابرار ه ج للآية و للعطف يوم القيامة ط الميعاد ه أنثى ج

لاتحاد الكلام والافيعنكم مبتدأ من بعض ج الانهار ز لان ثوابا مفعول له أو مصدر من عند الله ط الثواب ه البلاد
ط لان التقدير لهم متاع أو ذلك متاع جهنم ط المهاد ه من عند الله ط الارار ه لله لا لان ما بعده حال آخر قليل ط
عند ربهم ط الحساب ه تغلحون ه * التفسير انه لما طال (١٦٣) الكلام في تقرير القصص والاحكام عاد الى ما هو

الغرض الاصل من هذا الكتاب
الكريم وهو جذب القلوب
والاسرار بذكر ما يدل على التوحيد
والكبرياء عن ابن عمر قلت لعائشة
أخبريني بأعجب ما رأيت من رسول
الله صلى الله عليه وسلم فبكت
وأطالت ثم قالت كل أمره عجب
أتاني في ليلتي فدخل في الحافي حتى
ألصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة
هل لك أن تأذني لي الليلة في عبادة
ربي فقلت يا رسول الله اني لأحب
قربك وأحب هوالك قد أدنت لك
فقام الى قربة من ماء في البيت فتوضأ
ولم يكتر من صب الماء ثم قام يصلي
فقرأ من القرآن وجعل يبكي حتى
بلغ الدموع حقيقه ثم جلس غمد
الله وأثنى عليه وجعل يبكي ثم رفع
يديه فجعل يبكي حتى رأيت دموعه
قد بلت الارض فأتته بلال يؤذنه
بصلاة الغداة فرآه يبكي فقال له
يا رسول الله أتبكي وقد غفر الله لك
ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال
يا بلال أفلا أكون عبدا شكورا ثم
قال وما لي لأبكي وقد أنزل الله على
في هذه الليلة ان في خلق السموات
والارض ثم قال ويل لمن قرأها ولم
يتفكر فيها وعن علي أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل
يتسوّك ثم ينظر الى السماء ثم يقول
ان في خلق السموات والارض واعلم
انه ذكر في سورة البقرة ان في خلق
السموات والارض الى ان عد ثمانية
دلائل وهما اقتصر منها على

ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان طين لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا
يقول اذا كان غير اضرار ولا خديعة فهو هيء مريء كما قال الله جل ثناؤه حمدنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فان طين لكم عن شيء منه نفسا قال الصادق فكلوه
هنيئا مريئا حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله فان طين لكم عن
شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتز عن أبيه قال زعم
حضري أن أناسا كانوا يتأثمون أن يرجع أحدهم في شيء مما ساق الى امرأته فقال الله تبارك وتعالى
فان طين لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة فان طين لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا يقول ما طابت به نفسا في غير
كره أو هو ان فقد أحل الله لك ذلك أن تأكله هنيئا مريئا وقال آخرون بل عنى بهذا القول أولياء
النساء فقيل لهم ان طابت أنفس النساء الواقي اليكم عصمة تكاهن بصدقاتهن نفسا فكلوه
هنيئا مريئا ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا سيار عن
أبي صالح في قوله فان طين لكم عن شيء منه نفسا قال كان الرجل اذا زوج ابنته عمدا الى صداقها
فأخذها قال فنزلت هذه الآية في الاولياء فان طين لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا
* قال أبو جعفر وأولى التأويلين في ذلك بالصواب التأويل الذي قلنا وان الآية مخاطبة بها الأزواج
لان افتتاح الآية مبتدأ بذكرهم وقوله فان طين لكم عن شيء منه نفسا في سياقه وان قال قائل
فكيف قيل فان طين لكم عن شيء منه نفسا وقد علمت أن معنى الكلام فان طابت لكم أنفسهن
بشيء وكيف وحدت النفس والمعنى للجميع وذلك انه تعالى ذكره قال وآتوا النساء صدقاتهن نحلة
قيل أما نقل فعل النفوس الى أصحاب النفوس فان ذلك المستفيض في كلام العرب من كلامها
المعروف ضقت بهذا الامر ذراعا وذراعا وقررت بهذا الامر عينا والمعنى ضاق به ذرعى وقرب به
عني كما قال الشاعر

اذا التيازدا والعضلات قلنا * اليك اليك ضاق بها ذراعا

فنقل صفة الذراع الى رب الذراع ثم أخرج الذراع مفسر لموقع الفعل وكذلك وحد النفس في قوله
فان طين لكم عن شيء منه نفسا كانت النفس مفسر لموقع الخبر وأما توحيد النفس من
النفوس لانه انما أراد الهوى والهوى يكون جماعة كما قال الشاعر

بها جيف الحسرى فأما عظامها * فيض وأما جلد هاف صليب

وكما قال الآخر * في حلفكم عظم وقد شحينا * وقال بعض نحووي الكوفة جاز في النفس
في هذا الموضع الجمع والتوحيد فان طين لكم عن شيء منه نفسا أو نفسا وضقت به ذراعا وذراعا
وأذراعا لانه منسوب اليك والى من تخبر عنه فاكتفى بالواحد عن الجمع لذلك ولم يذهب الوهم الى
أنه ليس بمعنى جمع لان قبله جمعا قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندنا أن النفس وقع
موقع الاسماء التي تأتي بلفظ الواحد مؤدية معناه اذا ذكر بلفظ الواحد وانه بمعنى الجمع عن الجمع
وأما قوله هنيئا فانه مأخوذ من هنأت البعير بالقطران اذا جرب فعولج به كما قال الشاعر

الثلثة الاول تنبيه على أن العارف بعد استكمال المعرفة لا بد له من تقليل الدلائل ليكمل له الاستغراق في معرفة المدلول فان البصيرة اذا
التفتت الى معقول عسر عليها الالتفات الى آخر كالبصر اذا حذق الى مريء امتنع تحديقته نحو آخر واليه الاشارة بقوله الخلع غليظ يعني
المقدمتين اللتين وصلت بهما الى النتيجة وهو وادى قدس الوجدانة وانما وقع الاقتصار على الدلائل السماوية لانها أتم وأبهر والعجائب

فها أكثر وانتقال النفس منها إلى عظمة الله أيسر وانما قال في تلك السورة لا يات لقوم يعقلون وفي هذه السورة لا يات لاوئى الاباب لان العقل له ظاهر وب في أول الامر يكون عقلا وفي كمال الحال يكون لبا وباقى التفسير قد مر هناك ثم بعد ذلك لائل الالهية ذكر وظائف العبودية وهي أن يكون باللسان وسائر (١٦٤) الاركان وبالحنان مع الرحمن فقوله الذين يذكرون الله اشارة الى عبودية

اللسان وقوله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وهو في موضع حال آخر أى معتدين على الجنب اشارة الى عبودية سائر الجوارح والاركان والمراد أنهم اذا كروا في أغلب أحوالهم كما قال صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل المراد بالذكر ههنا الصلاة أى يصلون في حال القيام وان عجزوا ففي حال القعود فان عجزوا ففي حال الاعتماد وهذا موافق لمذهب الشافعي في ترتيب صلاة المريض العاجز وبوافق بخنا طيبا وهو أن الاستلقاء يمنع من استكمال الفكر والتدبر بخلاف الاضطجاع على الجنب والصلاة اذا كانت عن فكر وتدبر كانت أولى ولان الاستغراق في النوم يكون في هيئة الاستلقاء أكثر فذلك وضع الغافلين وقال أبو حنيفة بل يصلي مستلقيا ان عجز عن القعود حتى لو وجد خفة قعد وقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض اشارة الى عمل الجنان وقد عرفت معنى الفكر في البحث الخامس من تفسير قوله وعلم آدم الاسماء وانما لم يقل ويتفكرون في الله كما قال يذكرون الله لقوله صلى الله عليه وسلم تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق والسبب فيه أن الاستدلال بالخلق على الخالق لا يمكن وقوعه على نعت المماثلة وانما يمكن على نعت المخالفة فاننا نستدل بمحدوث هذه

مبتدلا بتدبر محاسبته * يضع الهناء مواضع النقب

فكان معنى قوله فكلوه هنيئا مريئا كما وعدوا شافيا يقال منه هنيئا الطعام ومرأى أى صار لي دواء وعلا جاشافيا وهنيئا ومرئى بالكسر وهي قليلة والذين يقولون هذا القول يقولون هنيئا ويعرأى والذين يقولون هنيئا يقولون هنيئا ويعرئى فاذا أفردوا وقالوا قد أمرأتى هذا الطعام امرأه ويقال هنيئا القوم اذا علمتهم سبع من العرب من يقول انما سميت هانئا لثمتها بمعنى لتعول وتكفي القول في تأويل قوله (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في السفهاء الذين نهى الله جل ثناؤه عباده أن يؤتوهم أموالهم فقال بعضهم هم النساء والصبيان ذكر من قال ذلك حماد بن محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا اسرائيل عن عبد الكريم عن سعيد بن جبير قال التامى والنساء حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال لا تعطوا الصغار والنساء حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن قال المرأة والصبي حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن شريك عن أبي حمزة عن الحسن قال النساء والصغار والنساء أسفه السفهاء حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال السفهاء ابنة السفه وامرأتك السفهية وقد ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الله في الضعيفين اليتيم والمرأة حدثنا المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا جعيد عن عبد الرحمن الرؤاسي عن السدي قال يرداه الى عبد الله قال النساء والصبيان حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تؤتوا السفهاء أموالكم أما السفهاء فالولد والمرأة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم يعني بذلك والرجل وامرأته وهي أسفه السفهاء حدثني يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال السفهاء الولد والنساء أسفه السفهاء فيكونوا عليكم أربابا حدثنا أحمد بن حازم الغفاري قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن سلمة بن نبيط عن الضحاك قال أولادكم ونسأؤكم حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا أبي عن سلمة عن الضحاك قال النساء والصبيان حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن جعيد الأعرج عن مجاهد ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال النساء والولدان حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا ابن أبي عتبة عن الحكم ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال النساء والولدان حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما أمر الله بهذا المال أن يخرج فيحسن خزانته ولا يملكه المرأة السفهية والغلام السفهية حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل عن أبي مالك قال النساء والصبيان حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال امرأتك وبنيتك وقال السفهاء الولدان والنساء أسفه السفهاء

وقال

الحسنة سات على قدم خالقها وبما كانتا على وجوبه وبافتقارها على غناه والفكر في المخلوقات ممكن وفي الخالق غير ممكن وكيف وان الفكر ترتيب المقدمات على وجه منتج والمقدمة لها موضوع ومحمل لا بد من تصورهما وتصوره سبحانه محال لان تصور الشئ عبارة عن حصول صورته في النفس فتكون الصورة محاطة والنفس محطية بها ولا يحيط بالواحد شئ الا أنه بكل شئ محط لكنه اذا تفكر

في مخلوقاته ولا سيما السموات مع ما فيها من الشمس والقمر والنجوم والى الارض مع ما عليها من البحار والجبال والمعادن والنبات والحيوان عرف
أولا أن لها ربا وصانعا فيقول ربنا ثم يعترف بان في كل من ذلك حكما ومقادير وفوائد لا يحيط بتفاصيلها الا موجد هافيقول ما خلقت هذا
باطلا ثم اذا فاس احوال هذه المصنوعات الى صانعها علم أن ذاته (١٦٥) تعالى منزعة عن مشابهة شئ من هذه المصنوعات

فيعلم انه ليس بجوهر ولا عرض ولا
مركب ولا مؤلف ولا في حيز وجهة
فيقول سبحانه أى أنزهك عما
لا يليق بك من مناسبة الجواهر
والاعراض ثم اذا بلغ من الاستغراق
في بحار العظمة والحلال هذا
المبلغ وجد نفسه ذرة من ذرات
الكائنات واقعة في حضية عالم
البشرية محاطة بالطباع والاركان
فيتضرع الى خالق السموات والارض
أن يخلصه من قيد العناصر ويخرج
به من الارض ويقيه عذاب كرة
النار ويوصله الى معارج السموات
وذلك قوله فقنا عذاب النار ثم ذكر
سبب الاستعاذة من النار بقوله
ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته
أى أبلغت في اخراجه نظيره قوله
فقد فاز وفي كلامهم من أدرك
مرعى الصمان فقد أدرك ثم توسل الى
ماسأل بالايمان بحمد صلى الله
عليه وسلم وذلك قوله ربنا اننا سمعنا
مناديا بالآية فهذا بيان وجه العظم
في هذه الكلمات والآيات على وجه
ألقى في روعى والله أعلم بأسرار كلامه
عن النبي صلى الله عليه وسلم بينما
رجل مستلق على فراشه اذ رفع
رأسه فنظر الى النجوم والى السماء فقال
أشهد أن للربا وحالقا اللهم اغفرلى
فنظر الله اليه فغفرله وعنه صلى الله
عليه وسلم لا تفضلونى على يونس بن
متى فانه كان يرفع له في كل يوم مثل
عمل أهل الارض قالوا وانما كان
ذلك التفكر في أمر الله الذى هو

وقال آخرون بل السفهاء الصبيان خاصة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا سويد بن
نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم
قال هم البتة حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبي عن شريك عن سالم عن سعيد قال السفهاء
البتة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن الحسن في قوله
ولا تؤتوا السفهاء أموالكم يقول لاتحلوا الصغار وقال آخرون بل عني بذلك السفهاء من ولد
الرجل ذكر من قال ذلك حدثنا سعيد بن يحيى الاموى قال أخبرنا ابن المبارك عن اسمعيل بن
أبي خالد عن أبي مالك قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال لاتعط ولدك السفية مالك فيفسده الذى
هو قوامك بعد الله تعالى حدثنا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن
أبيه عن ابن عباس ولا تؤتوا السفهاء أموالكم يقول لاتسلط السفية من ولدك فكان ابن عباس
يقول نزل ذلك في السفهاء وليسوا البتة من ذلك في شئ حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري أنه قال ثلاثة
يدعون الله فلا يستجيب لهم رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ورجل أعطى ماله سفية
وقد قال الله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ورجل كان له على رجل دين فلم يشهد عليه حدثنا يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد ولا تؤتوا السفهاء أموالكم الآية قال لاتعط السفية من
ولدك رأسا ولا حائطا ولا شيئا هو لك قياما مالك وقال آخرون بل السفهاء في هذا الموضع النساء
خاصة دون غيرهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا العتمر بن سليمان عن أبيه
قال زعم حضرمي أن رجلا عمدا دفع ماله الى امرأته فوضعت في غير الحق فقال الله تبارك وتعالى
ولا تؤتوا السفهاء أموالكم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حميد عن مجاهد
ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال النساء حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا
سفيان عن الثوري عن حميد عن قيس عن مجاهد في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال هن النساء
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك
وتعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التى جعل الله لكم قياما قال نهى الرجال أن يعطوا النساء أموالهم
وهن سفهاء من كن أزواجا وأمهات أو بنات حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا هشام عن
الحسن قال المرأة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال
النساء من أسفه السفهاء حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أبي عوانة عن
عاصم عن مورك قال مرت امرأة بعد الله بن عمر لها امرأة وهيئة فقال لها ابن عمر ولا تؤتوا السفهاء
أموالكم التى جعل الله لكم قياما قال أبو جعفر والصواب من القول في تأويل ذلك عندنا أن الله
جل ثناؤه لم يقل ولا تؤتوا السفهاء أموالكم فلم يخص سفها دون سفية فغير جائز لأحد أن يؤتى
سفها ماله ضيافا صغيرا كان أو رجلا كبيرا ذكرنا أنى والسفية الذى لا يجوز لوليها أن

عمل القلب لان أحد الايقدر على أن يعمل بحوارحه في اليوم مثل عمل أهل الارض وعنه صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتفكر وهذا اشارة
الى لفظ الخلق على أنه معنى المخلوق أو الى السموات والارض بتأويل المخلوق وفي كلمة هذا ضرب من التعظيم كأنه لعظم شأنه معه وربه الهام حتى
مبارحاضه فى خزنة الخصال وباطلا نصب على المصدر أى خلقنا طائلا أى على الحال وقبل بنزاع الخافض أى بالاطل أو بالاطل قالت المعتزلة فم

دليل على أن كل ما يفعله الله تعالى فهو انما يفعله لغرض الاحسان الى العبد ولا لجل حكمة وغاية وقوله سبحانه كلمة معترضة تنزيها له من العيب وأن يخلق شيئا بغير حكمة فوجه النظم في قوله فقنا عذاب النار أن الحكمة في خلق الارض والسموات أن يجعلها مساكين للكافرين وأدله لهم على معرفته ووجوب طاعته واجتناب (١٦٦) معصيته والنار خزاء من عصي ولم يطع وقالت الاشاعر الدليل

الدال على أن أحد طرفي الممكن لا يرجح الآخر رجح عام وذلك المرجح لا بد أن ينتهي الى الله تعالى فاذن الخير والشر والافعال كلها بقضاء الله وقدره فلا يمكن أن تعلل أفعال الله بمصالح العباد بل له أن يتصرف في ملكه كيف يشاء والباطل في اللغة المذهب الزائل الذي لا يكون له قوة ولا صلابة فيكون بصد التسلط والاضلال والمراد أن خلقه ما خلق محكم متين كقوله وبنينا فوقكم سبعاً شاداهل ترى من فطور ومعنى سبحانه انك وان خلقتهما في غاية شدة التركيب وبصد البقاء الأزل غنى عن الاحتياج اليهما منزه عن الانتفاع بهما لما وصف ذاته تعالى بالغنى أقر لنفسه بالعجز والحاجة اليه في الدنيا والآخرة فقال فقنا عذاب النار واحتج حكمة الاسلام بالآية على انه سبحانه خلق الافلاك والكواكب وأودع في كل واحد منها قوى مخصوصة وجعلها بحيث يحصل من حركتها واتصال بعضها ببعض مصالح هذا العالم ومنافع قطن العالم السفلى قالوا لانها لو لم تكن كذلك لكانت باطلة ولا يمكن أن تقصر منافعها على الاستدلال بها على الصانع لان كل ذرة من ذرات الهواء والماء يشاركها في ذلك فلا تبقى لخصوصياتها فائدة وهو خلاف النص وناقشهم المتكلمون في ذلك وقالوا ان الفلكيات أسباب للارضيات على مجرى العادة لا على

يؤتيه ماله هو المستحق الحجر بتضييعه ماله وفساده وافساده وسوء تدبيره ذلك وانما قلنا ما قلنا من أن المعنى بقوله ولا تؤتوا السفهاء هو من وصفنا دون غيره لان الله جل ثناؤه قال في الآية التي تتلوها وابتلوا السامعي حتى اذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم فامرأ وأولياء السامعي يدفع أموالهم اليهم اذا بلغوا النكاح وأنس منهم الرشد وقد يدخل في السامعي الذكور والاناث فلم يخص بالامر بدفع مالهم من الاموال الذكور دون الاناث ولا الاناث دون الذكور واذا كان ذلك كذلك فعلوم أن الذين أمرأ أولياءهم يدفعهم أموالهم اليهم وأجير للمسلمين مبادعهم وسعاملتهم غير الذين أمرأ أولياءهم بمنعهم أموالهم وحظر على المسلمين مدايتهم ومعاملتهم فاذ كان ذلك كذلك فيمن أن السفهاء الذين نهى الله المؤمنين أن يؤتوهم أموالهم هم المستحقون الحجر والمستوجبون أن يولي عليهم أموالهم وهم من وصفنا صفتهم قبل وأن من عدا ذلك فغير سفيه لان الحجر لا يستحقه من قد بلغ وأنس رشده وأما قول من قال غنى بالسفهاء النساء خاصة فانه جعل اللغة على غير وجهها وذلك أن العرب لا تكاد تجمع فعلا على فعلاء الا في جمع الذكور أو الذكور والاناث وأما اذا أرادوا جمع الاناث خاصة لاذكران معهم جمعوه على فعال وفعلات مثل غريبة تجمع غرائب وغربان فاما الغرباء جمع غريب واختلف أهل التأويل في تأويل قوله أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها وكسوهم فقال بعضهم غنى بذلك لا تؤتوا السفهاء من النساء والصبيان على ما ذكرنا من اختلاف من حكينا قوله قبل أمها الرشدا أموالكم التي تملكونها فاستطوهم عليها فيفسدوها ويضيعوها ولكن ارزقوهم أنتم منها ان كانوا من تلمنكم نفقتهم وكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وقد ذكرنا الرواية عن جماعة ممن قال ذلك منهم أبو موسى الأشعري وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وحضري وسند كقول الآخرين الذين لم يذكروا قولهم فيما مضى قبل حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها يقول لا تعط امرأته وولدك مالك فيكونوا هم الذين يقومون عليك وأطعمهم من مالك وكسهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها وكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا يقول لا تسلط السفيه من ولدك على مالك وأمره أن يرزقه منه ويكسوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم قال لا تعط السفيه من مالك شيئا هو لك وقال آخرون بل معنى ذلك ولا تؤتوا السفهاء أموالهم ولكنه أضيف الى الولاء لانهم قوامها ومدبروها ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال ثنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعد بن جبيرة في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم (١) وقد يدخل في قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم أموال المنهين عن أن يؤتوهم ذلك وأموال السفهاء لان قوله أموالكم غير مخصوص منها بعض الاموال دون بعض ولا تمنع العرب أن تخاطب قوما خطأ فافترج الكلام بعضه خبر عنهم وبعضه عن غيب ذلك نحو أن يقولوا أكلتم يا فلان أموالكم بالباطل فيخاطب الواحد خطاب الجمع معنى أنك وأصحابك أو قومك أكلتم (١) كذا بالنسخ والذي في الدرر عن سعد بن جبيرة في قوله ولا تؤتوا السفهاء قال هم السامعي أموالكم قال أموالهم عزلة قوله ولا تقتلوا أنفسكم اه وبه يتم دليل الدعوى كتبه مصححه

سبيل الحقيقة والانصاف في هذا المقام أن وجود الوسائل لا ينافي استناد الكل الى مسبب الاسباب وان كون أموالكم أفعال الله تعالى مستتعة لمصالح العباد لا ينافي جريان الامور كلها بقضائه وقدره ثم انهم لما سألوهم ان يعيدوا ذلك ما يدل على عظم ذلك العقاب وهو الاخراء ليدل على شدة اخلاصهم وجددهم في الهرب من ذلك فيكون أقرب الى الاستحالة كما انهم قدموا النساء

على الله بقولهم سبحانه على الطلب ليكون أقرب إلى الأدب وأحرى بالإجابة وكل ذلك تعليم من الله تعالى عباده في حسن الطلب قال الواحدى الآخر جاء لمعان متقاربه عن الزجاج أن خزي الله العدو أى بعده وقيل أهانه وقيل فضحه وقيل أهله كما قال ابن الأنبارى الخزى في اللغة الهلاك بـتلف أو انقطاع حجة أو بوقوع في بلاء قالت المعتزلة في الآية دلالة (١٦٧) على أن صاحب الكهانة من أهل الصلاة

ليس بمؤمن لأنه إذا دخل النار فقد أخزاه الله والمؤمن لا يخزى لقوله يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه وأجيب بأنه لا يلزم من أن لا يكون من آمن وهو مع النبي صلى الله عليه وسلم مخزى أن لا يكون غيره وهو مؤمن مخزى وأيضا الآية ليست على عمومها لقوله وإن منكم الأوردها كان على ركب حتما مقضيا ثم نجي الذين اتقوا فثبت أن كل من دخل النار فإنه ليس مخزى وعن سعيد بن المسيب والثوري أن هذا في حق الكفار الذين أدخلوا النار للخلود وأيضا أنه مخزى حال دخوله وإن كانت عاقبته الخروج وقوله يوم لا يخزى نبي الخزي على الإطلاق والمطلق يكتفي في صدقه صورة واحدة وهى نبي الخزي المخلد ويحتمل أن يقال الآخر مشترك بين التخييل وبين الإهلاك وإذا كان مثبت هو الأول والمنفى هو الثاني لم يلزم التناقض واحتجت المرجحة بالآية على أن صاحب الكهانة لا يدخل النار لأنه مؤمن لقوله يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصص ولقوله وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والمؤمن لا يخزى لقوله يوم لا يخزى الله النبي والمدخل في النار مخزى بهذه الآية والمقدمات بأسرها يدخلها المنع أما الأولى فباحتمال أن لا يسمى بعد القتل مؤمنا وإن كان قبله مؤمنا وأما الآخران فنخصوص المحمول

أموالكم فكذلك قوله ولا تؤتوا السفهاء معناه لا تؤتوا أيها الناس سفهاءكم أموالكم التي بعضكم لكم وبعضها لهم فقيضعوها وإذا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد دعم بالنهي عن إيتاء السفهاء الأموال كلها ولم يخص منها شيئا كان بيننا بذلك أن معنى قوله التي جعل الله لكم قياما إنما هو التي جعل الله لكم ولهم قياما ولكن السفهاء دخل ذكرهم في ذكر المخاطبين بقوله لكم وأما قوله التي جعل الله لكم قياما فإن قياما وقيا وقواما معنى واحد وإنما القيام أصله القوام غير أن القاف التي قبل الواو لما كانت مكسورة جعلت الواو ياء لكسرة ما قبلها كما يقال صمت صياما وحلت حلالا ويقال منه فلان قوام أهل بيته وقيام أهل بيته واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ بعضهم التي جعل الله لكم قيا بكسر القاف وفتح الياء بغير الف وقرأه آخرون قياما ألف قال محمد والقراءة التي تختارها قياما بالألف لأنها القراءة المعروفة في قراءة أمصار الإسلام وإن كانت الأخرى غير خطأ ولا فاسد وإنما اخترنا ما اخترنا من ذلك لأن القراءات إذا اختلفت في اللفاظ واتفقت في المعاني أعجبها إلينا ما كان أظهر وأشهر في قراءة أمصار الإسلام وبخوالذي قلنا في تأويل قوله قياما قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا سعيد بن يحيى الأموى قال ثنا ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي مالك أموالكم التي جعل الله لكم قياما التي هي قوامكم بعد الله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أموالكم التي جعل الله لكم قياما فإن المال هو قيام الناس قوام معاشهم يقول كنت أنت قيم أهلك فلا تعط امرأتك مالاً فيكونوا هم الذين يقومون عليك حدثني المشي قال ثنا أبو صالح قال نبي معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما يقول الله سبحانه لا تعتمد على مالكم وما حوّل الله وجعله لكم معيشة فتعطيهم امرأتك أو بنيه ثم تنظر إلى ما في أيديهم ولكن أمسك مالك وأصلحه وكن أنت الذي تنفق عليهم في كسوتهم وورزقهم ومؤنتهم قال وقوله قياما معنى قوامكم في معاشكم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن قوله قياما قال قيام عيشك حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا بكر بن شرو عن ابن مجاهد أنه قرأ التي جعل الله لكم قياما بالالف يقول قيام عيشك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أموالكم التي جعل الله لكم قياما قال لا تعط السفهاء من ولدك شيئا هو لك قيم من مالك وأما قوله وارزقوهم فيها وكسوهم فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فأما الذين قالوا إنما معنى الله جل ثناؤه بقوله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم أو إيتاء السفهاء أموالكم قالوا معنى ذلك وارزقوا أيها الناس سفهاءكم من نسائكم وأولادكم من أموالكم طعامهم ومالا يدلهم منه من مؤنتهم وكسوتهم وقد ذكرنا بعض قائل ذلك فيما مضى وسند كرم لم يذكر من قائله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أمر وأن يرزقوا سفهاءهم من أزواجهم وأمهاتهم وبناتهم من أموالهم حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج

وحزينة الموضوع كما تقر آتفا وقد يتسلح حكماء الإسلام بهذا في أن العذاب الروحاني أشد لأنه بين سبب الاستعاذة بالآخر الذي هو التخييل وهو أمر نفساني وقد يتسلح المعتزلة بقوله وما للظالمين أي الداخلين في النار من أنصار أي في نبي الشفاعة للفساق لأنها نوع نصره ونفي الحسن يقتضي نفي النوع والحوال أن الظالم على الإطلاق هو الكافر لقوله والكافرون هم الظالمون وأيضا لا تأثير للشفاعة إلا ما نزل الله فقول

معنى الآية الى ان الامر يومئذ لله وعلى هذا فائدة تخصيص الظالمين بهذا الحكم أنه وعدا للمتقين الفوز فلهم هذه الحجة بخلاف الفاسق وأيضا أدلة الشفاعة مخصصة لعموم الآية قالوا الفاسق لا يخرج من النار والا كان مخرجه ناصرا له وعورض بالآيات الدالة على العفو وربنا اننا سمعنا مناديا ينادى تقول سمعت رجلا يتكلم بكذا (١٦٨) فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموعا كتفاء بما وصنته به أو جعلته

حالا عنه والمنادى عند الاكثرين هو رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ادع الى سبيل ربك ادعوا الى الله وداعيا الى الله وقيل القرآن كما نسب اليه الهداية في قوله ان هذا القرآن يهدي كانه يدعو الى نفسه وينادى بما فيه من الدلائل كما قيل في جهنم تدعون أدبر وتولى والفصحاء يصفون الدهر بأنه ينادى ويعظ لدلالة تصاريفه قال يا واضع الميت في قبره * خاطبك الدهر فلم تسمع ويقال ينادى الى كذا وكذا ودعاء اليه وله وهدهد للطريق واليه في مقام كل من اللام والى مقام الاخرى نظر الى وقوع معنى الانتهاء والاختصاص معا وقال أبو عبيدة هذا على التقديم والتأخير أى سمعنا مناديا للايمان ينادى كما يقال جاء مناد لاداء ميرفنادى بكذا وقيل معناه لاجل الايمان ولهذا الغرض فسر بقوله أن آمنوا وأن مفسرة أو مخففة معناه أى آمنوا أو بان آمنوا والفائدة في الجمع بين المنادى وينادى للايمان هي فائدة الاطلاق ثم التقييد والاجال ثم التفصيل من رفع شأن المطلق والمجمل وكونه حينئذ واقع في النفس وأعز فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عناسيتنا أصل الغفر والتكفير كلاهما الستر والتغطية وأما الذنوب والسيئات فقيل هما واحد والتكرار للتأكيد والألحاح ان الله يحب المحسين في الدعاء

عن ابن جرير قال قال ابن عباس قوله وارزقوهم قال يقول أنفقوا عليهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وارزقوهم فيها أو كسوهم يقول أطعمهم من ماله أو كسهم وأما الذين قالوا انما غنى بقوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم أموال السفهاء أن لا يؤتوهموها أولياؤهم فانهم قالوا معنى قوله وارزقوهم فيها أو كسوهم وارزقوا أيها الولاة أموال السفهاء سفهاءكم من أموالهم طعامهم وما لا بد لهم من مؤنتهم وكسوتهم وقدمضى ذكر ذلك * قال أبو جعفر وأما الذي زعموا بان قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم من التأويل فقد ذكرناه ودللنا على صحة ما قلنا في ذلك بما أغنى عن اعادته فتأويل قوله وارزقوهم فيها أو كسوهم على التأويل الذي قلنا في قوله ولا تؤثروا السفهاء أموالكم وأنفقوا على سفهاءكم من أولادكم ونسائكم الذين يجب عليكم نفقتهم من طعامهم وكسوتهم في أموالكم ولا تسلطوهم على أموالكم فيهلكوها وعلى سفهاءكم منهم ممن لا يجب عليكم نفقته ومن غيرهم الذين تلون أنتم أمورهم من أموالهم فيما لا بد لهم من مؤنتهم من طعامهم وشرابهم وكسوتهم لان ذلك هو الواجب من الحكم في قول جميع الحجة لا خلاف بينهم في ذلك مع دلالة طاهر التنزيل على ما قلنا في ذلك القول في تأويل قوله جل ثناؤه (وقولوا لهم قولا معروفا) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك عدوهم عدة جملة من البر والصلة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقولوا لهم قولا معروفا قال أمر وأن يقولوا لهم قولا معروفا في البر والصلة يعني النساء وهن السفهاء عنده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حيحاج عن ابن جرير عن مجاهد وقولوا لهم قولا معروفا قال عدة تعدوهم وقال آخرون بل معنى ذلك ادعوا لهم ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقولوا لهم قولا معروفا ان كان ليس من ولدك ولا ممن يحب عليك أن تنفق عليه فقل لهم قولا معروفا قل لهم عافانا الله وإياك وبارك الله فيك * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصحة ما قاله ابن جرير وهو أن معنى قوله وقولوا لهم قولا معروفا أى قولوا يا معشر ولاة السفهاء قولا معروفا للسفهاء ان صلحتهم ورشدتهم سلمنا اليكم أموالكم وخلينا بينكم وبينها فاتقوا الله في أنفسكم وأموالكم وما أشبه ذلك من القول الذي فيه بحث على طاعة الله ونهى عن معصيته ﴿القول في تأويل قوله جل ثناؤه﴾ (وابتلوا البتامة حتى اذا بلغوا النكاح) يعني تعالى ذكره بقوله وابتلوا البتامة واختبروا عقول بتماما كم في أفهامهم وصلاحهم في أديانهم واصلحهم أموالهم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن في قوله وابتلوا البتامة قال يقولوا اختبروا البتامة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما ابتلوا البتامة فخر وعقولهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وابتلوا البتامة قال عقولهم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس

وقيل الاول الكبار والثاني الصغار وقيل الاول ما أتى به ما تقدم منهم والثاني المستأنف وقيل الاول ما أتى

به الانسان مع العلم بكونه معصية وذنبا والثاني ما أتى به مع الجهل بكونه ذنبا وتوفنا مع الاررار أى معدودين منهم ومن أتباعهم أو مشاركين لهم في الثواب وعلى مثل أعمالهم ودرجاتهم كقول الرجل أنا مع السافى في هذه المسئلة أى مساو له في ذلك الاعتقاد احتضت

الاشاعة بالآية على أن العفو غير مشروط بالتوبة لانهم طلبوا المغفرة بدون ذكر التوبة بل بدون التوبة بدلالة آية التعقيب في فاغفر بعد قولهم آمنا ثم الله تعالى أجابهم إلى ذلك بقوله فاستجاب لهم ويعلم منه ثبوت شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لأصحاب الكسائر بالطريق الأولى ربنا وأتينا ما وعدتنا على رسلك أي على تصديق رسلك لانهم ادكورة تعقيب (١٦٩) ذكر المنادى للإيمان وهو الرسول وعقيب قوله آمنا وهو التصديق فتكون على صلة للوعد كقولك وعد الله الجنة على الطاعة ويحتمل أن يتعلق بمحذوف أي ما وعدتنا من لا على رسلك أو محذولا على رسلك لان الرسل يحملون ذلك فاعلم عليه ما حمل وقيل على السنة رسلك والمتعلق بكاذر والموعود هو الثواب وقيل النصر على الاعداء وانما دعوا الله بانجاز ما وعدهم علمهم بانه لا يخلف الميعاد كما صرحوا به في آخر الادعية لان منظم الغرض من الدعاء اظهار سيما العبودية أو المراد وفقنا لأعمال التي بها نصبر أهلا للوعد واعصمنا عما بها نكون أهتلا لآخرائه أو طلبوا تعجيل النصر على الاعداء أو المراد احفظ علينا أسباب انجاز الميعاد وقيل فيه داليل على أنهم طلبوا منافع الآخرة بحكم الوعد لا بحكم الاستحقاق ثم إن الثواب منفعة مقرونة بالتعظيم فلهذا ختموا الادعية بقولهم ولا تخزنا يوم القيامة لان التخجيل والتفضيح يكرهان صفو كل من وعطاء والحاصل من هذه الآيات أنهم نظر وافي المصنوع فعر فوامنه الصانع فقالوا ربنا ثم تفكر وافي عجيب خلقه و بديع شكله فعر فوا أن صانعه حكيم والحكيم لا يتخلوا أفعاله من القوائد والغايات وان لم يكن مستكملا بها فقالوا ما خلقت هذا باطلا ثم تأملوا في غاية الغايات ونهاية

قوله وابتلوا اليتامى قال اخبروهم حديثي يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح قال اخبروه في رأيه وفي عقله كيف هو اذا عرف أنه قد أنس منه رشده دفع اليه ماله قال وذلك بعد الاحتمال * قال أبو جعفر وقد دللنا فيما مضى قبل على أن معنى الابتلاء الاختبار عما فيه الكفاية عن اعادته وأما قوله اذا بلغوا النكاح فإنه يعني اذا بلغوا الحلم كما حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله حتى اذا بلغوا النكاح حتى اذا احتلموا حديثي علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس حتى اذا بلغوا النكاح قال عند الحلم حديثي يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى اذا بلغوا النكاح قال الحلم * القول في تأويل قوله (فإن أنستم منهم رشدا) يعني بقوله فإن أنستم منهم رشدا فإن وجدتم منهم وعرفتم كما حديثي المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فإن أنستم منهم رشدا قال عرفتم منهم يقال أنست من فلان خيرا وقرئ بـ الدال فـا يناسا وأنست به أنس انسابهم ألغها إذا ألغوه وقد ذكر أنها في قراءة عبد الله فإن أحسبتم منهم رشدا أعني أحسبتم أي وجدتم واختلف أهل التأويل في معنى الرشدا الذي ذكره الله في هذه الآية فقال بعضهم معنى الرشدا في هذا الموضع العقل والصلاح في الدين ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي فإن أنستم منهم رشدا عتقوا وصلاحا حديثي بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فإن أنستم منهم رشدا يقول صلاحا في عتقه ودينه * وقال آخرون معنى ذلك صلاحا في دينهم وصلاحا لأموالهم ذكر من قال ذلك حديثي ابن وكيع قال ثني أبي عن مبارك عن الحسن قال رشدا في الدين وصلاحا وحفظ المال حديثي المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فإن أنستم منهم رشدا في حالهم والصلاح في أموالهم * وقال آخرون بل ذلك العقل خاصة ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال لا تدفع إلى اليتيم ماله وان أخذ بطمينة وان كان شيخا حتى يونس منه رشده العقل حديثي ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد أنستم منهم رشدا قال العقل حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال اخبرنا أبو شبرمة عن الشعبي قال سمعته يقول ان الرجل لبأ أخذ بطمينة ومبلغ رشده * وقال آخرون بل هو الصلاح والعلم بما يصلحه ذكر من قال ذلك حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فإن أنستم منهم رشدا قال صلاحا وعلما بما يصلحه * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال عندي بمعنى الرشدا في هذا الموضع العقل وصلاح المال لاجماع الجميع على أنه اذا كان كذلك لم يكن ممن يستحق الحجر عليه في ماله وحوز ما في يده عنه وان كان فاجرا في دينه واذا كان ذلك اجماعا من الجميع فكذلك حكمه اذا بلغ له مال في يده وصى أبيه أو في يد ما قد دولى ماله لطفولته واجب عليه تسليم ماله اليه اذا كان عاقلا بالغام صلاحا لماله غير مفسدان المعنى الذي به يستحق أن يولى على ماله الذي هو في يده هو المعنى الذي به يستحق أن يمنع يده من ماله الذي هو في يده

(٢٢ - بن جرير - رابع) الحركات فوجدوها الانسان المكلف على السنة الرسل ووجدوا عاقبة التكليف الجنة والنار فنصروا الى معبودهم في توفيق الوصول الى الجنة والخلاص من النار ولان دفع الضرر اهرهم من جلب المنفعة فجعلوا أول دعائهم واخره الاستعاذه من العذاب ولان العذاب الروحاني عند العقلاء أشد من العذاب الجسماني فلا حرم وقع الختم

على الاستعانة من الانزاء اللهم شاركنافى هذا الدعاء واجعلنا من السعداء المتفكرين فى ملكوت الارض والسماء انك واهب العطاء وكاشف الغطاء عن جعفر الصادق من خزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاء الله مما نحاف وأعطاء ما أراد ان الله تعالى حكى عنهم فى هذه الايات أنهم قالوا خمس مرات ربنا ثم قال فاستجاب (١٧٠) لهم ربهم اى أجابهم اى باني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر

ولى فانه لا فرق بين ذلك وفى اجماعهم على أنه غير جائز حيازته فى يده فى حال صحة عقله واصلاح ما فى يده الدليل الواضح على أنه غير جائز منع يده مما هو له فى مثل ذلك الحال وان كان قبل ذلك فى يد غيره لا فرق بينهما ومن فرق بين ذلك عكس عليه القول فى ذلك وسئل الفرق بينهما من أصل أو طبر فلن يقول فى أحدهما قولا الأخرى فى الآخر مثله فان كان ما وصفنا من الجميع اجماعا فبين أن الرشيد الذى به يستحق التيمم اذا بلغ فأونس منه دفع ماله اليه ما قلنا من صحة عقله واصلاح ماله في القول فى تأويل قوله جل ثناؤه (فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها سرفا) يعنى بذلك تعالى ذكره ولاة أموال التياحى يقول الله لهم فاذ بلغ أيتامكم الحلم فأنتم منهم عقلا واصلاحاً لمالهم فادفعوا اليهم أموالهم ولا تحبسوها عنهم وأما قوله فلا تأكلوها سرفا يعنى بغير ما أباحه الله لكم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن ولا تأكلوها سرفا يقول لا تسرف فيها حدثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولا تأكلوها سرفا قال يسرف فى الاكل وأصل الاسراف تجاوز الحد المباح الى ما لم يبح وربما كان ذلك فى الافراط وربما كان فى التقصير غير أنه اذا كان فى الافراط فاللغة المستعملة فيه أن يقال أسرف يسرف سرفا واذا كان كذلك فى التقصير فالكلام منه يسرف يسرف سرفا يقال مررت بكم فسرفتكم يراد منه فسوت عنكم وأخطأتكم كما قال الشاعر

أعطوا هنيئة يحدها ثمانية * ما فى عطائهم من ولاسرف

يعنى بقوله ولاسرف لا خطأ فيه يراد به أنهم يصيرون مواضع العطاء فلا يحطونها * القول فى تأويل قوله (وبدارا أن يكبروا) يعنى جل ثناؤه بقوله وبادرا ومبادرة وهو مصدر من قول القائل بادرت هذا الامر بمبادرة وبادرا واعما يعنى بذلك جل ثناؤه ولاة أموال التياحى يقول لهم لا تأكلوها أموالهم سرفا يعنى ما أباح الله لكم أكله ولا مبادرة منكم بلوغهم وايتناس الرشدة منهم حذرا أن يبلغوا فيلزمكم تسليمه اليهم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله اسرافا وبادرا يعنى أكل مال التيمم مبادرا أن يبلغ فيحول بينه وبين ماله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن ولا تأكلوها اسرافا وبادرا يقول لا تسرف فيها ولا تبادر حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وبادرا تبادرا أن يكبروا فإيا أخذوا أموالهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله اسرافا وبادرا قال هذه لولى التيمم خاصة جعل له أن يأكل معه اذا لم يجد شيئا يضع يده معه فيذهب بوجهه يقول لا أدفع اليه ماله وجعلت تأكله تشتهى أكله لانك ان لم تدفعه اليه لك فيه نصيب واذا دفعته اليه فليس لك فيه نصيب وموضع أن فى قوله أن يكبروا ونصب بالمبادرة لان معنى الكلام لا تأكلوها مبادرة كبرهم * القول فى تأويل قوله (ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) يعنى بقوله جل ثناؤه ومن كان غنيا من ولاة أموال

أو أنثى من فى منكم للتبعض لان كل عامل فرد من أفراد الخاطمين وفى من ذكر للتبيين لان العامل اما ذكر واما أنثى واضاعة العمل عبارة عن اضاعة ثوابه بعضكم من بعض أى يجمع ذكر وركم وانا انكم أصل واحد فكل واحد منكم من الآخر أى من أصله أو المراد بعضكم كانه من البعض الآخر لفرط انصالكم واتحادكم كما يقال فلان منى أى على خلقى وسيرتى قال صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا وقيل المراد وصلة الاسلام وهذه جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما يرجع الى استحقاق الثواب على العمل روى أن أم سلمة قالت يا رسول الله انى أسمع الله يذكر الرجال فى الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت ثم فصل عمل العامل منهم تفخيما الشأن العمل وتنويعا بذكره فقال والذين هاجروا وأوطانهم مع الرسول صلى الله عليه وسلم أو بعده باختبارهم وأخرجوا من ديارهم ألحاهم الكفار الى الخروج وأودوا فى سبيلى يريد طريق الدين وقاتلوا وقتلوا من قرأ بالشهد بدلتكثير وتكرر القتل فهم وقيل أى قطعوا ومن قرأ قاتلوا وقتلوا قاتلوا فالان الواو لا تفيد الترتيب والترتيب الطبيعى قاتلوا حتى قتلوا واما من قولهم قتلنا ورب الكعبة اذا ظهرت أمارات القتل واذا قتل قومه وعشيرته واما باضمار

قد أى قاتلوا وقد قاتلوا لا كفرن جواب القسم المقدر عنهم سيئاتهم وهو الذى طلبوه بقولهم ربنا اغفر لنا ذنوبنا وكفرنا سيئاتنا ولا تدخلنا جهنم تجرى من تحتها الانهار وهو الذى طلبوه بقولهم ربنا أو تناموا وعدتنا على رسلك اننا امن عند الله وهو الذى طلبوه من الثواب المقرون بالتعظيم بقولهم ولا تلحقنا بالقيامة أى نوالا يختص به وبقدرته وبفضله لانه غره ولا يقدر عليه يقول الرجل عندى

ما تريد أي أن يختص به وبملكه وإن لم يكن بحضرة وثوابا نصب على المصدر المؤكد أي ثابته أو ثبوته بيمين عنده لأن قوله لا كفر ولا دخلهم في معنى لا يبينهم وقال الكسائي هو منصوب على القطع أي على الحال وقال الفراء نصب على التفسير كقولك هولة أو بيعا وصدقة ثم ختم بقوله والله عنده حسن الثواب لأنه القادر على كل المقدورات العالم بكل (١٧٦) المعلومات القاضي جميع الحاجات وفي تعليقه

حسن الأمانة على احتمال المشاق في دينه والصبر على صعوبة تكاليفه دليل على أن حكمة الله تعالى اقتضت نوط الثواب والجنة بالعمل حتى لا يتكل الناس على فضله بالكلفة ولا يملوا جانب العمل رأسا عن الحسن أخبر الله تعالى أنه استجاب لهم إلا أنه أتبع ذلك رافع الدعاء وما يستجاب به فلا بد له من تقديم بين بدى الدعاء يعنى قوله والعمل أصالح رفعه ثم أنه تعالى لما وعد المؤمنين الثواب العظيم وكانوا في الدنيا في غاية الفقر والشدة والكفار كانوا في النعم أراد أن يسلمهم ويصبرهم فقال لا يغرنك والخطاب لكل مكلف يسمعه أي لا يغرنك أيها السامع أو للرسول والمراد الأمة قال قتادة والله ما غروا نبي الله حتى قضه الله أوله والمراد هو فعل السبب في عدم اغتراره هو تواتر أمثال هذه الآيات عليه قيل إن مشركي مكة كانوا يتجرون وينعمون فقال بعض المؤمنين إن أعداء الله فيما رزى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهل فنزلت وقيل كانت اليهود تنصرب في الأرض فتصيب الأموال فنزلت والمراد بتقلبهم تبسطهم وتصرفهم في المكاسب والمزاع والمتاجر ذلك التغلب أو الكسب والربح متاع قليل في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب ما وعد الله المؤمنين من الثواب أو هو قليل في نفسه إذ لا نسبة لمدته إلى ما بين أمدي الأزل والابد

المتاح على أموالهم فليستعفف بما له عن أكلها بغير الاسراف والبدار أن يكبروا بما باع الله له أكلها به كما حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش وابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ومن كان غنيا فليستعفف قال لغناه من ماله حتى يستغنى عن مال اليتيم وبه قال حدثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم في قوله ومن كان غنيا فليستعفف بغناه حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال من مال نفسه ومن كان فقيرا منهم اليها محتاجا فليأكل بالمعروف قال أبو جعفر ثم اختلف أهل التأويل في المعروف الذي أذن الله جل ثناؤه لولادة أموالهم أكلها به إذا كانوا أهل فقر وحاجة اليها فقال بعضهم ذلك هو القرض يستقرضه من ماله ثم يقضيه ذكرا من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان وإسرائيل عن أبي إسحق عن حارثة بن مصرف قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أي أنزات مال الله تعالى مني عزلة مال اليتيم إن استعنت استعفت وإن اقتربت أكلت بالمعروف فإذا أيسرت قضيت حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عظمة عن زهير عن العلاء بن المسيب عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال هو القرض حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت يونس عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني أنه قال في هذه الآية ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال الذي ينق من مال اليتيم يكون عليه قرضا حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قال سألت عبيدة عن قوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال إنما هو قرض ألا ترى أنه قال فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم قال فظننت أنه قالها برأيه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف وهو عليه قرض حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن سلمة عن علقمة عن ابن سيرين عن عبيدة في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال المعروف القرض ألا ترى إلى قوله فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة مثل حديث هشام حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف يعنى القرض حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف يقول إن كان غنيا فلا يحل له من مال اليتيم أن يأكل منه شيئا وإن كان فقيرا فليستعفف منه فإذا وجد ميسرة فليعطه ما استقرض منه فذلك أكله بالمعروف حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو ادريس قال سمعت أبي يذكر عن حماد عن سعيد بن جبير قال يأكل قرضا بالمعروف حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن سعيد بن جبير قال هو القرض ما أصاب منه من شيء قضاه إذا أيسر يعنى قوله ومن كان غنيا

ومع قلته سبب الوقوع في نار جهنم أبد الأبدين والنعمة القليلة إذا كانت سببا للضررة العظيمة لم تكن في الحقيقة نعمة ولهذا استدرك وقال لكن الذين اتقوا الآية ويدخل في التقوى الأوامر والنواهي والتزل ما بعد اللصف ويعمل ومن هنا عكس به بعض الأصحاب في الرواية لانه لما كانت الجنة بكليتها زلا فلا بد من شيء آخر يكون أصلا بالنسبة إليها قلت ويحتمل أن يكون قوله وما عندنا في إشارة إليه وهو مقام العندية

والقرب الذي لا يوازيه شيء من نعيم الجنة وقيل المعنى وما عند الله من الكثير الدائم خير لا يبرار مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل وانتصاب
نزل على الحال من جنات لتخصيصها بالوصف والعامل معنى الاستقرار في لهم وهو مضمون كد كانه قيل رزقا وعطاء ونصب على التفسير
كما قلنا في ثوابنا ثمانية اذ كمال المؤمنين (١٧٣) وكان قد ذكر حال الكفار بين حال مؤمنى أهل الكتاب كلهم فقال وان

من أهل الكتاب وهذا قول مجاهد
وقال ابن جريج وابن زيد نزلت في
عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل في
أربعين من أهل نجران وأنين
وثلاثين من الحبشة وثمانية من
الروم كانوا على دين عيسى عليه
السلام فأسلموا وعن جابر بن عبد الله
وأنس وابن عباس وقتادة نزلت
في النجاشي لما مات نعا جبريل
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
اليوم الذي مات فيه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم للاصحاب
اخرجوا فصلوا على أخ لكم مات
بغير أرضكم قالوا ومن هو قال
النجاشي فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى البقيع وكشف له
من المدينة الى أرض الحبشة فأبصر
سيرا النجاشي وصلى عليه وكبر أربع
تكبيرات واستغفر له وقال لأصحابه
استغفروا له فقال المنافقون انظروا
الى هذا يصلى على علق حبشي نصراني
لم يره قط وليس على دينه فانزل الله
هذه الآية واللام في لمن يؤمن لام
الابتداء الذي يدخل على خبران أو
على اسمه عند الفصل كما في الآية
والمراد بما أنزل اليكم القرآن وما أنزل
إليهم الكتابان وخاشعين لله حال من
فأعل يؤمن لان من في معنى الجمع
خجل على اللفظ تارة وعلى المعنى
أخرى لا يشتركون بآيات الله ثمنا
قليلا كما يفعله من لم يسلم من
أخبارهم ورؤسائهم وأولئك

فليس يستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن هشام
الدستوائي قال ثنا جاد قال سألت سعيد بن جبيرة عن هذه الآية ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف
قال ان أخذ من ماله قدر قوته قرضا فان أسير بعد قضاءه وان حضره الموت ولم يوسر تحلله من اليتيم
وان كان صغيرا تحلله من وليه **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن
حامد عن سعيد بن جبيرة فليأكل قرضا **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن حماد عن سعيد بن جبيرة ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال هو القرض **حدثنا** ابن حميد قال
ثنا حكام عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء بن السائب عن الشعبي ومن كان غنيا فليستعفف ومن
كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال لا يأكله الا أن يضطر اليه كما يضطر الى الميتة فان أكل منه شيأ قضاء
حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن عبد الله بن أبي نجيح عن
مجاهد في قوله فليأكل بالمعروف قال قرضا **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
شعبة عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فليأكل بالمعروف قال سلفا من مال يتيه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعن حماد عن سعيد بن جبيرة
فليأكل بالمعروف قال هو القرض قال الثوري وقاله الحكم أيضا ألا ترى أنه قال فاذا دفعتم إليهم
أموالهم فأشهدوا عليهم **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا حجاج عن مجاهد قال هو
القرض ما أصاب منه من شيء قضاءه اذا أسير يعني ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف **حدثنا** ابن
وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالبة فليأكل بالمعروف قال القرض
ألا ترى الى قوله فاذا دفعتم إليهم أموالهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان
عن عاصم عن أبي وائل قال قرضا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم عن
سعيد بن جبيرة قال اذا احتاج الولي أو افتقر فلم يجد شيأ أكل من مال اليتيم وكتبه فان أسير قضاءه وان
لم يوسر حتى تحضره الوفاة دعا اليتيم فاستحل منه ما أكل **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن
عليه قال أخبرنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف من مال اليتيم بغير
إسراف ولا قضاء عليه فيما أكل منه واختلف قائلوا هذا القول في معنى أكل ذلك بالمعروف فقال
بعضهم أن يأكل من طعامه بأطراف الأصابع ولا يلبس منه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار
قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي قال أخبرني من سمع ابن عباس يقول ومن كان
فقيرا فليأكل بالمعروف قال بأطراف أصابعه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبد الله الأشجعي عن
سفيان عن السدي عن سمع ابن عباس يقول فذكر مثله **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف
يقول فن كان غنيا من ولي مال اليتيم فليستعفف عن ماله ومن كان فقيرا من ولي مال اليتيم فليأكل
معه بأصابعه لا يسرف في الاكل ولا يلبس **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا حريز بن عارة قال ثنا شعبة

لهم أجرهم عند ربهم ولا يخفى نخامة شأن هذا الوعد حسبما أشار اليه بقوله ان الله سريع الحساب لانه عالم بجميع المعلومات عن
قادر على كل المقدورات فيعمل ويعطي ما لكل أحد من جزاء الحسنات والسيئات والمراد سرعة موعده حسابا فيكون فيه بشارة بسرعة حصول
الاجر ثم ختم السورة بآية جامعة لأسباب سعادة الدارين وذلك أن أحوال الانسان قسمان الاول ما يتعلق به وحده فامر به بالصبر ويندرج

فيه الصبر على مشقة النظر والاستدلال في معرفة التوحيد والعدل والنبوة والمعاد والصبر على أداء الواجبات والمندوبات والاحتراز عن المنهيات والصبر على شدائد الدنيا وآفاتهما ومخاوفها الثاني ما يتعلق بالمشاركة مع أهل المنزل أو المدينة فأمر فيه بالمصابرة ويدخل فيه تحمل الاخلاق الرديئة من الاقارب والاجانب وترك الانتقام منهم والامر بالمعروف (١٧٣) والنهي عن المنكر والجهاد مع أعداء الدين بالجمعة

وبالسيف وباللسان أو بالسان ثم انه لا بد للانسان في تكلف أقسام الصبر والمصابرة من قهر القوى النفسانية البهيمية والسبعية الباعثة على أضداد ذلك فأمر بالمراعاة من الربط الشد في كل من صبر على أمر فقد ربط قلبه عليه وألزم نفسه إياه ثم لا بد في جميع الاعمال والاقتوال من ملاحظة جانب الحق حتى يكون معتدًا بها فلهذا أمر بتمسك بقوى الله ثم لما تمت وظائف العبودية ختم الكلام على وظيفة الربوبية وهو راحة الفلاح منه فظهر أن هذه الآية مشتملة على كنوز الحكم والمعارف وجامعة لأداب الدين والدنيا ثم انها على اختصارها كالاعادة لما تقدم في هذه السورة من الاصول وهي تقرير التوحيد والعدل والنبوة والمعاد ومن الفروع كاحكام الحج والزكاة والجهاد وعن الحسن اصبروا على دينكم فلا تتركوه بسبب الفقر والجوع وصاروا وعدوكم فلا تنسلخوا بسبب ما أصابكم يوم أحد وقال الفراء اصبروا مع نبيكم وصبروا وعدوكم فلا ينبغي أن يكونوا أصبر منكم وقال الاصمعي لما كثرت تكاليف الله تعالى في هذه السورة أمرهم بالصبر عليها ولما كثرت رغيب الله تعالى في الجهاد فيها أمرهم بالمصابرة مع الأعداء أما المرباطة ففيها قولان أحدهما أن يربط هؤلاء خيولهم في الثغور

عن عمارة عن عكرمة في مال اليتيم يدك مع أيديهم ولا تتخذ منه قلسوة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمه بن دينار عن عطاء وعكرمة قالوا تضع يدك مع يده وقال آخرون بل المعروف في ذلك أن يأكل ما يسد جوعه ويلبس ما وارى العورة ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا معوية عن ابراهيم قال ان المعروف ليس بلبس الكتان ولا الحلل ولكن ماسد الجوع ووارى العورة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن معوية عن ابراهيم قال كان يقال ليس المعروف بلبس الكتان والحلل ولكن المعروف ماسد الجوع ووارى العورة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن معوية عن ابراهيم نحوه حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عبد الله قال سئل مكحول عن والي اليتيم ما كك به بالمعروف اذا كان فقيرا قال يده مع يده قبل له فالكسوة قال يلبس من ثيابه فأما أن تتخذ من ماله ما لا لنفسه فلا حدثنا أبو بكر قال ثنا الشاذلي عن سفيان عن معوية عن ابراهيم في قوله فليأكل بالمعروف قال ماسد الجوع ووارى العورة أما انه ليس لبوس الكتان والحلل وقال آخرون بل ذلك المعروف أكل عمره وشرب رسل ماشيته بقيامه على ذلك فأما الذهب والفضة فليس له أخذ شيء منهما الا على وجه القرض ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن القاسم بن محمد قال جاء رجل الى ابن عباس فقال ان في حجرى أموال أيتام وهو يستأذنه أن يصيب منها فقال ابن عباس أأنت تبغى ضالتها قال بلى قال أأنت تهتأجرها قال بلى قال أأنت تلطحها ضالتها قال بلى قال أأنت تفرط عليها يوم ورودها قال بلى قال فأصعب من رسلها يعني من لبسها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال جاء أعرابي الى ابن عباس فقال ان في حجرى أيتاما وان لهم ابلا ولى ابل وأنا أمتع من ابلي فقراء فاذا يحصل لى من ألبانها قال ان كنت تبغى ضالتها وتهتأجرها وتلوطح حوضها وتسعى عليها فأشرب غير مضر بنسل ولا ناهل في الحلب حدثني المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن أبي العالية في هذه الآية ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال من فضل الرسل والتمرة حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن أبي العالية في والي مال اليتيم قال يأكل من رسل الماشية ومن التمرة لقيامه عليه ولا يأكل من المال وقال الأثرى أنه قال فإذا دفعتم اليهم أموالهم حدثنا أبو بكر قال ثنا ابن دريس قال سمعت داود عن رفيع عن أبي العالية قال رخص لولى اليتيم أن يصيب من الرسل وياكل من التمرة وأما الذهب والفضة فلا بد أن ترذم قرأ فإذا دفعتم اليهم أموالهم ألا ترى أنه قال لا بد من أن يدفع حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن الحسين أنه قال انما كانت أموالهم أذخال النخل والماشية فرخص لهم اذا كان أحدهم محتاجا أن يصيب من الرسل حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن سالم عن الشعبي في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال اذا كان فقيرا كل من الثمر وشرب من اللبن وأصاب من الرسل

ويربط أولئك أيضا خيولهم بحيث يكون كل واحد من الخصم مستعدا للقتال الآخر قال تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رباط يوم أو ليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا يفتل عن صلاته الا لحاجة واثمها أنها انتظار الصلاة بعد الصلاة لما روى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن أنه قال لا يمكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو

يرابط فيه ولكن انتظار الصلاة خلف الصلاة وفي حديث أبي هريرة ذكر انتظار الصلاة بعد الصلاة ثم قال ذلك الرباط ثلاث مرات والله أعلم * التأويل ان في خلق سموات القلوب وأطوارها وخلق أرض النفوس وقرارها واختلاف ليل البشرية وصفاتها ونهار الروحانية وأنوارها لايات لأولى الالباب الذين عبروا بقدمي (١٧٤) الذكر والفكر عن قشر الوجود بالجسماني ووصلوا الى لب الوجود الروحاني

حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن كان فقيراً فليأكل كل المعروف ذكرنا ان أعم ثابت بن رفاعه وثابت يومئذ يقيم في حجره من الانصار أتى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله ان ابن أخي يقيم في حجرى فما يحل لى من ماله قال أن تأكل كل المعروف من غير أن تقي مالك بعمله ولا تتخذ من ماله وفراً وكان اليتيم يكون له الحائط من الخيل فيقوم عليه على صلاحه وسقيه فيصيب من ثمرته أو تكون له الماشية فيقوم عليه على صلاحها أو على علاجها وموتها فيصيب من خرازها وعوارضها ورسلها فامار قاب المال وأصول المال فليس له أن يستهلكه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالك يقول في قوله ومن كان فقيراً فليأكل كل المعروف يعني ركوب الدابة وخدمة الخادم فان أخذ من ماله قرضاً في غنى فعليه أن يؤديه وليس له أن يأكل من ماله شيئاً وقال آخرون منهم له أن يأكل من جميع المال اذا كان يلى ذلك وان أتى على المال ولا قضاء عليه ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن صبيح عن أبي ادريس عن يحيى بن سعيد وربعة جيعاء عن القاسم بن محمد قال سئل عمر بن الخطاب رضى الله عنه عما يصلح لولى اليتيم قال ان كان غنياً فليس يستغف وان كان فقيراً فليأكل كل المعروف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا يحيى بن أيوب عن محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب كان يقول يحل لولى الامر ما يحل لولى اليتيم من كان غنياً فليس يستغف ومن كان فقيراً فليأكل كل المعروف حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا الفضل بن عطية عن عطاء بن أبي رباح في قوله ومن كان فقيراً فليأكل كل المعروف قال اذا احتاج فليأكل بالمعروف فان أيسر بعد ذلك فلا قضاء عليه حدثنا ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخوى عن عكرمة والحسن البصرى قال ذكر الله تبارك وتعالى مال اليتامى فقال ومن كان غنياً فليس يستغف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ومعروف ذلك أن يقي الله في يتيمة حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو بن منصور عن ابراهيم أنه كان لا يرى قضاء على لولى اليتيم اذا أكل وهو محتاج حدثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن منصور عن مغيرة عن حماد عن ابراهيم فليأكل كل المعروف في الوصى قال لا قضاء عليه حدثنا ابن المنثى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم أنه قال في هذه الآية ومن كان فقيراً فليأكل كل بالمعروف قال اذا عمل فيه لولى اليتيم أكل بالمعروف حدثنا بشر بن محمد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول اذا احتاج أكل بالمعروف من المال طعمته من الله له حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن الحسن البصرى قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ان في حجرى يتيماً فأضربه قال فيما كنت ضارباً منه ولداً قال فأصيب من ماله قال بالمعروف غير متائل مالاً ولا واق مالك بماله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشورى عن ابن أبي نجیح عن الزبير بن موسى عن الحسن البصرى مثله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجیح عن عطاء أنه قال يضع يده مع أيديهم فيأكل

فشاهدوا بعيون البصائر ونواظر الضمائر أن لهم وللعالم الهاتقادرا حيا علما سمعاً بصيراً متكلماً مريداً باقياً وانما نالوا هذه المراتب لانهم يذكرون الله في جميع الاحوال بالظاهر والباطن ويتفكرون في خلق المصنوعات من البسائط والمركبات ويقولون ما خلقت هذا باطلاً أى خلقته اظهراً للحق على الخلق ووسيلة للخلق الى الحق سبحانه تنزيهاً للحق عن الشبه بالخلق فقتلنا بعد عذاب نار قهره والبعد عنه ففيها كل الخزي والندامة والغواية والضلالة ثم أخبر عن شرط العبودية في استجلاب فضل الربوبية بقوله ربنا اننا نسبحك من هاتف الحق في الغيب بالسمع الحقيقي منادياً فاعف عن لنا ذنوبنا أى كما سمعنا النداء بالارادة القدسية لا بسعى من قبل أن نخلفنا فاعف لنا بفضلك ورحمتك لا أضيع على عامل منكم بالظاهر والباطن من ذكر أو أنثى على قدر همكم ورجوليتكم فالذين هاجروا عن الاوطان والاطوار والاعمال السيئة والاخلاق الذميمة وأخرجوا من ديارهم من معاملات الطبيعة وديارها الى عالم الحقيقة بسطوات تجلّى صفات الربوبية وأذوا في طلبها بأنواع البلاء وقاتلوا مع النفس وقتلوا بسيف الصدق لا كفرن عنهم سيئات وجودهم ولا دخلهم

جنت الوصول فيها أشجار التوكل واليقين والزهد والورع والتقوى والصدق والاخلاص والهدى والقناعة والعفة معهم المروءة والفتوة والمجاهدة والشوق والذوق والرغبة والرهبة والوفاء والطلب والمحبة والحياء والكرم والشجاعة والعلم والحلم والعزة والقدرة والهمة وغيرهما من المقامات والاخلاق بحجى من تحتها الانهار أنهار العناية نواب من مقام العندية والله عنده حسن الثواب لا يكون عند

الخنعة وغيرها وان من أهل الكتاب من علماء الظاهر علماء متقين يكون إيمانهم من نتيجة نور الله الذي دخل قلبه ويؤمن بما أنزل اليكم من الواردات والالهامات والكشوف وما أنزل اليهم من الخواطر الرجانية خاشعين لله كما قال صلى الله عليه وسلم اذا تحلى الله لشي خضع له لا يشترطون بما أوامره من العلم والحكمة عرض الدنيا ان الله سريع الحساب (١٧٥) يوصلهم الى مقام العندية قبل وفاتهم اصبروا على

جهاد النفس بالرياض وصبروا في مراقبة القلب عند الابتلاآت وربطوا الارواح للوصول بالله وانتقوا الله في الالتفات الى مساوئ اعمالكم تغلحون فتفوزوا بالبقاء بالله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين

(سورة النساء مدنية حروفها ١٤٥٣٥ كلماتها ٣٧٤٥ آياتها مائة وست وسبعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا وآتوا اليتامى أموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم انه كان حووبا كبيرا وان خفت أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفت أن لا تعدوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى أن لا تعدوا واتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوا أموالهم سواها

معهم كقدر خدمته وقدر عمله صدقنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت والى اليتيم اذا كان محتاجا يا كل بالمعروف لقيامه به الله صدقني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وسألت عن قول الله تبارك وتعالى ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال ابن جريج قال قال بالمعروف قال أكل يبيده معهم لقيامه على أموالهم وحفظه ياهايا كل بما يأكلون منه وان استغنى كف عنه ولم يأكل منه شيئا * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال بالمعروف الذي عناه الله تبارك وتعالى في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف أكل مال اليتيم عند الضرورة والحاجة اليه على وجه الاستقراض منه فأما على غير ذلك الوجه فقير جائله أكله وذلك أن الجميع مجمعون على أن والى اليتيم لا يملك من مال يتيمة الا القيام بمصلحته فلما كان اجاعا منهم أنه غير ماله وكان غير جائز لأحد أن يستهلك مال أحد غيره يتيمه كان رب المال أو مدر كاشيد أو كان عليه ان تعدى فاستهلكه بأكل أو غيره ضمائه لمن استهلكه عليه باجتماع الجميع وكان والى اليتيم سبيله سبيل غيره في أنه لا يملك مال يتيمة كان كذلك حكمه فيما يلزمه من قضاءه اذا أكل منه سبيله سبيل غيره وان فارقه في أن له الاستقراض منه عند الحاجة اليه كماله الاستقراض عليه عند حاجته الى ما يستقرض عليه اذا كان قريبا بما فيه مصلحته ولا معنى لقول من قال انما عني بالمعروف في هذا الموضع أكل والى اليتيم من مال اليتيم لقيامه عليه على وجه الاعتياض على عمله وسعيه لان والى اليتيم أن يؤاجر نفسه منه للقيام بأموره اذا كان اليتيم محتاجا الى ذلك بأجرة معلومة كما يستأجره غيره من الاجراء وكما يشتري لمن نصيبه غنيا كان والى أو فقيرا واذا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد دل بقوله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف على أن أكل مال اليتيم انما أذن لمن أذن له من ولاته في حال الفقر والحاجة وكانت الحال التي للولادة أن يؤجر وأنفسهم من الأيتام مع حاجة الأيتام الى الاجراء غير مخصوص بها حال غنى ولا حال فقر كان معلوما أن المعنى الذي أبيع لهم من أموال أيتامهم في كل أحوالهم غير المعنى الذي أبيع لهم ذلك فيه في حال دون حال ومن أبي ما قلنا من زعم أن لولى اليتيم أكل مال يتيمة عند حاجته اليه على غير وجه القرض استدلالا بهذه الآية قيل له أجمع على أن الذي قلت تأويل قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فان قال لا قيل له فبارها نك على أن ذلك تأويله وقد علمت انه غير ماله مال يتيمة فان قال لان الله أذن له بأكله قيل له أذن له بأكله مطلقا أم بشرط فان قال بشرط وهو أن يأكله بالمعروف قيل له وما ذلك المعروف وقد علمت القائلين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الخلفاء أن ذلك هو أكله قرضا وسلفا ويقال لهم أيضا مع ذلك رأيت المولى عليهم في أموالهم من الجباين والعائيتة أولاد أموالهم أن يأكلوا من أموالهم عند حاجتهم اليه على غير وجه القرض لا الاعتياض من قيامهم بها كما قلتم ذلك في أموال اليتامى فأجتمعت أموالهم فان قالوا ذلك لهم خرجوا من قول جميع الحجة وان قالوا ليس ذلك لهم قيل لهم في الفرق بين أموالهم وأموال اليتامى

أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقراب وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون مما قل منهم وأكثر نصيبا مفروضا واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرعة ضعا فاحافه اعلمهم فليستعففوا الله ولقوا قولا لا يدان ان

ان الذين يا كلون أموال البتاي ظلما انما يا كلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا) القرا آت تسألون خفيفا بخذف التاء عاصم وجزءه وعلى وخلف عباس مخير الباقر بالتشديد أي بادغام تاء التفاعل في السين والارحام بالجر جزء الباقر بالنصب مطاب بالامالة جزءه فواحد بالرفع يزيد الباقر بالنصب هنيئا مرييا بالتشديد (١٧٦) فيهما يزيد وجزءه في الوقف على أيهما وقف واذا انفرد هنيئا هزها كل

القرآن يزيد قيمان ابن عامر ونافع الباقر قيانا مضافا بالامالة خلف عن جزءه وابن سعدان والعجلي وخلف انفسه وقييسة على أصله وسيصلون بضم الياء ابن عامر وأبو بكر وجاد والمفضل الباقر بفتحها * الوقوف ونساء ج * لان الجملتين وان اتفقنا الا انه اعترضت المعطوفات والارحام ط رقبيا ه بالطيب ص الى أموالكم ط كبيراه ورباع ج أيما نكم ط أن لا تعولوا ط لا ابتداء حكم آخر تحمله ط لان المشروط خارج عن أصل الشرط الموجب مريثاه معروفاه النكاح ج بناء على أنه ابتداء مشروط بعد بلوغ النكاح أو مجموع الشرط والجواب جواب اذا وحتى تكون داخله على جملة شرطية مقدمه هاء حالية وثالثها شرطية أخرى أموالهم ج أن يكبروا ط لا ابتداء جملتين متضادتين فليست تعفف ج بالمعروف ط العود الى أصل الموجب بعد وقوع العارض عليهم ط حسيبا ه والاقر بون الاول ص أكثر ط بتقدير جعلناه نصيبا مفروضا معروفا ه خافوا عليهم ص سدينا ه نارا ط سعيرا ه * التفسير لما كانت هذه السورة مشتملة على تكاليف كثيرة من التعطيف على الاولاد والنساء والايام وايصال حقوقهم اليهم وحفظ أموالهم عليهم ومن الامر بالطهارة والصلاة والجهاد والدية ومن تحريم المحارم وتحليل

وحكم ولاتهم واحد في أنهم ولادة أموال غيرهم فلن يقولوا في أحدهم شيئا إلا أنموافى الآخر مثله ويسألون كذلك عن المحجور عليه هل لمن يلى ماله أن يأكل ماله عند حاجته اليه نحو سؤالناهم عن أموال المجانين والمعانيه القول في تأويل قوله عز وجل (فإذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم) قال أبو جعفر يعني بذلك جيل ثناؤا وإذا دفعتم يا معشر ولادة أموال البتاي الى البتاي أموالهم فاشهدوا عليهم يقول فاشهدوا على الايتام باستيفائهم ذلك منكم ودفعتكم اليهم كما صدر في محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله (فإذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم) يقول إذا دفع إلى اليتيم ماله فليدفعه اليه بالشهود كما أمره الله تعالى في القول في تأويل قوله (وكفى بالله حسيبا) يقول تعالى ذكره وكفى بالله كافيا من الشهود الذين يشهدهم والي اليتيم على دفعه مال يتيمه اليه كما صدر في محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكفى بالله حسيبا يقول شهيدا يقال منه قد أحسبني الذي عندي يرا بده كفاي وسمع من العرب لا حسيبتكم من الاسوديين يعني به من الماء والتمر والحسب من الرجال المرتفع الحسب والمحسب المكفي القول في تأويل قوله (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون مما قل منه أو كنز نصيبا مفروضا) يعني بذلك تعالى ذكره للذكور من أولاد الرجل الميت حصه من ميراثه وللإناث منهم حصه منه من قليل ما خلف بعده وكثيره حصه مفروضة واجبة معلومة مؤقته وذكر أن هذه الآية نزلت من أجل أن أهل الجاهلية كانوا يورثون الذكور دون الإناث كما صدر في الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال كانوا لا يورثون النساء فنزلت وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون صدر في القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قال نزلت في أم حكمة وابنة حكمة ونعيلة وأوس بن سويد وهم من الانصار كان أحدهم زوجها والاخر عمن ولدها فقالت يا رسول الله توفي زوجي وتركني وابنته فلم نورث فقال عم ولدها يا رسول الله لا تركب فرسا ولا تحمل كلا ولا تنكح عدوا لا يكسب عليها ولا تنكسب فنزلت للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون مما قل منه أو كنز نصيبا مفروضا صدر في يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون قال كان النساء لا يرثن في الجاهلية من الآباء وكان الكبير يرث ولا يرث الصغير وان كان ذكرا فقال الله تبارك وتعالى للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون الى قوله نصيبا مفروضا * قال أبو جعفر ونصب قوله نصيبا مفروضا وهو نعت للكره لغروجه مخرج المصدر كقول القائل لك على حق واجبا ولو كان مكان قوله نصيبا مفروضا لم يجز نصبه لا يقال لك عندي حق درهم فاقوله نصيبا مفروضا كقوله نصيبا فريضة وفرضا كما يقال عندي درهم هبة مقبوضة القول في تأويل قوله (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في حكم هذه الآية هل هو محكم أم منسوخ فقال بعضهم هو محكم ذكر من قال ذلك ثنا أبو كريب قال حدثنا ابن

غيرهن الى غير ذلك من السياسات ومكارم الاخلاق التي ينشأ بها صلاح المعاش والمعاد فتع السورة ببعث المكلفين على التقوى ومن غرائب القرآن أن فيه سورتين صدرهما بإيها الناس احذها في النصف الاول وهي الرابعة من سورته والاخرى في النصف الثاني وهي أيضا في الرابعة من سورته ثم التي في النصف الاول مصدره يذكر المبدأ اتقوا بكم الذي خلقكم والتي في النصف الثاني

مصمودة بذكر المعاد اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم ثم انه تعالى علل الامر بالتقوى بانه خلقنا من نفس واحدة أما القيد الاول وهو انه خلقنا فلا شك انه علة لوجوب الانقياد لتكاليفه والخشوع لوامره ونواهيه لان الخلقية هي العبودية ومن شأن العبد امتثال امر مولاه في كل ما امره وميهاه وأيضا الاتحاد غاية الاحسان فيجب مقابله بغاية (١٧٧) الاذعان على أن مقابلة نعمته بالخدمة محال لان

توفيق تلك الخدمة نعمة أخرى منه وأما القيد الثاني وهو خصوص انه خلقنا من نفس واحدة فاما يوجب علينا الطاعة لان خلقنا أشخاص غير محصورة من انفسنا واحدمع تغاير أشكالهم وتباين أفعالهم واختلاف أحوالهم دليل ظاهر و برهان باهر على وجود مدبر مختار وحكيم قدير ولو كان ذلك بالطبيعة أو لعلة موجبة كان كلهم على حد واحد ونسبة واحدة ثم في هذا القيد فوائده أخر منها أنه يأمر عقبه بالاحسان الى التامى والنسوان وكونهم متفرعين من أصل واحد وأرومة واحدة أعون على هذا المعنى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني يؤذيني ما يؤذيها ومنها أنهم اذا عرفوا ذلك تركوا المفارقة وأظهروا التواضع وحسن الخلق ومنها أن تصور ذلك يذكر أمر المعاد فليس الاعادة بأشد من الابداء ومنها انه اخبار عن الغيب فيكون معجز النبي صلى الله عليه فيكون معجز النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ كتابا وأجمع المفسرون على أن المراد بالنفس الواحدة ههنا هو آدم عليه السلام والتأنيث في الوصف نظرا الى لفظه النفس وخلق منها زوجها حواء من ضلع من أضلاعها وقال أبو مسلم المراد وخلق من جنسها زوجها القوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ولانه تعالى قادر على خلق حواء من التراب

يمان عن سفیان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس قال محكمة وليست منسوخة يعني قوله واذا حضر القسمة أولو القربى الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا الاشجعي عن سفیان عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي قالاهي محكمة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفیان عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال واجب ما طابت به أنفس أهل الميراث حدثنا أبو كريب قال ثنا الاشجعي عن سفیان عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين قال هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم حدثنا أبو كريب قال ثنا الاشجعي عن سفیان عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي قالاهي محكمة ليست بمنسوخة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن عبد الرحمن عن سفیان وثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير انه سئل عن قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فأرزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا فقال سعيد هذه الآية يتهاون بها الناس قال وهما وليان أحدهما يرث والاخر لا يرث والذي يرث هو الذي أمر أن يرزقهم قال يعطيهما قال والذي لا يرث هو الذي أمر أن يقول لهم قولا معروفا وهي محكمة وليست بمنسوخة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم بن خويلد قال هي محكمة وليست بمنسوخة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن مطرف عن الحسن قال هي ثابتة ولكن الناس يتخلوا وشحوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور والحسن قالاهي محكمة وليست بمنسوخة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد بن العوام عن الحجاج عن الحكم عن ميسم عن عرق ابن عباس قال هي قائمة يعمل بها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فأرزقوهم منه ما طابت به الانفس حقا واجبا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا يوسف عن معمر عن الحسن والزهرى قال في قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فأرزقوهم منه قال هي محكمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن قتادة عن يحيى بن يعمر قال ثلاث آيات محكمة مدنيات تركهن الناس هذه الآية وآية الاستئذان بآيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم وهذه الآية بآيها الناس انا خلقناكم من ذكر أو أنثى حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول هي ثابتة وقال آخرون منه وخذ كرم قال ذلك حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد أنه قال في هذه الآية واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين قال كانت هذه الآية قسمة قبل المواريث فلما أنزل الله المواريث لاهلها جعلت الوصية لذوى القرابة الذين يحزنون ولا يرثون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة بن خالد عن قتادة قال سألت سعيد بن المسيب عن هذه الآية واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين قال هي منسوخة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال كانت هذه قبل الفرائض وقسمة الميراث

(٣٣ - ابن جرير - رابع) فأى فائدة في خلقها من ضلع من أضلاع آدم والجواب ان الامر لو كان كاذ كره أبو مسلم لكان الناس مخلوقين من نفسين لا من نفس واحدة وهو خلاف النص وخلاف ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن المرأة خلقت من ضلع أعوج فان ذهبت تقسمها اكسرتها احتيج جمع من الطوائف من الآلة على أن الحادث لا يحدث الا عن مادة سابقة وان خلق الشئ عن العدم المحض

والنسي الصرف محال والجواب انه لا يلزم من احداث شئ في صورة واحدة من المادة لحكمة أن يتوقف الاحداث على المادة في جميع الصور قال في الكشف قوله وخلق منها معطوف على محذوف أي أنشأها وخلق منها أومعطوف على خلقكم والخطاب للذين بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي خلقكم (١٧٨) من نفس آدم لانهم من جنس المفرع منه وخلق منها أمكم حواء وبث منها رجلا

كثيرا ونساء غيركم من الامم الفاتية للحصر أقول وانما التزم الاضمار في الاول والتخصيص في الثاني دفعا للتكرار ولا تكرر بالحقيقة اذ لا يفهم من خلق بني آدم من نفس خلق زوجها منه ولا خلق الرجال والنساء من الاصلين جميعا نعم لو كان المراد بقوله وخلق منها الى آخره بيان الخلق الاول وتقصيه له لكان الاولى عدم دخول الواو الا ان المراد وصف ذاته تعالى بالاوصاف الثلاثة جميعا من غير ترتيب يستفاد من النسي والا كان الانسب أن يقال فبث بالفاء فدل العطف بالواو في الجميع على أن المراد هو ما ذكرنا وان التفصيل والترتيب موكول الى قضية العقل فانهم والله تعالى أعلم ومعنى بث فرق ونشر وانما حص وصف الكثرة بالرجال اعتمادا على الفهم ولان شهرة الرجال أتم فكانت كثرتهم أظهر وفيه تنبيه على أن اللائق بحال الرجال الأشهر والخروج واللائق بحال النساء الاختفاء والحوال وانما لم يقل الرجال والنساء معرفتين لئلا يلزم كونهما مبثوثين من نفسهما ثم ان هذا البث معناه محمول على ظاهره عند من يرى أن جميع الأشخاص البشرية كانوا كالذر جمعين في صلب آدم وأما عند من ينكر ذلك فالمراد أنه بث منها أولادها ومن أولادها جميعا آخرين وهم جرا فاضيف

فلما كانت الفرائض والمواريث نسخت حديثا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن السدي عن أبي مالك قال نسخها آية الميراث حديثا أبو كريب قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن السدي عن أبي مالك مثله حديثا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عبد الله بن عباس واذا حضر القسمة أولو القري واليتامى الآية الى قوله قولا معروفا وذلك قبل أن تنزل الفرائض فانزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك الفرائض فاعطى كل ذي حق حقه فجعلنا الصلوة فيما سمي المتوفى حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن الفضال قال نسخها المواريث وقال آخرون هي محكمة وليست بنسخة غير أن معنى ذلك واذا حضر القسمة يعني بها قسمة الميت ماله بوصيته لمن كان يوصي له به قالوا أو أمر بان يجعل وصيته في ماله لمن سماه الله تعالى في هذه الآية ذكر من قال ذلك حديثا يحيى بن سعيد الاموي قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد أن عبد الله بن عبد الرحمن قسم ميراث أبيه وعائشة حبة فلم يدع في الدار أحد الا أعطاه وتلاه هذه الآية واذا حضر القسمة أولو القري واليتامى المساكين فازرقوهم منه قال القاسم فذكرت ذلك لابن عباس فقال ما أصاب انما هذه الوصية يريد الميت أن يوصي لقربائه حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني ابن أبي مليكة أن القاسم بن محمد أخبره أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسم فذكر نحوه حديثا عمران بن موسى الصقار قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب في قوله واذا حضر القسمة أولو القري واليتامى والمسكين قال أمر أن يوصي بثلثه في قربائه حديثا ابن المبارك قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب قال انما ذلك عند الوصية في ثلثه حديثا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب واذا حضر القسمة أولو القري واليتامى والمسكين فازرقوهم منه قال هي الوصية من الناس حديثا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبد في قوله واذا حضر القسمة أولو القري واليتامى والمسكين قال القسمة الوصية كان الرجل اذا أوصى قالوا فلان يقسم ماله فقال ارزقوهم منه يقول أو صولهم يقول للذي يوصي وقولوا لهم قولا معروفا فان لم يوصوا لهم فقولوا لهم خيرا * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالحق قول من قال هذه الآية محكمة غير منسوخة وانما عني بها الوصية لأولى قري المودى وعنى باليتامى والمسكين أن يقال لهم قول معروف وانما قلنا ذلك لأولى بالحق من غير ما قد بينا في غير موضع من كتابنا هذا وغيره أن شيئا من أحكام الله تبارك وتعالى التي أثبتنا في كتابه أو بينها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم غير جائز فيه أن يقال له ناسخ لحكم آخر أو منسوخ لحكم آخر الا والحكمان اللذان قضى لاحدهما بالله ناسخ والاخر به منسوخ ناف كل واحد منهما صاحبه غير جائز اجتماع الحكم بهما في وقت واحد بوجه من الوجوه وان كان جائزا صفة الى غير النسخ أو يقوم بان أحدهما ناسخ والاخر منسوخ حجة يجب التسليم لها واذا كان ذلك كذلك لما قد دللنا في غير موضع وكان قوله تعالى ذكره واذا حضر القسمة أولو القري واليتامى والمسكين فازرقوهم منه محتملا أن يكون مراد به واذا حضر قسمة مال قاسم ماله بوصية أو لقربائه

الكل اليهم على سبيل المجاز (واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام) من قرأ بالنصب فللعطف على اسم الله واليتامى أي واتقوا حق الارحام فلا تطفعوا وهو اختيار أكثر الأئمة كجاهد وقادة والسدي والضحاك وابن زيد والقرطبي والزجاج وأما للعطف على محل الحار والمحرك قوله فلسنا لمحال ولا الحددا وهو اختيار أبي على الفارسي وعلي بن عيسى وقيل منصوب بالاغراء أي

والارحام فاحفظوها وصلوها ومن قرا بالجر فلاجل العطف على الضمير المجزوء في به وهذا وان كان مستنكر عند النخبة بدون اعادة النفاض لان الضمير المتصل من تمة ما قبله ولا سيما المجزوء فاشبه العطف على بعض الكلمة الا ان قراءة حمزة مما ثبت بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجوز الطعن فيها لقياسات نحوية واهية كبيت العنكبوت (١٧٩) وقد طعن الزجاج فيها من جهة أخرى وهي

أنها تقتضي جواز الحلف بالارحام وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بأبائكم والجواب أن المنهى عنه هو الحلف بالأباء وههنا حلف أولاً بالله ثم قرن به الرحم فأين أحدهما من الآخر ولئن سلمنا أن الحلف بالرحم أيضاً منهي عنه لكن لا نسلم أنه منهي عنه مطلقاً وإنما المنهى عنه ما حلف به على سبيل التعظيم وأما الحلف بطريق التأكيد فلا بأس بها ولهذا جاء في الحديث أفلح وأبىه ان صدق سلمنا أنها منهي عنها مطلقاً لكن المراد ههنا حكاية ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من قولهم في الاستعفاف والتسائل وهو سؤال البعض البعض أسألكم بالله وبالرحم وأسئلكم الله والرحم وقرئ والارحام بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف أى والارحام كذلك أى أنها ما يتقرب ويتسأل به فان قيل لم قال أولاً فتقاربكم ثم قال بعده واتقوا الله قلنا أما تكرار الامر فلما كيد كفوا للرجل عمل عمل وأما تخصيص الرب بالاول والله بالثاني فلأن الغرض في الاول الترغيب بتذكير النعمة والاحسان والترغيب وفي الثاني الترهيب ولفظ الله يدل على كمال القدرة والقهر فكانه قيل انه ربك وأحسن اليك فاتق مخالفتك والافانه شديد العقاب فاتق سخطه قال العلماء في الآية دليل على جواز المسئلة بالله روى

واليتامى والمساكين فارزقوهم منه يراد فأوصوا بالاولى قرابتكم الذين لا يرزقونكم منه وقولوا لليتامى والمساكين قولاً معروفاً كما قال في موضع آخر كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيراً الوصية للوالدين والاقر بين المعروف حقاً على المتقين ولا يكون منسوخاً بآية الميراث لم يكن لاحد صرفه الى أنه منسوخ بآية الميراث اذ كان لادلالة على أنه منسوخ بها من كتاب أو سنة ثابتة وهو محتمل من التأويل ما ينابا واذ كان ذلك كذلك فتأويل قوله واذ حضر القسمة فقسمة الموصى ماله بالوصية أو لوقرأته واليتامى والمساكين فارزقوهم منه يقول فاقسموا لهم منه بالوصية يعنى فأوصوا بالاولى القربى من أموالكم وقولوا لهم يعنى الآخرين وهم اليتامى والمساكين قولاً معروفاً يعنى يدعى لهم بخير كما قال ابن عباس وسائر من ذكرنا قوله قبل وأما الذين قالوا ان الآية منسوخة بآية الميراث والذين قالوا هي محكمة والمأمور بها ورثة الميت فانهم وجهوا قوله واذ حضر القسمة أو لوالى القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه يقول فأعطوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً وقد ذكرنا بعض من قال ذلك وسند كبريئة من قال ذلك ممن لم يذكره حديثي المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واذ حضر القسمة أو لوالى القربى واليتامى والمساكين أمر الله جل ثناؤه المؤمنين عند قسمة موارثهم أن يصلوا أرحامهم وبناتهم من الوصية ان كان أوصى وان لم تكن وصية وصل إليهم من موارثهم حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن جابر عن ابن عباس قال واذ حضر القسمة أو لوالى القربى الآية يعنى عند قسمة الميراث حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن هشام بن عروة أن أباه أعطاه من ميراث المصعب حين قسم ماله حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عوف عن ابن سيرين قال كانوا يرزقون لهم عند القسمة حديثي بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن مطر عن الحسن بن حطان أن أباموسى أمر أن يعطوا اذا حضر قسمة الميراث أو لوالى القربى واليتامى والمساكين والجيران من الفقراء حديثي محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وابن أبي عدي ومحمد بن جعفر عن شعبة عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال قسم أبو موسى بهذه الآية واذ حضر القسمة أو لوالى القربى واليتامى والمساكين حديثي ابن المتني قال ثنا محمد ويحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان عن أبي موسى في هذه الآية واذ حضر القسمة الآية قال قضى بها أبو موسى حديثي ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن العلاء بن بدري الميراث اذا قسم قال كانوا يعطون منه الثابت والنسي الذي يستحي من قسمته حديثي ابن المتني قال ثنا عبد الحميد قال ثنا داود عن الحسن وسعيد بن جبير كانا يقولان ذلك عند قسمة الميراث حديثي أبو بكر قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن عاصم عن أبي العالية والحسن قال لا يرزقون ويقولون قولاً معروفاً في هذه الآية واذ حضر القسمة ثم اختلف الذين قالوا هذه الآية محكمة وان القسم لأولى القربى واليتامى والمساكين واجبة على أهل الميراث ان كان بعض أهل الميراث صغيراً فقسم عليه الميراث ولولى ماله فقال بعضهم ليس لولى ماله أن يقسم من ماله ووصيته شيئاً لأنه لا يملك

مجاهد عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سألكم بالله فأعطوه وعن البراء بن عازب قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع منابر الرقس ولا يخفى ما في الآية من تعظيم حق الرحم وتأكيدها النبي عن قطعها حيث قرن الارام باسمه وقال في سورة البقرة لاتعدون الا الله والوالدين احساناً وذى القربى وعن عبد الرحمن بن عوف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل

أنا لله وأنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وفي الصحيحين عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله وعن عبد الله بن عمرو بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس (١٨٠) الواصل بالمكافئ الواصل من اذا قطعت رجه وصلها وعن سلمان بن عامر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة بدلالة الكتاب والسنة وجوب صلة الرحم واستحقاق الثواب بها فلهذا بنى أصحاب أبي حنيفة على هذا الاصل مسئلتين احدهما ان الرجل اذا ملك دار رحم محرم عتق عليه مثل الاخ والاخت والم والمخال لانه لو بقي الملك حل الاستخدام بالاجماع لكن الاستخدام وقطعة رحم والثانية ان الهبة لذي الرحم المحرم لا يجوز الرجوع فيها حذر من الاجحاش والقطعة ثم انه ختم الآية عناية ضمن الوعد والوعد فقال ان الله كان عليكم رقيما اربا يحفظ عليكم جميع اعمالكم فيجازيكم بحسبها ثم انه سبحانه بعد تقديم موجبات الشفقة على الضعفة ومن له رحم ماسة قال وآتوا اليتامى أموالهم وأصل اليتيم الانفراد ومنه الرملة اليتيمة والدره اليتيمة واليتامى هم الذين مات أباءهم وانفردوا عنهم واليتيم لغة يتناول الصغير والكبير الا انه في عرف الشرع اختص بالذي لم يبلغ الحلم قال صلى الله عليه وسلم لا يثم بعد الحلم والمراد انه اذا احتلم لا تجرى عليه أحكام الصغار لانه في تحصيل مصالحه يستغنى بنفسه عن كافل يكفله وقيم يقوم بامره فان قيل اذا كان اسم اليتيم في الشرع مختصا بالصغير

من المال شيئا ولكنه يقول لهم قولا معروفا قالوا والذي أمره الله بان يقول لهم معروفا هو ولي مال اليتيم اذا قسم مال اليتيم بينهم وبين شركاء اليتيم الا أن يكون ولي ماله أحد الورثة فيعطيهم من نصيبه ويعطيهم من يجوز أمره في ماله من أنصائبهم قالوا فاما من مال الصغيرة الذي يولي عليه ماله لا يجوز لولي ماله أن يعطيهم منه شيئا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي سعيد قال سألت سعيد بن جبير عن هذه الآية واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فازروهم منه قال ان كان الميت وصى لهم بشيء أنفذت لهم وصيتهم وان كان الورثة كبارا رضخوا لهم وان كانوا صغارا قال ولهم اني لست أملك هذا المال وليس لي وانما هو للصغار فذلك قوله وقولوا لهم قولا معروفا حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي شرع عن سعيد بن جبير في هذه الآية واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فازروهم منه وقولوا لهم قولا معروفا قال هما وليان ولي يرث وولي لا يرث فاما الذي يرث فيعطى وأما الذي لا يرث فقولوا له قولا معروفا حدثني ابن المنثي قال ثنا عبد الاعلى قال قال ابن داود عن الحسن وسعيد بن جبير كانا يقولان ذلك عند قسمة الميراث ان كان الميراث لمن قد أدرك فله أن يكسومنه وأن يطعم الفقراء والمساكين وان كان الميراث ليتامى صغار فيقول الولي انه ليتامى صغار ويقول لهم قولا معروفا حدثنا ابن حنبل قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن السدي عن أبي سعيد عن سعيد بن جبير قال ان كانوا كبارا رضخوا وان كانوا صغارا اعتذروا اليهم حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكام عن عنبسة عن سليمان الشيباني عن عكرمة واذا حضر القسمة أولو القربى قال كان ابن عباس يقول اذا ولي شيئا من ذلك يرضخ لاقرباء الميت وان لم يفعل اعتذر اليهم وقال لهم قولا معروفا حدثنا أحمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فازروهم منه وقولوا لهم قولا معروفا هذه تكون على ثلاثة أوجه أما الأول فيوصى لهم وصية فيحضرون ويأخذون وصيتهم وأما الثاني فانهم يحضرون فيقسمون اذا كانوا رجالا فيبغى لهم أن يعطوهم وأما الثالث فتكون الورثة صغارا فيقوم ولهم اذا قسم بينهم فيقول الذين حضر واحقكم حق وقرباكم قرابة ولو كان في الميراث نصيب لا عطيتكم ولكنكم صغار فان يكبروا فسيعرفون حقكم فهذا القول المعروف حدثنا ابن المنثي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رجل عن سعيد أنه قال واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فازروهم منه وقولوا لهم قولا معروفا قال اذا كان الوارث عند القسمة فكان الاناء والشيء الذي لا يستطيع أن يقسم فليرضخ لهم وان كان الميراث لليتامى فليقل لهم قولا معروفا وقال آخرون منهم ذلك واجب في أموال الصغار والكبارا لولي القربى واليتامى والمساكين فان كان الورثة كبارا تولوا عند القسمة اعطاهم ذلك وان كانوا صغارا تولي اعطاء ذلك منهم ولي ماله ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن يونس في قوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فازروهم منه فحدث عن محمد بن عبيدة أنه في وصية فامر بشاة فذبحت وصنع طعاما لاجل هذه الآية وقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالي قال وقال الحسن

فدام يتيم لا يجوز دفع أمواله واذا صار كبيرا بحيث يجوز دفع ماله اليه لم يبق يتيما فكيف قال وآتوا اليتامى أموالهم في الجواب طريقان أحدهما أن المراد باليتامى الكبار البالغون سباهم بذلك على مقتضى اللغة ولقرب عهدهم باليتيم فكسولهم فأتى السجدة ساخذن أي الذين كانوا سجدة قبل السجود ويؤكد هذا الطريق قوله فيما بعد فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم

والاشهاد لا يصح قبل البلوغ بل انما يصح بعد البلوغ وقال صلى الله عليه وسلم تستامر اليتيمة في نفسها ولا تستامر الا وهي بالغة وعلى هذا يكون في الآية إشارة الى ان لا يؤخر دفع أموالهم اليهم عن حد البلوغ ولا يخطوا ان اونس منهم الرشد وان لا يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى والصغار ويوافقه ما رواه مقاتل والسكبي انها نزلت في رجل من غطفان كان معه (١٨١) مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب

المال ففعله عنه فترافعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فلما سمعها النبي قال أطلعنا الله وأطلعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع اليه ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا قال يحل داره يعني جنته فلما قبض النبي ماله أنفق في سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثبت الاجروني الوزر فقالوا يا رسول الله قد عرفناه ثبت الاجر فكيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله فقال ثبت الاجر للغلام وبقي الوزر على والده قيل لانه كان مشركا الطريق الثاني أن المراد بهم الصغار أي الذين هم يتامى في الحال أو هم بعد زوال صفة اليتيم أموالهم وآتوهم من أموالهم ما يحتاجون اليه لنفقتهم وكسوتهم والخطاب للاولياء والاوصياء ولا تبدلوا الخبيث بالطيب قال الفراء والزجاج أي لا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلال وهو مالكم وما أبيع لكم من المكاسب ورزق الله المبثوث في الارض فتأكلوه مكانه والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزير كالجهل بمعنى الاستعمال والتأخر بمعنى الاستئثار أو لا تستبدلوا الامر الخبيث وهو اختزال أموال اليتامى والاعتزال عنها حتى تتلف بالامر الطيب وهو حفظها والتورع عنها

لم تنسخ كانوا يحضرون فيعطون الشيء والثوب الخلق قال يونس ان محمدا بن سيرين ولي وصية أو قال أيتاما فامر بشاة فذبحت فصنع طعاما كما صنع عبيدة حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن عبيدة قال أيتام فامر بشاة فاشترت من مالهم وبطعام فصنع وقال لولا هذه الآية لأحببت أن يكون من مالي ثم قرأ هذه الآية وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فآرزقوهم منه الآية فكان من ذهب من القائلين القول الذي ذكرناه عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومن قال يرضخ عند قسمة الميراث لا ولي القربى واليتامى والمساكين تأول قوله فآرزقوهم منه فأعطوهم منه وكان الذين ذهبوا الى ما قال عبيدة وابن سيرين تأولوا قوله فآرزقوهم منه فأطعموهم منه واختلفوا في تأويل قوله وقولوا لهم قولوا معروفا فقال بعضهم هو أمر من الله تعالى ذكره ولولا اليتامى أن يقولوا لا ولي قربائهم واليتامى والمساكين إذا حضر واقسمت منهم مال من ولوا عليه ماله من الاموال بينهم وبين شركائهم من الورثة فيها أن يعتذر واليه على نحو ما قد ذكرناه فيما مضى من الاعتذار كما حدثني يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير وقولوا لهم قولوا معروفا قال هو الذي لا يرث أمر أن يقول لهم قولوا معروفا قال يقول ان هذا المال لقوم غيب أو ليتامى صغار ولكم فيه حق ولست انا املك أن أعطيكم منه شيئا قال فهذا القول المعروف وقال آخرون بل المأمور بالقول المعروف الذي أمر جل ثناؤه أن يقال له هو الرجل الذي يوصى في ماله والقول المعروف هو الدعاء لهم بالرزق والغني وما أشبه ذلك من قول الخير وقد ذكرنا فاني ذلك أيضا فيما مضى بما أغنى عن اعادته في القول في تأويل قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولاً سديداً اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم وليخش الذين يخشون موصيا يوصى في ماله أن يأمره بتفريق ماله وصية به فيمن لا يرثه ولكن ليا أمره أن يبق ماله لولده كماله كان هو الموصى يسره أن يخشيه من يخشيه على حفظ ماله لولده وأن لا يدعهم عالة مع ضعفهم وعجزهم عن التصرف والاحتياط ذكر من قال ذلك حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم الى آخر الآية فهذا في الرجل يخشيه الموت فيسمعه يوصى بوصية تضر بورثته فامر الله سبحانه الذي يسمعه أن يتق الله ويوفقه ويسدده للصواب ولينظر لورثته كما كان يحب أن يصنع لورثته إذا خشى عليهم الضيعة حدثنا علي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم يعني الذي يخشيه الموت فيقال له تصدق من مالك وأعتق وأعط منه في سبيل الله فهو أن يأمره بذلك يعني أن من حضر منكم مريضاً عند الموت فلا يأمره أن ينفق ماله في أهله أو الصدقة أو في سبيل الله ولكن يأمره أن يبين ماله وما عليه من دين ويوصى في ماله لذوي قرائبه الذين لا يرثون ويوصى لهم بالخمس أو الربع يقول أليس بكم أحدكم إذا مات وله ولد ضعاف يعني صغار أن يتركهم بغير مال فيكونوا عيالاً على الناس فلا ينبغي أن تأمره بما لا ترضون به

وقال كثير من المفسرين هذا التبديل هو ان يأخذ الخدم من مال اليتيم ويجعل مكانه الردي قال صاحب الكشاف هذا ليس بتبديل وانما هو تبديل يريد أن الباء في بدل تدخل على المأخوذ وفي تبديل على المعطى ولما كان المأخوذ الطيب كان تبديلاً ثم وجهه بانه لعله يكاد مصدره فمأخذ منه عفاء مكان سمته من مال الصبي فيكون الباء في موضعه وقيل معنى الآية أن يأكل مال اليتيم سلفاً مع

التزام بدله بعد ذلك فيكون متبدلاً بحيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم منضمة إلى أموالكم في الاتفاق تسوية بين المالين في الحل أنه أي الاكل كان حوباً كبيراً ذنباً عظيماً أو الحالب مثله والتركيب يدور على الضعف والمراد بالاكل مطلق التصرف إلا أنه خص بالذكر لأنه معظم ما يقع لأجله التصرف وقيل إلى ههنا بمعنى مع والفائدة في (١٨٣) زيادة قوله إلى أموالكم وأكل أموال اليتامى محرم على الإطلاق زيادة التقييد

والتوزيع لأنهم إذا كانوا مستغنيين عنها بأموالهم من المال الحلال ومع ذلك طمعوا في مال اليتيم كانوا بالذم أخرى ولأنهم كانوا يفعلون كذلك فنعى عليهم فعلهم وسمع بهم ليكون أجزأهم وإن خفتم ألا تقسطوا فسطوا أفسط الرجل عدل وقسط جار وقال الزجاج أصلها جميعاً من القسط وهو النصيب وإذا قالوا قسط فعناء ظلم صاحبه في قسطه من قولهم قاسطه فقسطته أي غلبته على قسطه وإذا قالوا أفسط بالهمز فعناء صار إذا قسط مثل أنصف إذا أتى بالنصف فيلزمه العدالة والتسوية واعلم أن قوله وإن خفتم شرط وقوله فأنكحوها جواب له ولا بد من بيان أن هذا الجزاء كيف يتعلق بهذا الشرط وللفسرين فيه وجوه الأول ما روى عن عروة أنه قال قلت لعائشة ما معنى قول الله تعالى وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فقالت يا ابن أختي هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب الرجل في مالها وجمالها إلا أنه يريد أن ينكحها بادي من صدقاتها ثم إذا تزوج بها عاملها معاملة زدية لعله بأنه ليس لها من يذب عنها ويدفع شر ذلك الزوج عنها فقال تعالى وإن خفتم أن تظلموا اليتامى عند نكاحهن فأنكحوهن من غيرهن ما طاب لکم من العدد قالت عائشة ثم إن الناس استفتوا رسول الله

لأنفسكم ولا أولادكم ولكن قولوا الحق من ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً قال يقول من حضر ميتاً فليأمره بالعدل والاحسان ولينبه عن الخيف والجور في وصيته وليخش على عبالة ما كان خائفاً على عبالة لو نزل به الموت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً قال إذا حضرت وصية ميت فربما كنت أمر نفسك بما تتقرب به إلى الله وخف في ذلك ما كنت خائفاً على ضعفك لو تركتهم بعدك يقول فاتق الله وقول لا سديداً أن هو زاعج حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليستقوا الله وليقولوا قولا سديداً الرجل يحضره الموت فيحضره القوم عند الوصية فلا ينبغي لهم أن يقولوا له أوص بما لك كله وقدم لنفسك فإن الله سيرزق عيالك ولا يتركوك بوصى بما لك يقول للذين حضروا وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فيقول كما يخاف أحدكم على عياله لو مات أن يتركهم صغاراً ضعافاً لا شيء لهم الضيعة بعده فليخف ذلك على عياله أخيه المسلم فيقول له القول السديد حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال ذهب أنا والحكم بن عبيدة إلى سعيد بن جبيرة فسألناه عن قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً الآية قال قال الرجل محضره الموت فيقول له من يحضره أتق الله صلهم أعطيهم بهم ولو كانوا هم الذين يأمرهم بالوصية لأجروا أن يقولوا ولأولادهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبيرة في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً قال يحضرهم اليتامى فيقولون أتق الله وصلهم وأعطيهم فلو كانوا هم لأجروا أن يقولوا ولأولادهم حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً الآية يقول إذا حضر أحدكم من حضره الموت عند وصيته فلا يقل أعنت من مالك وتصدق فيفترق ماله ويدع أهله عيلاً ولكن مرويه فليكتب ماله من دين ومأخذه ويجعل من ماله لذوي قرابته خمس ماله ويدع سائرته لو رثته حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم الآية قال هذا يفرق المال حين يقسم فيقول الذين يحضرون أقلت زد فلا تفيق قول الله تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم مثل ما يحب أحدكم أن يقال في ولده بالعدل إذا أكثر أبق على ولدك وقال آخرون بل معنى ذلك وليخش الذين يحضرون الموصى وهو يوصي الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم الضيعة من ضعفهم وطفولتهم أن ينهوه عن الوصية لأقربائه وأن يأمرهم بما سأل ماله والتحفط به لولده وهم لو كانوا من أقرباء الموصى لسرههم أن يوصي لهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب قال ذهب أنا والحكم بن عبيدة فأتينا مقسماً فأسأله أن يبعني عن قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً الآية فقال ما قال سعيد بن جبيرة فقلنا

صلى الله عليه وسلم بعده هذه الآية فهن فأنزل الله تعالى يستفتونك في النساء الآية فقوله فيها وما يتلى عليكم في الكتاب كذا في يتامى النساء المراد منه هذه الآية وهي قوله وإن خفتم أن لا تقسطوا وعبر في الكشف عن هذه الرواية بعبارة أخرى وهي كان الرجل حداً النعمة لها مال وجمال أو يكون ولها فتزوجها ضناًها عن غير ما احتجعت عنده عشر منهن فيخاف لضعفهن وفقد من يغضب

لهم أن يظلمهم - ثم قهقروا ويفرط فيما يجب لهم فقبل لهم أن خفتم أن لا تنفس طوافي بتاي النساء فأنكم حوامن غيرهن ما طاب لكم الثاني وهو قول سعيد بن جبيرة وقتادة والربيع والخمالي والسدي منفولا عن ابن عباس لما نزلت الآية المتقدمة وما في أكل أموال البتاي من الحوب الكبير خاف الأولياء لحوق الحوب فتحرجوا من ولاية البتاي (١٨٣) وكان الرجل منهم ربعا كانت تحته العشر من

الازواج وأكثر فلا يقوم بحقوقهن

ولا يعدل بينهما فقبل لهم أن خفتم ترك العدل في حقوق البتاي فكونوا خائفين من ترك العدل بين النساء لأنهن كالبتاي في العجز والضعف فقلوا عدد المشكوحات لأن من تخرج من ذنب أو تاب عنه وهو من تكب مثله فكأنه غير متخرج الثالث كانوا لا يتخرجون من الزنا ويتخرجون من ولاية البتاي فقبل أن خفتم ذلك فكونوا خائفين من الزنا أيضا وانكحوا ما حل لكم من النساء الرابع روى عن عكرمة كان الرجل عنده النسوة ويكون عنده الأيتام فإذا أنفق مال نفسه على النسوة أخذ في انفاق أموال البتاي عليهن فقبل أن خفتم أن تظلموا البتاي بأكل أموالهم عند كثرة الزوجات فقد حظرت لكم أن تنكحوا أكثر من أربع ليزول هذا الخوف فان خفتم في الأربع أيضا فواحدة فذكر الطرف الزائد وهو الأربع والناقص وهو الواحدة ونبه بذلك على ما بينهما فكانه قيل أن خفتم الأربع فثلاثا وان خفتم فاثنتين وان خفتم فواحدة قال الظاهر بوجوب النكاح واجب لقوله فانكحوا وظاهر الأمر للوجوب وعرض بقوله تعالى ذلك لئن خفي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم ولولسما فالوجوب مشروط بمحالة الخوف فلا يلزم منه الوجوب على

كذا وكذا فقال ولكنه الرجل يحضر الموت فيقول له من يحضره أتق الله وأمسك عليك مالك فليس أحدا حق بمالك من ولدك ولو كان الذي يوصي ذا قرابة لهم لأحبوا أن يوصي لهم حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت قال قال مقسمهم الذين يقولون أتق الله وأمسك عليك مالك فلو كان ذا قرابة لهم لأحبوا أن يوصي لهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال قال المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي وقرأ أولخس الذين لوتر كوامن خلفهم ذرية ضعفا قالوا لحقن أن يأمر صاحب الوصية بالوصية لاهلها كما أن لو كانت ذرية نفسه بتلك المنزلة لأحب أن يوصي لهم وإن كان هو الوارث فلا يمنع ذلك أن يأمره بالذي يحق عليه فإن ولده لو كانوا بتلك المنزلة لأحب أن يوصي لهم فليتبوا الله هو فليتبوا الله بالوصية وإن كان هو الوارث أو نحوهم من ذلك * وقال آخرون بل معنى ذلك أمر من الله ولاة البتاي أن يلوهم بالاحسان إليهم في أنفسهم وأموالهم ولا يأكلوا أموالهم سرا فإو بار أن يكبروا وأن يكونوا لهم كما يحبون أن يكون ولاة ولده الصغار بعدهم لهم بالاحسان إليهم لو كانوا هم الذين ماتوا وتركوا ولدهم بتاي صغارا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وليخس الذين لوتر كوامن خلفهم ذرية ضعفا فافوا عليهم يعني بذلك الرجل يموت وله أولاد صغار ضعفاء يخاف عليهم العيلة والضيعة ويخاف بعده أن لا يحسن إليهم من يلهم يقول فان ولي مثل ذرية ضعفا بتاي فليحسن إليهم ولا يأكل أموالهم سرا فإو بار خشية أن يكبروا فليتبوا الله وليقولوا قولاسديدا وقال آخرون معنى ذلك وليخس الذين لوتر كوامن خلفهم ذرية ضعفا فافوا عليهم فليتبوا الله وليقولوا قولاسديدا يكفهم الله أمر ذرية يتهم بعدهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابراهيم بن عطية بن دريج بن عطية قال ثني عني محمد بن دريج عن أبيه عن الشيباني قال كانا بالقسطنطينية أيام مسلمة بن عبد الملك وفيما ابن محيريز وابن الدبلي وهاتين بن كاثوم قال فجعلنا نذاكر ما يكون في آخر الزمان قال فضقت ذراعا سمعت قال فقلت لابن الدبلي يا أبا بشر يود في أنه لا يولد لي ولد أبدا قال فضر ببيده على منكبي وقال يا ابن أخي لا تفعل فإنه ليست من نسمة كتب الله لها أن تخرج من صلب رجل الأوهي خارجة أن شاء وان أبي قال ألا أدلك على أمر أن أنت أدركته نجاة الله منه وان تركت ولدك من بعدك حفظهم الله فيك قال قلت بلى قال فتلا عندك فلك هذه الآية وليخس الذين لوتر كوامن خلفهم ذرية ضعفا فافوا عليهم فليتبوا الله وليقولوا قولاسديدا * قال أبو جعفر وأولى التأويلات بالآية قول من قال تأويل ذلك وليخس الذين لوتر كوامن خلفهم ذرية ضعفا فافوا عليهم العيلة لو كانوا فرقوا أموالهم في حياتهم أو قسموها وصية منهم بها لأولى قراباتهم وأهل البيت والمسكنة فأتبعوا أموالهم ولدهم خشية العيلة عليهم بعدهم مع ضعفهم وعجزهم عن المطالب فليأمرهم من حضره وهو يوصي لذوي قرابته وفي البتاي والمساكين وفي غير ذلك مما له بالعدل وليتبوا الله وليقولوا قولاسديدا وهو أن يعز قوم ما باح الله له من الوصية وما اختاره المؤمنون من أهل الإيمان بالله وكتبه وسنته وأعاننا ذلك بتأويل الآية أولى من غيره من التأويلات لما قصد ذكرنا فيما مضى قبل من أن معنى قوله وإذا حضر القسمة أولو القربى والبتاي

الاطلاق وأيضا الآية سمعت لبيان وجوب تقليل الأزواج لا لأصل الوجوب وإنما قال ما طاب ولم يقل من طاب لأنه أراد به الحسن تقول ما عندك فبقال وجلي أو امرأة تريد ما ذلك الشيء الذي عندك أو ما تلك الحقيقة ولأن الأناث من العقلاء تنزل منزلة غير العقلاء ومنه قوله تعالى أو ما ملكت أيمانكم ولأن ما ومن يتعاقبان قال تعالى والسماء وما بناها فأنهم من عشي على بطنه قال المفسرون معنى ما طاب لكم أي ما حل لكم

من النساء لان فبين من يحرم نكاحها كما سيجي : واعترض عليه الامام بان قوله فانكحوا امرأحة فيقول المعنى الى قوله أبحث لكم نكاح من هي مباحة لكم وهذا كلام مستدرك سلمناه لكن الآية تصير مجملة لان أسباب الحل والاباحة غير مذكورة في هذه الآية وإذا جلتا الطيب على استطابة النفس وميل القلب كانت الآية (١٨٤) عامة دخلها التخصيص وأنه أولى من الاجمال عند التعارض لان العام

المخصوص محجة في غير محل التخصيص والمجمل لا يكون حجة أصلاً والجواب عن الاول أن ذكر الشئ ضمناً ثم صريحاً لا يعد تكراراً بدليل قوله كلوا من طيبات ما رزقناكم وعن الثاني أن قوله ما طاب لكم معنى ما حل لكم اذا كان إشارة الى ما بقي بعدما أخرجته آية التحريم فلا اجمال وأما قوله مشني وثلاث وربع ولم يوجد في كلام الفصحاء الا هذه وأحاديث واحد ووجوز والى عشر ومعرش قياساً على قول الكيت ولم يستر بشوك حتى روي *

فوق الرجال خصلاً عشراً فانفق الصواب على أن فيها عدلاً محققاً وذلك أن فائدتها تقسيم أمر ذي أجزاء على عدد معين ولفظ المقسوم عليه في غير العدد مكرراً على الاطراف في كلام العرب نحو قرأت الكتاب جزاً أو حاد في القوم ورجلاً رجلاً وجاعة جماعة وكان القياس في باب العدد أيضاً التكرير عملاً بالاستقراء والحقا الفردي المتنازع فيه بالاعم الاغلب فلما وجد ثلاث مثلاً غير مكرر لفظاً حكم بان أصله لفظ مكرر وليس الاثلاث ثلاثة فعمد سيبويه منع صرف مثل هذا العدل والوصف الاصلي فان هذا التركيب لم يستعمل الاوصفا بخلاف المعدول عنه وقيل ان فيه عدلاً مكرراً من حيث اللفظ لان أصله كان ثلاثة ثلاثه مرتين فبدل الى واحد ثم الى لفظ ثلاث أو مثلث وقيل ان فيه العدل

والمساكين فازرقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً واذا حضر القسمة أو لوالقريب واليتامى والمساكين فأوصوا لهم بما قد دللنا عليه من الأدلة فاذا كان ذلك تأويل قوله واذا حضر القسمة أو لوالقريب واليتامى والمساكين الآية فالواجب أن يكون قوله تعالى ذكره وليخش الذين لو تركوا من خلفهم تأديباً منه عبادة في أمر الوصية بما أذنهم فيه اذ كان ذلك عقيب الآية التي قبلها في حكم الوصية وكان أظهر معانيه ما قلنا فالحق حكمكم ما قبله أولى مع اشتباه معانيه ما من صرف حكمه الى غير بما هو له غير مشبه ومعنى ما قلنا في تأويل قوله وليقولوا قولاً سديداً قال من ذكرنا قوله في مبتدا تأويل هذه الآية وبه كان ابن زيد يقول حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاء يخافوا عليهم فليقولوا الله وليقولوا قولاً سديداً يقول قولاً سديداً يذكروها المسكين وينفعه ولا يحجب بهذا اليتيم وارث المؤدى ولا يضرب به لانه صغير لا يدفع عن نفسه فانظر له كما تنظر الى ولدك لو كانوا صغاراً والسديد من الكلام هو العدل والصواب في القول في تأويل قوله (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً يقول بغير حق انما يأكلون في بطونهم ناراً يوم القيامة باكلهم أموال اليتامى ظلماً في الدنيا نار جهنم وسيصلون باكلهم سعيراً كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً قال اذا قام الرجل بأكل مال اليتيم ظلماً يبعث يوم القيامة ولهيب النار يخرج منه فيه ومن مسامعه ومن أذنيه وأنفه وعينه يعرفه من رآه يأكل مال اليتيم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني أبو هريرة العبدى عن أبي سعيد الخدري قال ثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسرى به قال نظرت فاذا أنا بقوم لهم مشافر كشافر الابل وقد وكل بهم من يأخذ عشارهم ثم يجعل في أفواههم خضراً من نار يخرج من أسافلهم قلت باجريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً قال قال أبي ان هذه لاهل الشرك حين كانوا لا يؤمنونهم وياكلون أموالهم وأما قوله وسيصلون سعيراً فانه مأخوذ من الصل والصل الاصطلاح بالنار وذلك التسخن بها كما قال الفرزدق

وقائل كلب الحى عن نار أهله * ليربض فيها والصلامة تكنف

وكما قال العجاج * وصاليان للصلاصلى * ثم استعمل ذلك في كل من باشر بيده أمر من الامور من حرب أو قتال أو خصومة أو غير ذلك كما قال الشاعر

لم أكن من جناتها علم الله وانى لحزها اليوم صالى

فجعل ما باشر من شدة الحرب واجراء القتال بمنزلة مباشرة أذى النار وحرها وختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والعراق وسيصلون سعيراً بفتح الباء على التأويل الذى قلنا وقرأ ذلك بعض المكين وبعض الكوفيين وسيصلون بضم الباء بمعنى يحرقون من قولهم شاة مصلية يعنى

والتعريف اذ لا يدخله الام خلافاً لما في الكشف واذا جرى على السكره فحمول على البدل وضعف بعدم جريانه على المعارف مشوية ولو قومه حالاً فعنى الآية فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذه العدد ثنتين ثنتين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً رباعاً رباعاً فاختتم أن لا تعدوا بين هذه الاعداد فواحدة فنقرأ بالنصب أراد فاخترنا أو انكحوا أو الزموا واحدة ومن قرأ بالرفع أراد فكفت واحدة ونفسبكم واحدة ونزوا بالجمع رأساً

فان الامر كله يدور مع العدل فانما وجدتموه فعليكم به ثم قال أو ما ملكتم أيمانكم فسوى في السهولة بين الحرة الواحدة وبين ما شاء من الاماء لانهن أقل نبعة وأخف مؤنة من المهارث على المرء أكثر منهن أو أقل عدل بينهما في القسم أم لم يعدل عزل عنهن أم لم يعزل ولما كانت التسوية بينهما يهتن احتج بها الشافعي في بيان أن نوافل العبادات (١٨٥) أفضل من النكاح وذلك للاجماع على

ان الاشتغال بالنوافل أفضل من التسرى فوجب أن يكون أفضل من النكاح لأن الزائد على أحد المتساويين يكون زائدا على المساوي الآخر ولما منع أن يمنع التسوية فان قول الطبيب مثلا لمريض كل التفاح أو الرمان تحتل أن يكون للتسوية بينهما وقد يكون للمقاربة أي أن لم تجد التفاح فكل الرمان فانه قريب منه في دفع الحاجة للضرورة ومع وجود هذا الاحتمال لا يتم الاستدلال على أن فضل الحرة على الاممة معلوم شرعا وعقلا وجهنا من ثلثان الاولى أكثر الفقهاء على أن نكاح الاربع مشروع لا حرار دون العبيد لان هذا الخطاب إنما يتناول انسانا متى طابت له امرأة قدر على نكاحها والعبد ليس كذلك لانه لا يمكن من النكاح الا باذن مولاه وأيضا انه قال بعد ذلك فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم وهذا لا يكون الا لارحار فكذا الخطاب الاول لان هذه الخطابات وردت متتالية على نسق واحد فيبعد أن يدخل التقيد في اللاحق دون السابق وكذا قوله فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا والعبد لا يأكل فيكون لسيدته وقال مالك يحل للعبد أن يتزوج بالاربع ثم كذا بظاهر الآية ومن الفقهاء من سلم أن ظاهر الآية يتناول العبيد لانهم خصصوا هذا العموم بالقياس

مشوية قال أبو جعفر والفتح بذلك أولى من الضم لاجماع جميع القراء على فتح الباء من قوله لا يضلها الا الاثني ولدا لانه قوله الامن هو وصال الجحيم على أن الفتح بها أولى من الضم وأما السعيرة فانه شدة حر جهنم ومنه قيل استعرت الحرب اذا اشتدت وانما هو مسعور ثم صرف الى سعير قيل كف خضيب ولحية ذهين وانما هي مخضوبة صرفت الى فعل فتاويل الكلام اذا وصلون نارا مسعرة أي موقودة مشعلة شديدا حرها وانما قلنا ان ذلك كذلك لان الله جل ثناؤه قال واذا الجحيم سعرت فوصفها بانها مسعورة ثم أخبر جل ثناؤه أن أكلة أموال اليتامى يصلونها وهي كذلك فالسعيرة اذا في هذا الموضع صفة للجحيم على ما وصفنا * القول في تاويل قوله (يوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين) يعني جل ثناؤه بقوله يوصيكم الله يعهد الله اليكم في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين يقول يعهد اليكم بكم اذا مات الميت منكم وخلف أولادك ذكورا واناثا فلولاده الذكور والاناث ميراثه أجمع بينهما للذكور منهم مثل حظ الانثيين اذ لم يكن له وارث غيرهم سواء فيه صغار ولده وكبارهم وانما هم في أن جميع ذل بينهم للذكور مثل حظ الانثيين ورفع قوله مثل بالصفة وهي اللام التي في قوله للذكور ولم ينصب بقوله يوصيكم الله لان الوصية في هذا الموضع عهد واعلام معنى القول والقول لا يقع على الاسماء اخبر عنها فكانه قيل يقول الله تعالى ذكركم في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين وقد ذكر أن هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم تبيننا من الله الواجب من الحكم في ميراث من مات وخلف ورثته على ما بين لان أهل الجاهلية كانوا لا يقسمون من ميراث الميت لاحد من ورثته بعده من كان لا يلاقى العدو ولا يقاتل في الحروب من صغار ولده ولا النساء منهم وكانوا يخصون بذلك المقاتلة دون الذرية فأخبر الله جل ثناؤه أن ما خلفه الميت بين من سمي وفرض له ميراث في هذه الآية وفي آخر هذه السورة فقال في صغار ولد الميت وكبارهم وانما هم لهم ميراث أبيهم اذ لم يكن له وارث غيرهم للذكور مثل حظ الانثيين ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط بن السدي يوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الصغار من الغلمان لا يرث الرجل من ولده الامن اطاق القتال فأت عبد الرحمن أخو حسان الشاعر وترك امرأة يقال لها أم كحة وترك خمس أخوات فأت الورثة يأخذون ماله فشكت أم كحة ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل الله تبارك وتعالى هذه الآية فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلهما النصف ثم قال في أم كحة ولهن الربع مما تركتم أن لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن حديثا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يوصيكم الله في أولادكم للذكور مثل حظ الانثيين وذلك انه لما نزلت الفرائض التي فرض الله فيها فرض للولد الذكور والانثى والابوين كرهها الناس أو بعضهم وقالوا تعطى المرأة الربع والثمن وتعطى الابنة النصف وتعطى الغلام الصغير وليس من هؤلاء أحد يقابل القوم ولا يجوز الغنمة استكتوا عن هذا الحديث لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسأه أو نقول له فيغيره فقال بعضهم يا رسول الله أنعطى الجارية نصف ما ترك أبوها وليست تركب الفرس ولا تقابل القوم ونعطى الصبي الميراث وليس يعني شيئا وكانوا يفعلون ذلك في الجاهلية لا يعطون

(٣٤ - ابن جرير رابع)

قالوا أجمعنا على ان الرق له تأثير في نقصان حقوق النكاح كالطلاق والعدة ولما كان العدد من حقوق النكاح وجب أن يحصل للعبد نصف ما للحر الثانية ذهب جماعة الى أنه يجوز التزوج بأي عدد أريد لان قوله فأنكحوا ما طاب لكم من النساء اطلاقا في جميع الاعداد لصحة استثناء كل عدد منه وقوله ثني وثلاث وربع لا يصلح تخصيص ذلك العموم لان تخصيص

بعض الاعداد بالذكر لا يتنافى ثبوت الحكم في الباقي بل نقول ذكرها يدل على نفى الحرج والحجر مطلقاً فان من قال لولده افعل ما شئت اذهب الى السوق والى المدرسة والى البستان كان تصریحاً في أن زمام الاختيار يسده ولا يكون تخصيصاً أو ايضاً ذكر جميع الاعداد معذر فذكر بعضها تنبيه على حصول الاذن في (١٨٦) جميعها ولئن سلمنا لكن الواو للجمع المطلق فيفيد الاذن في جمع تسعة بل ثمانية

عشر لم تضعف كل منها وأما السخة فلما ثبت بالتواتر أنه صلى الله عليه وسلم مات عن تسعة وقد أمرنا بتابعه في قوله فاتبعوه وأقل مراتب الأمر الاباحة وقد قال صلى الله عليه وسلم فمن رغب عن سنتي فليس مني والمعتقد عند الجمهور في جوابهم هم أمران أحدهما الخبر كنه جو مروي ان نوفل ابن معاوية أسلم وتحتة خمس نسوة فقال صلى الله عليه وسلم أمسك أربعا وفارق واحدة وزيف بأن القرآن دل على عدم الحصر ونسخ القرآن بخبر الواحد غير جائز وإن الأمر بفارقة الزائدة قد يكون لمنايع النسب أو الرضاع وأقول ان القرآن لم يدل على عدم الحصر غاية أنه لم يدل على الحصر فيكون مجمل وبيان المحمل بخبر الواحد جائز وأيضاً قوله أمسك أربعا على الإطلاق وكذا فارق واحدة دليل على أن المانع هو الزيادة على الأربع لا غيرها وكذا في نظائر هذا الحديث وثانها ما اجماع فقهاء الامصار وضعف بأن الاجماع مع وجود المخالف لا ينعقد ويتقدير التسليم فان الاجماع لا ينسخ ولا ينسخ به والجواب أن المخالف اذا كان شاذاً فلا يعاب به والقرآن لم يدل على عدم الحصر حتى يلزم نسخ الاجماع اياه ولكن الاجماع دل على وجود مبين في زمان الرسول صلى الله عليه وسلم وثبت سلم أن القرآن دل على عدم الحصر فالاجماع يكشف عن وجود ناسخ في عهده وذلك جائز بالاتفاق لا يقال فعلى

الميراث الامن قاتل ويعطونه الا كبر فالأ كبر وقال آخرون بل نزل ذلك من أجل أن المال كان للولد قبل نزوله والوالدين الوصية فنسخ الله تبارك وتعالى ذلك بهذه الآية ذكر من قال ذلك محمد بن محمد بن عمرو وقال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو عطاء عن ابن عباس في قوله يوصيكم الله في أولادكم قال كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين والاقر بين فنسخ الله من ذلك ما أحب بفعل الله كرم مثل حظ الانثيين وجعل للابوين لكل واحد منهما السدس مع الولد والزوج الشطر والربع وللزوجة الربع والثمن **حديث** المتن قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين قال كان ابن عباس يقول كان المال وكانت الوصية للوالدين والاقر بين فنسخ الله تبارك وتعالى من ذلك ما أحب بفعل الله كرم مثل حظ الانثيين ثم ذكر نحوه **حديث** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد عن ابن عباس مثله وروى عن جابر بن عبد الله ما **حديث** به محمد بن المتن قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض فتوضأ ونضح علي من وضوئه فأفقت فقلت يا رسول الله انما يرثني كلاله فكيف بالميراث فنزلت آية الفرائض **حديث** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال ثنا محمد بن المنكدر عن جابر قال عاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه في بني سلمة عشيان فوجداني لا أعقل فدعا بوضوء فتوضأ ثم رش علي فأفقت فقلت يا رسول الله كيف أصنع في التي فنزلت يوصيكم الله في أولادكم الآية * القول في تأويل قوله (فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك) يعني بقوله فإن كن نساء فوق اثنتين ويعني بقوله نساء بنات الميت فوق اثنتين يقول أكثر في العدد من اثنتين فلهن ثلث ما ترك يقول فلبناته الثلثان مما ترك بعده من ميراثه دون سائر ورثته اذ لم يكن الميت خلف ولداً كرامعهن واختلف أهل العربية في المعنى بقوله فإن كن نساء فقال بعض نحوي البصرة بنحو الذي قلنا فان كان المتروكات نساء وهو أيضاً قول بعض نحوي الكوفة وقال آخرون منهم بل معنى ذلك فان كان الاولاد نساء وقال اعاد ذكر الله الأولاد فقال يوصيكم الله في أولادكم ثم قسم الوصية فقال فان كن نساء وان كان الأولاد واحدة ترجع منه بذلك عن الاولاد قال أبو جعفر والقول الاول الذي حكيناه عن حكيمناه عنه من البصريين أولى بالصواب في ذلك عندي لأن قوله وان كن لو كان معنياً به الأولاد لقليل وان كانوا الا ان الأولاد تجمع الذكور والاناث واذا كان كذلك فأنما يقال كانوا لا كن * القول في تأويل قوله (وان كانت واحدة فلها النصف ولا يوه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) يعني بقوله وان كانت المتروكة ابنة واحدة فلها النصف يقول فلذلك الواحدة نصف ما ترك الميت من ميراثه اذ لم يكن معها غيرهما من ولد الميت ذكر ولا أنثى فان قال قائل فهذا فرض الواحدة من النساء وما فوق الانثيين فأين فرضة الانثيين قيل فريضتهن بالسنة المنقولة فنقل الوراثة التي لا يجوز فيها الشك وأما قوله ولا يوه فانه يعني ولا يوهي الميت لكل واحد منهما السدس من تركته وما خلف من ماله سواء فيه الوالدة والوالد لا يرداد واحد منهما على السدس ان كان

تقدير الحصر كان ينبغي أن يقال متي أو ثلاث أو رباعاً والفاصلة لا نأقول يلزم حينئذ أن لا يجوز السكاح الاعلى أحده هذه له الاقسام فلا يجوز لبعضهم أن يأتي بالثنية ولغيره ثلث بالثنية والآخرين بالربيع فذهب معنى تجوز الجمع بين أنواع القسمة الذي دلت عليه الواو (ذلك أدنى أن لا تعولوا أي اختاروا واحدة أو التسمي أدنى من أن لا تعولوا ولا تحور واوكلا اللفظين مروي عن عائشة عن النبي

صلى الله عليه وسلم من قولهم عا الميزان عولا اذا مال وعال الحاكم في حكمه اذا جار ومنه عالت الفريضة اذا زادت سهامها وفيه الميل عن الاعتدال وقيل معناه أن لا تغتفر واورجل عائل أي فقير وذلك أنه اذا قل عياله قلت نفقته فلم يفتقر ونفل عن الشافعي انه قال معناه أن لا تكثر عيالكم وطعن فيه بعض القاصرين بأن هذا في اللغة معنى تعيلوا لا معنى تعولوا (١٨٧) يقال أعال الرجل اذا كثر عياله ومنه قراءة طاوس

أن لا تعيلوا وأيضاً انه لا يناسب أول الآية وان خفتم أن لا تقسطوا وأيضاً هب أنه يقل العيال في اختيار الخوة الواحدة فكيف يقل عند اختصار التسرى ولا حصر لهن والجواب عن الأول ان الشافعي لم يذهب الى تفسير اللغة وانما زعم انه تعالى أشار الى الشيء بذكر لزمه أي جعل الميل والحد وكفاية عن كثرة العيال لأن كثرة العيال لا تنفل عن الميل والجور وقرر الكفاية في الكشف على وجه آخر وهو أنه جعل قوله تعالى أن لا تعولوا من عال الرجل عياله يعولهم كقولك ما نهم عنهم اذا أتفق عليهم ولا شك أن من كثر عياله لزمه أن يعولهم وفي ذلك ما تصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال الحاصل أنه ذكر اللازم وهو الانفاق وأراد المزوم وهو كثرة العيال والحاصل على ما قلنا أنه ذكر العيال والحاصل على ما قلنا أنه ذكر اللازم وهو الميل والجور وأراد المزوم وهو كثرة العيال والجواب عن الثاني أن جعل الكلام على ما لا يلزم منه تكراراً أولى وبتقدير التسليم فتفسير الشافعي أيضاً يؤيد الى تفسير الجمهور لكن بطريق الكفاية كما قررنا وعن الثالث أن الجوارى اذا كثرت فله أن يكافهن الكسب فينفقن على أنفسهن وعلى مولاهن أيضاً فكأنه لا عيال وأيضاً اذا غر المولى باعهن وتخلص منهن بخلاف المأثر فان الخلاص عنهن يفتقر الى تسليم المهر لهن وقال في الكشف العزل

له ولد ذكر كان الولد أو أنثى واحداً كان أو جماعة فإن قال قائل فإذ كان كذلك التأويل فقد يجب أن لا يراد الولد مع الابنة الواحدة على السدس من ميراثه عن ولده الميت وذلك ان قلته قول خلاف لما عليه الامة فجمعون من تصييرهم باقى تركه الميت مع الابنة الواحدة بعد أخذها نصيبها منها والولد أجمع قيل ليس الامر في ذلك كالذي ظننت وانما الكل واحد من أبوي الميت السدس من تركته مع ولده ذكر كان الولد أو أنثى واحداً كان أو جماعة فريضة من الله له مسأة فان زيد على ذلك من بقية النصف مع الابنة الواحدة اذا لم يكن غيره وغير ابنة لميت واحدة فانما يزيد لها بقية نصيب الميت اليه اذا كان حكم كل ما بقية سهام الفرائض فلا ولي عصبه الميت وأقربهم اليه بحكم ذلك لها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الأب أقرب عصبه ابنه وأولاهه اذا لم يكن لابنة الميت ابن ١٠ القول في تأويل قوله (فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلاهما الثلث) يعني جل ثناؤه بقوله فإن لم يكن له فان لم يكن للميت ولد ذكر ولا أنثى وورثه أبواه دون غيرهما من ولد وارث فلاهما الثلث يقول فلاهما من تركته وما خلف بعده ثلث جميع ذلك فإن قال قائل في الذي له الثلثان الاخران قيل له الاب ١٠ فإن قال قائل بما اذا قلت بأنه أقرب أهل الميت اليه ولذلك ترك ذكر تسمية من له الثلثان الباقيان اذا كان قديين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعباده أن كل ميت فأقرب عصبته به أربى غيرائه بعد اعطاء ذوى السهام المفروضة سهامهم من ميراثه وهذه العلة هي العلة التي من أجلها سمي للام ماسي لها اذا لم يكن الميت خلف وارث غير أبويه لأن الام ليست بعصبه في حال للميت فيبين الله جل ثناؤه لعباده ما فرض لهما من ميراث ولدها الميت وترك ذكر من له الثلثان الباقيان منه معهما اذا كان قد عترفهم في حله ببيانهم من له بقايا تركه الام وال بعد أخذ أهل السهام سهامهم وفرائضهم وكان ببيان ذلك عيناً لهم على تكرير حكمه مع كل من قسم له حقاً من ميراث ميت وسمى له منه سماً ١٠ القول في تأويل قوله جل ذكره (فإن كان له اخوة فلاهما السدس) ان قال قائل وما المعنى الذي من أجله ذكر حكم الابوين مع الاخوة وترك ذكر حكمهما مع الاخ الواحد قلت اختلاف حكمهما مع الاخوة الجماعة والاخ الواحد فكان في ابنة الله جل ثناؤه لعباده حكمهما فيما يرثان من ولدهما الميت مع اخوته غنى وكفاية عن أن حكمهما فيما يرثانه غير متغير عما كان لهما ولا أخ للميت ولا وارث غيرهما اذا كان معلوماً عندهم أن كل مستحق حقاً بقضاء الله ذلك له لا ينتقل حقه الذي قضى به له ربه جل ثناؤه عما قضى به له الى غيره لا ينتقل الله ذلك عنه الى من نقله اليه من خلقه فكان في فرضه تعالى ذكره للام ما فرض لغيره اذا لم يكن لولدها الميت وارث غيرهما وغير والدهم لوائح الدلالة الواضحة للخلق أن ذلك المفروض هو ثلث مال ولدها الميت حق لها واجب حتى يغير ذلك الفرض من فرض لها فلما غير تعالى ذكره ما فرض لهما من الثلث مع الاخوة الجماعة وترك تغييره مع الاخ الواحد علم بذلك أن فرضها غير متغير عما فرض لها الا في الحال التي غير فيها من لزم العباد طاعته دون غيرها من الاحوال ثم اختلف أهل التأويل في عدد الاخوة الذين عناهم الله تعالى ذكره بقوله فإن كان له اخوة فقال جماعة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم باحسان ومن بعدهم من علماء أهل الاسلام

عن السري جازر بغير اذنهم فيكن مظان قلة الولد بالاضافة الى التزوج (وأما النساء صدقانهن) أي مهورهن والخطاب للزوج وهو قول علقمة وقنادة والنخعي واختصار الزجاج لان ما قبله خطاب للنكحن وقيل خطاب للاولياء لان العرب كانت في الجاهلية لا تعطى البنات من مهورهن شيئاً ولذلك كانوا يقره لهن ولدته لهنه هناك النافعة نعنون انك تأخذ مهرها بلاقتضيهما الى ابلك فتفجع مالك أي تغضبه

وقال ابن الاعرابي النافخة ما يأخذه الرجل من الحلو ان اذا زوج ابنته فهي الله عن ذلك وأمر بدفع الحق الى أهله وهذا قول الكلبي وأبي صالح واختيار الفراء وابن قتيبة قال الففال يحتمل أن يكون المراد من الابناء المناولة فيكونوا قد أمروا بدفع المهور التي سهوها لهم ويحتمل أن يراد الالتزام بقوله حتى يعطوا الجزية (١٨٨) عن يد أي حتى يضمنوها ويلتزموها فيكون المعنى أن الفروج لا تستباح الا

بعض يلتزم سواء سمي ذلك أولم يسم الا ما خص به الرسول صلى الله عليه وسلم من الموهوبة قال ويجوز أن يراد الوجهان جمعا ما قوله نخلة فقد قال ابن عباس وقتادة وابن جريح وابن زيد أي شريعة وديانة فيكون مفعولاه أحوال من الصدقات أي دينامن الله شرعه وفرضه وقال الكلبي أي عطية وهبة فيكون نصبا على المصدر لان النخلة والابناء بمعنى الاعطاء أو على الحال من المخاطبين أي آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبى النفوس بالاعطاء من غير مطالبة منهن لان ما يؤخذ بالمطالبة لا يسمى نخلة أو من الصدقات أي نخلة معطاة عن طيب نفس وانما سميت عطية من الزوج لان الزوج لا عملك بدله شيئا لان البضع في ملك المرأة بعد النكاح كهو قبله وانما الذي استحقه الزوج هو الاستباحة لا الملك والنخلة العطية من غير بدل وقال قوم ان الله تعالى جعل منافع النكاح من قضاء الشهوة والتوالد مشتركا بين الزوجين ثم أمر الزوج بأن يؤتي الزوجة المهر وكان ذلك عطية من الله تعالى ابتداء ثم لما أمرهم بآية الصدقات أباح لهم جواز قبول إرثها وهبتها وانتصب نفسها على التمييز وانما وحده لانه لا يلبس أن النفس لهن لأنهن أنفس ولو جعل لحاز والضمير في منه للصدق أولئك كور في قوله طين وبناء الكلام على الإبهام ثم التمييز

في كل زمان عنى الله جل ثناؤه بقوله فان كان له اخوة فلامه السدس اثنين كان الاخوة أو أكثر منهما اثنين كانتا أو كن انا أنا ذكرين كانا أو كانوا ذكر أو كان أحدهما ذكر أو الآخر أنثى واعتل كثير ممن قال ذلك بأن ذلك قائله الامعة عن بيان الله جل ثناؤه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فنقلته أمة نبيه نقلا مستقيضا قطع العذر بحجته ودفع الشك فيه عن قلوب الخلق وروده وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان يقول بل عنى الله جل ثناؤه بقوله فان كان له اخوة جماعة أقلها ثلاثة وكان يشكر أن يكون الله جل ثناؤه يحب الام عن ثلثها مع الاب بأقل من ثلاثة اخوة فكان يقول في أبي بن وأخوين للام الثلث وما بقى فلا ب كمال أهل العلم في أبي بن وأخ واحد ذكر أو أنثى روايته عنه بذلك حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا ابن أبي ذئب عن شعبة مولى ابن عباس عن ابن عباس انه دخل على عثمان رضى الله عنه فقال لم صار الاخوان يرذان الام الى السدس وانما قال الله فان كان له اخوة والاخوان في لسان قومك وكلام قومك ليسا باخوة فقال عثمان رضى الله عنه هل أستطيع نقض أمر كان قبلى وتوارثه الناس ومضى في الامصار قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندى أن المعنى بقوله فان كان له اخوة اثنان من اخوة الميت فصاعدا على ما قاله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما قاله ابن عباس رضى الله عنهما بالنقل الامعة ورائه صحة ما قالوه من ذلك عن الحجج وانكارهم ما قاله ابن عباس في ذلك فان قال قائل وكيف قيل في الاخوين اخوة وقد علمت أن الاخوين في منطق العرب مثلا لا يشبه مثال الاخوة في منطقها قيل ان ذلك وان كان كذلك فان من شأنها التأليف بين الكلامين بتقارب معنيهما وان اختلافهما في بعض وجوههما فلما كان ذلك كذلك وكان مستقيضا في منطقها منتشرا مستعملا في كلامها ضربت من عبد الله وعمرو ورؤسهما وأوجعت منهما ظهورهما وكان ذلك أشد استفاضة في منطقها من أن يقال أوجعت منهما ظهورهما وان كان مقولا أوجعت ظهورهما كما قال الفرزدق

عما في فؤادنا من الشوق والهوى * فبئر أمهناض الفؤاد المشغف
غير أن ذلك وان كان مقولا فأفصح منه عما في أفئدتنا كما قال جل ثناؤه ان تنوب الى الله فقد صغت قلوبكم فلما كان ما وصفت من اخراج كل ما كان في الانسان واحدا اذا ضم الى الواحد منه اخر من انسان آخر فصارا اثنين من اثنين لفظ الجمع أفصح في منطقها وأشهر في كلامها وكان الاخوان شخصين كل واحد منهما غير صاحبه من نفسين مختلفتين أشبه معناه ما معنى ما كان في الانسان من أعضائه واحدا الا ثانيا له فاخرج أنثى بلفظ أنثى العضوين اللذين وصفت فقبل اخوة في معنى الاخوين كما قيل ظهور في معنى الظهري وأفواه في معنى فوين وقلوب في معنى قلبي وقد قال بعض النحويين انما قيل اخوة لان أقل الجمع اثنان وذلك أنه اذا ضم شيء الى شيء صارا جميعا بعد أن كانا فردين فجمعوا لم يعلم أن الاثنين جمع وهذا وان كان كذلك في المعنى فليس بعله تنبي عن جواز اخراج ما قد جرى الكلام مستعملا مستقيضا على ألسن العرب لا ثنية مثال وصورة غير مثال ثلاثة فصاعدا منه وصورتها لأن من قال أخواله فاما فلا شك أنه قد علم أن كل واحد من الاخوين فرد ضم أحدهما الى الآخر فصارا جميعا بعد أن كانا شتى عنوان الامر وان كان كذلك

دون أن يقول سمعن أو وهبن وفي قوله عن شيء منه دون أن يقول عنه تنبيه على ان قبول ذلك انما يحصل اذا طابت نفوسهن بالهبة من غير اضطرار وسوء معاشرته من الزوج يحملهن على ذلك وبعث لهن على تقليل الموهوب ولهذا ذكر الضمير في منه المنصرف الى الصداق الواحد فيكون متناول بعضه ولو أن تناول ظاهره همة الصداق كله لان بعض الصدقات واحدة منها أو أكثر ومن

هذا التقرر يظهر أن من في قوله منه للتبعض أحوال الكلام مخرج الغالب مع فائدة البعث المذكور لأنه لا يجوز هبة كل الصدق إذا طابت نفسها عن المهر بالكلية ومن غفل عن هذه الدقة زعم أن من التبيين والمعنى عن شيء هو هذا الجنس يعني الصدق فكلوه ههنا مرثا صفتان من ههنا الطعام ومرثا إذا كان سائغا لا تنعش فيه وقيل الهنيء (١٨٩) ما يستلذه الآكل والمرى ما تمحدا عاقبه وقيل

هو ما ينسأ في مجراه ومنه يقال المرى لمجرى الطعام من الحلقوم إلى فم المعدة وقيل أصله من الهناء وهو معالجة الحرب بالقطران فالهنيء شفاء من الحرب وبالحلة فهو عبارة عن التحلل أو المبالغة في إزالة التبعة في الدنيا والآخرة وهما صفتان للمصدر

أى أكله ههنا مرثا أحوال من الضمير أى كلوه وهو ههنا مرثا وقد يوقف على قوله فكلوه ويبتدأ ههنا مرثا على الدعاء أو على أنهم ما قاما مقام مصدر هما أى ههنا مرثا والمراد بالكل التصرف الشامل للعين والدين قال بعض العلماء ان وهبت ثم طلبت علم أنهم لم تطب عنه نفسا وعن عمر انه كتب الى قضاته ان النساء يعطين رغبة ورهبة فأبىا امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال اذا جادت لزوجه بالعطية طائفة غير مكرهة لا يقضى به عليكم سلطان ولا يؤخذكم الله به في الآخرة ثم انه تعالى لما أمر باتباء النباى أموالهم وبدفع صدقات النساء اليهن استثنى منهم خفاف الاحلام وان بلغوا أو ان التكلف فقال ولا تؤنوا السفهاء أموالكم أكره العلماء على أن هذا الخطاب للاولياء فوردان الانسب أن لو قيل أموالهم وأجب بانه انما حسنت اضافة الاموال الى المخاطبين اجراء للوحدة النوعية بمجرى الوحدة

فلا تستخير العرب في كلامها أن يقال أخوالك قاموا فيخرج قولهم قاموا وهو لفظ الخبر عن الجميع خبرا عن الاخوين وهما بلفظ الاثنين لان لكل ما جرى به الكلام على ألسنتهم مثالا معروفا عندهم وصورة اذا غير مغير ما قدر فوه فيهم أنكره فكذلك الاخوان وان كانا مجموعين ضم أحدهما الى صاحبه فلهما مثال في المنطق وصورة غير مثال الثلاثة منهم فصاعدا وصورتهم فغير جائز أن يغير أحدهما الى الآخر الا بمعنى مفهوم واذا كان ذلك كذلك فلا قول أولى بالصحة مما قلنا قبل فان قال قائل ولم نقصت الأم عن ثلثها بصير اخوة الميت معها اثنين فصاعدا قيل اختلفت العلماء في ذلك فقال بعضهم نقصت الأم عن ذلك دون الأب لان على الأب مؤنهم دون أمهم ذكر من قال ذلك حديثا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس أنزلوا الأم ولا يرثون ولا يحجبها الاخ الواحد من الثلث ويحجبها ما فوق ذلك وكان أهل العلم يرون أنهم انما حجبا أمهم من الثلث لان أباهم بلى نكاحهم والنفقة عليهم دين أمهم * وقال آخرون بل نقصت الأم السدس وقصر بها على سدس واحد معونة لـ اخوة الميت بالسدس الذي حجبا أمهم عنه ذكر من قال ذلك حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال السدس الذي حجبه الاخوة الأم لهم انما حجبا أمهم عنه ليكون لهم دون أمهم وقدر روى عن ابن عباس خلاف هذا القول وذلك ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد عن ابن عباس قال الكلاله من لا ولده ولا والد قال أبو جعفر وأولى ذلك بالصواب أن يقال في ذلك ان الله تعالى ذكره فرض للام مع الاخوة السدس لما هو أعلم به من مصلحة خلقه وقد يجوز أن يكون ذلك كان لما أكرم الآباء الاولادهم وقد يجوز أن يكون ذلك لغير ذلك وليس ذلك مما كلفنا عليه وانما أمرنا بالعمل بما علمنا وأما الذي روى عن ابن عباس فقول لما عليه الامة مخالف وذلك انه لا خلاف بين الجميع أن لاميراث لـ اخي ميت مع والده فكيف اجاءهم على خلافه شاهد على فساده القول في تأويل قوله تعالى (من بعد وصية يوصي بها أو دين) يعني جل ثناؤه بقوله من بعد وصية يوصي بها أو دين أن الذي قسم الله تبارك وتعالى لولد الميت المذكور منهم والانا ولا بويه من تركته من بعد وفاته انما يقسمه لهم على ما قسمه لهم في هذه الآية من بعد قضاء دين الميت الذي مات وهو عليه من تركته ومن بعد تنفيذ وصيته في بابها بعد قضاء دينه كله فلم يجعل تعالى ذكره لأحد من ورثة الميت ولا لأحد من أوصى له بشيء الا من بعد قضاء دينه من جميع تركته وان أحاط بجميع ذلك ثم جعل أهل الوصايا بعد قضاء دينه شركاء ورثته فيما بقي لما أوصى بهم به مالم يجاوز ذلك ثلثه فان جاوز ذلك ثلثه جعل الخيارات في اجازة ما زاد على الثلث من ذلك أو رده الى ورثته ان أحبوا أجازوا الزيادة على ثلث ذلك وان شاوروه وأماما كان من ذلك على الثلث فهو ما مضى عليهم وعلى كل ما قلنا من ذلك الامة مجمعة وقدر روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خبر وهو ما حدثنا محمد بن بشر قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا سفيان عن أبي اسحق عن الحرث الاعور عن علي رضي الله عنه قال انكم تقرؤن هذه الآية من بعد وصية يوصي

الشخصه كقوله ثم انتم هؤلاء تقتلون أنفسكم ومعلوم أن الرجل منهم ما كان يقتل نفسه ولكن كان بعضهم يقتل بعضا فقبل أنفسكم لان الكل من نوع واحد فكذا ههنا المال شيء يتفجع به الانسان ويحتاج اليه فلهذه الوحدة النوعية حسنت اضافة أموال السفهاء الى ولناهم ويحتمل أن يضاف المال اليهم لالا أنهم ملكوه بل لانهم ملكوا التصرف فيه ويكنى في حسن الاضافة أن في سبب وقيل خطاب للآباء

نهاهم الله تعالى اذا كان أولادهم سفهاء أن يدفعوا أموالهم أو بعضها اليهم فعلى هذا تكون اضافة الاموال اليهم حقيقة والغرض الحث على حفظ المال وانه اذا قرب أحبه يجب عليه أن يوصي بحاله الى أمين يحفظه على ورثته وقدير حج القول الاول بأن ما هار النبي للتحريم وأجعت الامه على أنه لا يحرم عليه أن يهب (١٩٠) من أولاده الصغار ومن النسوان ما شاء من ماله وأجوه على أنه يحرم على الولي

أن يدفع الى السفهاء أموالهم وأيضا قوله وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولوا معروفا هذه الاوامر تناسب حال الاولياء لا الآباء وأقول لا يبعد حمل الآية على كلا القولين لان الاضافة في أموالكم لا تفيد الا الاختصاص سواء كان اختصاص الملكية أو اختصاص التصرف واختلفوا في السفهاء فعن مجاهد والنخاع انهن النساء أزواج كن أو أمهات أو بنات وهو مذهب ابن عمرو يدل عليه ما روى أبو أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الاما خلقت النار للسفهاء يقولها ثلاثا وان السفهاء النساء الامراء اطاعت قيمها وقد جع فعيلة على فعلاء فقيرة وفقرء وقال الزهري وابن ز يدهم الأولاد الخفاف العقول وعن ابن عباس والحسن وقتادة وسعيد بن جبيرة اذ علم الرجل أن امرأته سفينة مفسدة وأن ولده سفينة مفسدة فلا ينبغي له أن يسلط واحدا منهما على ماله والصحيح أن المراد بالسفهاء كل من ليس له عقل يني بحفظ المال ولا يذله باصلاحه وتثيمه والتصرف فيه ويدخل فيه النساء والصبيان والأيتام والفساق وغيرهم مما لا وزن لهم عند أهل الدين والعلم بمصالح الدارين فيضع المال فيما لا ينبغي ويفسده بمعنى جعل الله لكم قياما أنه لا يحصل قيامكم وانتعاشكم الابيه سماه بالقيام اطلاقا لا اسم المسبب على السبب

بها وأدين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يزيد بن هرون قال ثنا زكرياء بن أبي زائدة عن أبي اسحق عن الحارث عن علي بن رضوان الله عليه عن النبي صلى الله عليه وسلم بثله **حدثنا** أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث قال ثنا أشعث عن أبي اسحق عن الحارث عن علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن ابن مجاهد عن أبيه من بعد وصية يوصي بها أو دين قال بدأ بالدين قبل الوصية واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة والعراق يوصي بها أو دين وقرأ بعض أهل مكة والشام والكوفة يوصي بها على معنى ما لم يسم فاعله قال أبو جعفر وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك من بعد وصية يوصي بها أو دين على مذهب ما قد سمي فاعله لان الآية كلها خبر عن قدسي فاعله لا ترى أنه يقول ولا يويه لكل واحد منهم ما السدس مما ترك ان كان له ولد فكذلك الذي هو أولى بقوله يوصي بها أو دين أن يكون خبرا عن قدسي فاعله لان تأويل الكلام ولا يويه لكل واحد منهم ما السدس مما ترك ان كان له ولد من بعد وصية يوصي بها أو دين يقضى عنه **القول** في تأويل قوله **(آبأؤكم وأبنأؤكم لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا)** يعني جل ثناؤه بقوله آبأؤكم وأبنأؤكم هؤلاء الذين أوصاكم الله بهم من قسمة ميراث مستكم فهم على ما سمي لكم وبينه في هذه الآية آبأؤكم وأبنأؤكم لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا يقول أعطوهم حقوقهم من ميراث ممتهم الذي أوصيكم أن تعطوهموها فانكم لا تعلمون أيهم أدنى وأشد فاعل لكم في عاجل دنياكم وأجل آخراكم واختلف أهل التأويل في تأويل قوله لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا فقال بعضهم يعني بذلك أيهم أقرب لكم نفعا في الآخرة **حدثنا** محمد بن المنثري قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله آبأؤكم وأبنأؤكم لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا يقول أطوكم الله من الآباء والابناء أرفعكم درجة يوم القيامة لان الله سبحانه يشفع المؤمنين بعضهم في بعض * وقال آخرون معنى ذلك لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا في الدنيا **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أيهم أقرب لكم نفعا في الدنيا **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا قال بعضهم في نفع الآخرة وقال بعضهم في نفع الدنيا * وقال آخرون في ذلك بما قلنا ذكر من قال ذلك **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن ز يدي قوله لا تدرؤن أيهم أقرب لكم نفعا قال أيهم خير لكم في الدين والدنيا والوالد والوالدة الذين يرثونكم لم يدخل عليكم غيرهم فرضي لهم الموارث لم يأت بأخري بشر كونهم في أموالكم **القول** في تأويل قوله **(فريضة من الله ان الله كان عليا حكيما)** يعني بقوله جل ثناؤه فريضة من الله وان كان له اخوة فلامه السدس فريضة يقول سهام معلومة مؤتة بينها الله لهم ونصب قوله فريضة على المصدر من قوله يوصيكم الله في أولادكم الذ ذكر مثل حظ الانثيين فريضة فأخرج فريضة من معنى الكلام اذ

ومن قرأ قيا فعلى حذف الالف من قياما وهو مصدر قوام قلبت الواو باء لاعلال فعله فان لم يكن مصدرا كان لم يعمل كقوام لما يقام به وكان السلف يقولون المال سلاح المؤمن ولأن أترك ما لا يحاسبني الله عليه خير من أن أحتاج الى الناس وقال عبد الله بن عباس الدراهم والدنانير خواتيم الله في الأرض لا تؤكل ولا تشرب حيث قصدت فما قصدت حاجتك وقال قس بن سعد اللهم ارزقني

جدا ومجدا فإنه لا جد إلا بفعل ولا مجد إلا بعمل وقيل لابي الزناد لم يحب الدراهم وهي تدنيك من الدنيا قال هي وان أدنتني فقد صانتني عنها وكانوا يقولون انجروا واكنسبوا فانكم في زمان اذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه ورعا وأرجلاني تشيع جنازة فقالوا له اذهب الى مكانك وقال بعض الحكماء من أضع ماله فقد ضار الأكرمين الدين (١٩١) والعرض وفي منصور الحكم من استغنى كرم

على أهله وفيه الفقر مخذلة والغنى مخذلة والبؤس مرذلة والسؤال مبذلة وكان يقال الدراهم مراهم لأنها تدوى كل جرح ويطيب بها كل صلح وقال أبو العاتية

أجلك قوم حين صرت الى الغنى

وكل غنى في العيون جليل

اذا مالت الدنيا على المرء رغبت

اليه ومال الناس حيث تميل

وليس الغنى الا غنى زين الفتى

عشية يقرى أو غداة ينبل

وقد اختلف أقوال الناس في تفضيل

الغنى والفقر مع اتفاقهم أن ما أحوج

من الفقر مكروه وما أبطر من الغنى

مذموم فذهب قوم الى تفضيل الغنى

على الفقر لان الغنى مقتدر والفقر

عاجز والقدرة أفضل من العجز وهذا

مذهب من غلب عليه حب النباهة

وذهب آخرون الى تفضيل الفقر

على الغنى لان الفقير تارك والغنى

ملايس وترك الدنيا أفضل من

ملايسها وهذا قول من غلب عليه

حب السلامة وقال الباقر خير

الامور أساطها والفضل للاعتدال

بين الفقر والغنى ليصل الى فضيلة

الامرين ويسلم من مذمة الخالين

ومن كلفته النفس فوق كفافها

فان ينقضى حتى الممات عناؤه

والحاصل أن الانسان مالم يكن فارغ

البال لا يمكنه القيام بمصالح الدارين

ولا يكون فارغ البال الا بواسطة

المال فبذلك يتمكن من جلب المنافع

ودفع المضار ولهذا رغب الله تعالى

كان معناه ما وصفت وقد يجوز أن يكون نصبه على الخروج من قوله فان كان له اخوة فلامه السدس فريضة فتكون الفريضة منصوبة على الخروج من قوله فان كان له اخوة فلامه السدس كما تقول هولاء هبة وهولاء صدقة مني عليك وأما قوله ان الله كان عليما حكما فإنه يعني جل ثناؤه ان الله لم يزل ذا علم بما يصلح خلقه أيها الناس فانتهاوا الى ما يأمركم بصلح لكم أموركم حكما يقول لم يزل ذا حكمه في تدبيره وهو كذلك فيما يقسم لبعضكم من ميراث بعض وفيما يقضي بينكم من الامور كما لم يدخل حكمه خلل ولا زلل لانه قضاء من لا يخفى عليه مواضع المصلحة في البدء والعاقبة ١١ القول في تأويل قوله ١٢ ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ١٣ يعني بذلك جل ثناؤه ولكم أيها الناس نصف ما ترك أزواجكم بعد وفاتهن من مال وميراث ان لم يكن لهن ولد يوم يحدث لهن الموت لا ذكر ولا أنثى فان كان لهن ولد أي فان كان لأزواجكم يوم يحدث لهن الموت ولد ذكر أو أنثى فلكم الربع مما تركن من مال وميراث ميراثكم عنهن من بعد وصية يوصي بها أو دين يقول ذلك لكم ميراثنا عنهن مما يبق من تركتهن وأموالهن من بعد قضاء ديونهن التي عينت وهي عليهن ومن بعد انفاذ وصاياهن الجائزة ان كراوصين بها ١٤ القول في تأويل قوله ١٥ ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن الثلث مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ١٦ يعني جل ثناؤه بقوله ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لهن ولد ولا أزواجكم أيها الناس ربع ما تركتم بعد وفاتكم من مال وميراث ان حدث بأحدكم حدث الوفاة ولا ولد له ذكر ولا أنثى فان كان لهن ولد يقول فان حدث بأحدكم حدث الموت وله ولد ذكر أو أنثى واحدا كان الولد أو جماعة فلهن الثلث مما تركن يقول فلأزواجكم حينئذ من أموالكم وتركتهن التي تخلفونها بعد وفاتكم الثلث من بعد قضاء ديونكم التي حدث بكم حدث الوفاة وهي عليكم ومن بعد انفاذ وصاياكم الجائزة التي توصون بها وانما قبل من بعد وصية توصون بها أو دين فقد ذكر الوصية على ذكر الدين لان معنى الكلام ان الذي فرضت لمن فرضت له منكم في هذه الآيات انما هو له من بعد اخراج أي هذين كان في مال الميت منكم من وصية أو دين فلذلك كان سواء تقديم ذكر الوصية قبل ذكر الدين وتقديم ذكر الدين قبل ذكر الوصية لانه لم يرد من معنى ذلك اخراج أحد الشئيين الدين والوصية من ماله فيكون ذكر الدين أولى أن يبدأ به من ذكر الوصية ١٧ القول في تأويل قوله ١٨ وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة ١٩ يعني بذلك جل ثناؤه وان كان رجل أو امرأة يورث كلالة ثم اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرا ذلك عامة قراء أهل الاسلام وان كان رجل يورث كلالة يعني وان كان رجل يورث متكلل النسب فالكلالة على هذا القول مصدر من قولهم تكلله النسب تكللا وكلالة بمعنى تعطف عليه النسب وقراء بعضهم وان كان رجل يورث كلالة بمعنى وان كان رجل يورث من يتكلله بمعنى من يتعطف عليه بنسبه من أخ أو أخت واختلف أهل التأويل في الكلالة فقال بعضهم هي ما خلا الوالد والولد ذكر من قال ذلك حدثنا الوليد بن شجاع السكوني قال نفي على بن مسهر عن عاصم عن الشعبي قال قال أبو بكر رضي الله عنه اني قد رأيت في الكلالة

في حفظه ههنا وفي آية المداينة حيث أمر بالكتاب والشهادة والرهان المقبوضة فن أراد الدنيا لهذا الغرض فنعمت المعونة هي ومن أرادها لعبها فبالها من حسرة وندامة ثم انه سبحانه أمر بعد ذلك بثلاثة أشياء وذلك قوله وارزقوهم فيها واعمالهم يعل منها كيلا يكون أمرا يجعل بعض أموالهم رزقا لهم فكلها الانفاق بل أمر بأن يجعلوها مكانا لرزقهم بأن يتصرفوا فيها ويربحوها حتى تكون نفقتهم من الارباح لا من أموال

الاموال وصلبهاوا كسوههم كل من الرزق والكسوة بحسب المصلحة وكما يليق بحال أمثالهم وقولوا لهم قولوا لا معروف وقال ابن جريج ومجاهد هو عدة جملة من البر والصلة وقال ابن عباس هو مثل أن يقول اذار بحت في سفري هذا فقلت بلك ما أنت أهل له وان غنمت في غزائي جعلت لك خطا وقال ابن زيدان لم يكن ممن وجبت (١٩٣) نفقته عليك فقل عافانا الله وإياك وبارك الله فيك وقال الزجاج علوهم مع اطعامكم

وكسوتكم إياهم أمر دينهم بما يتعلق بالعلم والعمل وقال القفال ان كان صبيافا لولي يعرفه أن المال ماله وانه اذا زال صباه فانه يرث المال اليه كقوله فاما اليتيم فلا تقهر أى لاتعاشره بالتسلط عليه كاتعاشر العبيد وان كان سفها وعظه ونصحه وحشاه على الصلاة وعرفته أن عاقبة الاسراف فقر واحتياج وبالجملة فكل ما سكنت اليه النفس وأحبته لحسنه عقلأا وشرعا من قول أو عمل فهو معروف وما نفرت منه لقبحه فسكرتهم بين أن السفهاء متى يؤتون أموالهم فنسرت في ذلك شرطين أحدهما بلوغ النكاح والثاني ايناس الرشد منهم قبلوغ النكاح أن يحتلم لانه يصلح للنكاح عنده واطلب ما هو مقصوده وهو التوالد ومناط الاحتلام خروج المني ويدخل وقت امكانه باستكمال تسع نين قرية أو يبلغ خمس عشرة سنة تامة فمرقة عند الشافعي وثمانى عشرة عند أبى حنيفة وهذان مشتركان بين الغلام والجارية قولها أمارتان أخر يان الخيض أو الحبل وطفل الكفار أماردة زائدة هي انبات الشعر الحسن على العانة وأما الايناس ففي اللغة الابصار والمراد في الآية التبين والعرفان والرشد خلاف النقص ومعنى قوله وابتلوا اليتمى اخبروا عقولهم وذوقوا أحوالهم ومعرفتهم بالتصرف قبل البلوغ ومن هنا قال

رأيا فان كان صوابا فن الله وحده لا شريك له وان يكن خطأ فنى والشیطان والله منه برىء ان الكلالة ما خلا الولد والوالد فلما استخلف عمر رضى الله عنه قال انى لأستحي من الله تبارك وتعالى أن أخالف أبابكر فى رأى رآه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عاصم الاحول قال ثنا الشعبي ان أبابكر رضى الله عنه قال فى الكلالة أقول فيها رأيي فان كان صوابا فن الله هو مادون الولد والوالد قال فلما كان عمر رضى الله عنه قال انى لأستحي من الله أن أخالف أبابكر حدثنا أبو بشر بن عبد الأعلى قال أخبرنا سفيان عن عاصم الاحول عن الشعبي أن أبابكر وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال الكلالة من لا ولده ولا والد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن عمران بن حدير عن السميث قال كان عمر رجلا أسير فخرج يوما وهو يقول بيده هكذا يدريها الا أنه قال أى على حين ولست أدري ما الكلالة الا وان الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن جابر عن عامر عن أبى بكر قال الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد عن ابن عباس قال الكلالة من لا ولده ولا والد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن جريج يحدث عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد عن ابن عباس قال الكلالة من لا ولده ولا والد حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد بن الحنفية عن ابن عباس قال الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثنا ابن بشار وابن وكيع قالنا ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبى عن اسرائيل عن أبى اسحق عن سليم بن عبد عن ابن عباس عن ثمة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن أبى اسحق عن سليم بن عبد السلولى عن ابن عباس قال الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة قال الكلالة من لم يترك ولدا ولا ولدا حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الاحوص عن أبى اسحق عن سليم بن عبد قال ما رأيتهم الا قد انفقوا أن من مات ولم يدع ولدا ولا ولدا أنه كلاله حدثنا تميم بن المنتصر قال ثنا اسحق بن يوسف عن شريك عن أبى اسحق عن سليم بن عبد قال ما رأيتهم الا قد أجمعوا أن الكلالة الذى ليس له ولد ولا والد حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن سليم بن عبد قال الكلالة ما خلا الولد والوالد حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن أبى اسحق عن سليم بن عبد قال أدركتهم وهم يقولون اذا لم يدع الرجل ولدا ولا والد اورث كلاله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة والكلالة الذى لا ولده ولا والد الأب ولا جسد ولا ابن ولا ابنة فهو لاء الاخوة من الام حدثني محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم قال فى الكلالة ما دون الولد والوالد حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الكلالة كل من لا يرثه والد ولا ولد وكل من لا ولده ولا والد فهو يورث كلاله من رجالهم ونسائهم حدثنا

أبو حنيفة تصرفات الصبي العاقل المميز باذن الولي صحيحة لان الابتلاء المأمور به قبل بلوغهم انما يحصل اذا أذن له في البيع والشراء وقال الشافعي الابتلاء قبل البلوغ لا يقتضى الاذن فى التصرف لان الاذن يتوقف على دفع المال اليهم ولكن لا يصح دفع المال اليهم لانه موقوف على الشرطين بل المراد بالابتلاء اختصار عقله واستبراء حاله حسمالته بكل طائفة فلو التاجر يتخبر فى البيع

والشراء بحضوره ثم باستكشاف ذلك البيع والشراء منه وما فيه من المصالح والمفاسد وقد دفع اليه شيئا لم يدع أو يشتري بمعرف ذلك متقدرا لفهمه وعقله ثم الولي بعد ذلك يتم العقد لو أراد وولد الزارع يختبر في أمر المزارعة والانفاق على القوام بها أو ولد المحترف فيما يتعلق بحرفته والمرأة في أمر القطن والغزل وحفظ الأقمشة وصون الأطعمة عن (١٩٣) الهرة والفأرة وما أشبهها لا يكفي المرة الواحدة

في الاختبار بل لابد من مرتين وأكثر على ما يليق بالحال وتفيد غلبة الظن أنه رشد نوعا من الرشد يختص بحاله لا الرشد من جمع الوجوه وعلى أكمل ما يمكن ولهذا ورد منكرا وقد ظهر بما ذكرناه لا بد بعد البلوغ من الرشد فيما يتعلق بصلاح ماله بحيث لا يقدر الفير على خديعته ثم إن أنا حنيفة قال اذا بلغ مهتديا الى وجوه مصالح الدنيا فهو رشيد يدفع اليه ماله وقال الشافعي لا بد مع ذلك من الاهتداء لمصالح الذين فان الفاسق لا يتحول من اتلاف المال في الوجوه الفاسدة المحرمة وقد نفى الله تعالى الرشد عن فرعون في قوله وما أمر فرعون برشيده مع أنه كان يراعى مصالح الدنيا ويتفرع على القولين أن الشافعي يرى الحجر على الفاسق وأبو حنيفة لا يراه ثم انه اذا بلغ غير رشيد واستمر على ذلك لم يدفع اليه ماله بالاتفاق الى خمس وعشرين سنة وفيما رواه ذلك خلاف فنفذ أصحاب أي حنيفة وعند الشافعي لا يدفع اليه أبدا الا بائنا من الرشد كما هو مقتضى الآية وعند أي حنيفة يدفع لان مدة بلوغ الذكر عنده بالسن ثمان عشرة سنة فاذا زادت عليها سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير أحوال الانسان لقوله صلى الله عليه وسلم مروهم بالصلاة لسبع دفع اليه ماله وأنس منه رشد أو لم يؤنس ثم قال ولأننا كانوا اسرافا

الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والزهرى وأبي اسحق قال الكلاله من ليس له ولد ولا والد حمدش ابن وكيع قال ثنا محمد بن محمد عن معمر عن الزهرى وقاتدة وأبي اسحق مثله * وقال آخرون الكلاله مادون الولد وهذا قول عن ابن عباس وهو الخبر الذي ذكرناه قبل من رواية طاوس عنه أنه ورث الاخوة من الام السادس مع الابوين * وقال آخرون الكلاله ما خلا الوالد ذكر من قال ذلك حمدش ابن المنثى قال ثنا سهل بن يوسف عن شعبة قال سألت الحكم عن الكلاله قال فهو مادون الاب واختلف أهل العربية في الناصب للكلالة * فقال بعض البصريين ان شئت نصبت كلالة على خبر كان وجعلت يورث من صفة الرجل وان شئت جعلت كان تستغنى عن الخبر نحو وقع وجعلت نصب كلالة على الحال أي يورث كلالة كما يقال بضرب قائما وقال بعضهم قوله كلالة خبر صكان لا يكون الموروث كلالة (١) وانما الوارث الكلاله * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أن الكلاله منصوب على الخروج من قوله يورث وخبر كان يورث والكلالة وان كانت منصوبة بالخروج من يورث فليست منصوبة على الحال ولكن على المصدر من معنى الكلام لان معنى الكلام وان كان رجل يورث متكلله النسب كلالة ثم ترك ذكر متكلله اكتفاء بدلالة قوله يورث عليه واختلف أهل العلم في المسمى كلالة فقال بعضهم الكلاله الموروث وهو الميت نفسه سمي بذلك اذا ورثه غير والده وولداه ذكر من قال ذلك حمدش محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله في الكلاله قال الذي لا يدع والد ولا ولدا حمدش ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس قال كنت آخر الناس عهدا بمرضى الله عنه فسمعتة يقول ما قلت قلت وما قلت قال الكلاله من لا ولده حمدش ابن وكيع قال ثنا أبي ويحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي اسحق عن سليمان ابن عبد عن ابن عباس قال الكلاله من لا ولده ولا والد * وقال آخرون الكلاله هي الورثة الذين يرثون الميت اذا كانوا اخوة أو اخوات أو غيرهم اذ لم يكونوا اولاد والد على ما قد ذكرنا من اختلافهم في ذلك * وقال آخرون بل الكلاله الميت والحي جميعا ذكر من قال ذلك حمدش بن هونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد الكلاله الميت الذي لا ولده ولا والد والحي كلهم كلاله هذا يرث بالكلالة وهذا يورث بالكلالة * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي ما قاله هؤلاء وهو أن الكلاله الذين يرثون الميت من عدا ولده ووالده وذلك اخوة الخبر الذي ذكرناه عن جابر بن عبد الله انه قال قلت يا رسول الله انما يرثي كلالة فكيف بالميراث وبما حمدش بن عمار بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن ابن عون عن عمرو بن سعيد قال كنا مع حميد بن عبد الرحمن في سوق الرقيق قال فقام من عندنا ثم رجع فقال هذا آخر ثلاثه من بني سعد حدثوني هذا الحديث قالوا مرض سعد بمكة مرضا شديدا قال فأناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعوده فقال يا رسول الله لي مال كثير وليس لي وارث الا كلالة فأوصى بمالي كله فقال لا حمدش

(٢٥ - ابن جرير رابع)

وبدار أن يكبر وامصدران في موضع الحال أي مسرفين ومبادرين كبرهم أو يفعل لهما أي لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم والاسراف التبذير ضد القصد والامسالك والكبر في السن وقد كبر الرجل بالكسر يكبر بالفتح كبرا أي أسن وكبر بالضم يكبر كبرا وكثارة أي عظم نهاهم عن الافراط في الانفاق كما يشتهون قبل أن يكبر اليتامى فنتزعوهم من أيديهم ومن كان

(١) قوله وانما الوارث الكلاله أي على جعل الرجل هو الوارث على قراءة الفعل منها المجهول كما في الكشف كتبه مصححه

غنيا فليست عفيف فليمتنع منه وليتركه وفي السين زيادة مبالغة كانه طلب من يد العفة ومن كان فقيرا قليلا كل بالمعروف ولا لعلماء خلاف في أن الوصي هل له أن ينتفع بمال اليتيم قال الشافعي له أن يأخذ قدر ما يحتاج اليه وبقدر أجره عمله لان النهي في الآية عن الإسراف مشعر بان له أن يأكل بقدر الحاجة ولا سيما اذا كان (١٩٤) فقيرا ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال له ان في حجرى يتيمًا فأكل كل

من ماله قال بالمعروف غير متائل
مالا ولا واكل مالك بماله قال أنا ضربه
قال بما كنت ضار بامنه ولله
وروي أن عمر بن الخطاب كتب إلى
عمار وابن مسعود وعثمان بن حشف
سلام عليكم أما بعد فاني قد رزقتكم كل
يوم شاة شطرها لعمار وربعها للعبد
الله بن مسعود وربعها لعثمان ألا واني
قد أنزلت نفسي وإياكم من مال الله
مئزلة وإلى مال اليتيم من كان غنيا
فليست عفيف ومن كان فقيرا قليلا كل
بالمعروف وأيضا قاسا على الساعي
في أخذ الصدقات وجمعها فانه
يضرب له في تلك الصدقات بسهم
فكذا هنا وعن سعيد بن جبيرة ومجاهد
وأبي العالية أن له أن يأخذ بقدر
ما يحتاج اليه قرضًا اذا أيسر
قضاه وان مات ولم يقدر على القضاء
فلا شيء عليه وأكثر العلماء على أن
هذا الاقتراض انما جاء في أصول
الأموال من الذهب والفضة وغيرهما
وأما تناول مسن ألبان المدواشي
واستخدام العبيد وركوب الدواب
فباح له اذا كان غير مضر بالمال وقال
أبو بكر الرازي الذي نعرفه من مذهب
أصحابنا انه لا يأخذه لأعلى سبيل
القرض ولا على سبيل الابتداء سواء
كان غنيا وفقيرا واحتج بقوله تعالى
وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَأَجِيبْ
بِأَنبَاءِهَا وَقَوْلُهُ فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ
خَاصٌّ وَالْخَاصُّ مُقَدَّمٌ عَلَى الْعَامِّ قَالَ
إِن الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ

يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا اسحق بن سويد عن العلاء بن زياد قال
جاء شيخ إلى عمر رضي الله عنه فقال اني شيخ وليس لي وارث الا كلاله أعرب متراخ نسبهم أنا وصي
بنث مالي قال لا فقد أنبات هذه الاخبار عن صحة ما قلنا في معنى الكلاله وانهم اورثه الميت دون
الميت ممن عدا والده وولده ١١ القول في تأويل قوله ١١ وله أخ وأخت فلكل واحد منهما السدس
فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث ١١ يعني بقوله جل ثناؤه وله أخ وأخت وللرجل
الذي يورث كلاله أخ وأخت يعني أخا وأختا من أمه كما حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا سفيان عن يعلى بن عطاء عن القاسم عن سعد أنه كان يقرأ وان كان رجل يورث كلاله
أو امرأة وله أخ وأخت قال سعد لأمه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة
عن يعلى بن عطاء قال سمعت القاسم بن ربيعة يقول قرأت على سعد وان كان رجل يورث كلاله
أو امرأة وله أخ وأخت قال سعد لأمه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا
شعبة عن يعلى بن عطاء عن القاسم بن ربيعة عن فائق قال قرأت على سعد فذكر نحوه حدثني
يعقوب بن ابراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا يعلى بن عطاء عن القاسم بن ربيعة قال سمعت سعد
ابن أبي وقاص قرأ وان كان رجل يورث كلاله وله أخ وأخت من أمه حدثنا بشر بن معاذ قال
ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وله أخ وأخت فهو لآل الأخوة من الأم ان كان
واحدا فله السدس وان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث ذكرهم وأنشأهم فيه سواء حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان كان رجل يورث
كلاله أو امرأة وله أخ وأخت فهو لآل الأخوة من الأم فهم شركاء في الثلث سواء الذكور والانثى
وقوله فلكل واحد منهما السدس اذا انفرد الاخ وحده أو الاخت وحدها ولم يكن أخ غيره أو غيرها
من أمه فله السدس من ميراث أخيه لأمه فان اجتمع أخ وأخت أو اخوان لآل الثالث معهم لآل أمهم
أو أختان كذلك أو أخ وأخت ليس معهم غيرهما من أمهم فلكل واحد منهما من ميراث أمهم ما
لامهما السدس وان كانوا أكثر من ذلك يعني فان كان الاخوة والاخوات لام الميت الموروث كلاله
أكثر من اثنين فهم شركاء في الثلث يقول فالثالث الذي فرضت لآل أبيهم اذ لم يكن غيرهما من
أمهم ميرااثا لهم من أخيه ما للميت الموروث كلاله شركة بينهم اذا كانوا أكثر من اثنين إلى ما بلغ
عددهم على عدد رؤسهم لا يفضل ذكر منهم على أنثى في ذلك ولكنه بينهم بالسوية ١١ فان قال قائل
وكيف قيل وله أخ وأخت ولم يقل لهما أخ وأخت وقد ذكر مثل ذلك رجل أو امرأة فقيل
وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة قيل ان من شأن العرب اذا قدمت ذكر كراهمين قبل الخبر فغطفت
أحدهما على الآخر بأو ثم أنت بالخبر أضافت الخبر لهما أحيا نا وأحيا نا إلى أحدهما واذا أضافت
إلى أحدهما كان سواء عندنا إضافة ذلك إلى أي الاسمين اللذين ذكرتهما إضافة فتقول من كان
عنده غلام أو حارية فليحسن اليه يعني فليحسن إلى الغلام وفليحسن إليها يعني فليحسن إلى الحارية
وفليحسن إليهما وأما قوله فلكل واحد منهما السدس وقد تقدم ذكر الاخ والاخت بعطف أحدهما

ظلمًا وأجيب بان محل النزاع هو أن أكل الوصي مال اليتيم ظلم أم لا قال وأن تقوموا باليتامى بالقسط وهو أيضا عين على
النزاع ثم اعلم ان الامعة اتفقوا على أن الوصي اذا دفع المال إلى اليتيم بعد بلوغه رشداً لا لولي والا حوط أن يشهد عليه اظهار الامانة وبراءة
من التهمة ولكن اختلفوا في أن الوصي اذا ادعى بعد بلوغ اليتيم أنه قد دفع المال اليه فهل هو مصدق فقال أبو حنيفة وأصحابه بصدق يمين

كسائر الامناء وقال مالك والشافعي لا يصدق الا بالبينه لانه تعالى نص على الاشهاد فقال فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وظاهر الامر للوجوب ولانه أمين من جهة الشرع لا من جهة اليتيم وليس له نيابة عامة كالقاضي ولا كالأب الشفقة كالأب ثم يصدق في قدر النفقة وفي عدم التقدير والاسراف لعسر إقامة البينة على ذلك وتنقيح الناس عن قبول الوصاية وكفى (١٩٥)

عليكم بالرفع والقبض أو محاسبا كالشرب بمعنى المشارب وفيه تهديد للولي واليتيم أن يتصادقوا ولا يتكاذبوا والباء في بالله زائدة نظرا الى أصل المعنى وهو كفى الله وحسبنا نصب على التمييز ويحتمل الحال ثم من ههنا شرع في بيان الموارد والفرائض قال ابن عباس ان أوس بن ثابت الانصاري توفي وترك امرأة يقال لها أم كحة وثلاث بنات له منها فقام رجلان هما ابناعم المبت ووصياه سويد وعرفته فاخذاهما لم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا وكانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغير وان كان ذكرا انما يورثون الرجال الكبار وكانوا يقولون لا يعطى الامن قاتل على ظهور الحبل وذا عن الحوزة وحاز الغنيمة قال فجاءت أم كحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نقلت يا رسول الله ان أوس بن ثابت مات وترك لي بنات وأنا امرأته وليس عندي ما أنفق عليهن وقد ترك أبوهن ما لا حسنا وهو عند سويد وعرفته ولم يعطيانى ولا بناته من المال شيئا فدعاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ولدها لا يركب فرسا ولا يحمل كلا ولا ينكى عدوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر فواحتي أنظر ما يحدث الله لي فيهن فانصر فوا فأنزل الله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقراب والآية فبعث اليهما لاتقربا من مال أوس شيئا فان

على الآخر والدلالة على أن المراد بعنى الكلام أحدهما في قوله وله أخ وأخت فان ذلك انما جاز لان معنى الكلام ولكل واحد من المذكورين السدس القول في تأويل قوله (من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم) يعني جل ثناؤه بقوله من بعد وصية يوصي بها أي هذا الذي فرضت لاختي الميت الموروث كلاله وأخته وأخوته من ميراثه وتركتها انما هو لهم من بعد قضاء دين الميت الذي كان عليه يوم حدث به حدث الموت من تركته وبعد انفاذ وصاياه الجائزة التي يوصي بها في حياته لمن أوصى له بها بعد وفاته كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة من بعد وصية يوصي بها أو دين والدين أحق ما يدي به من جميع المال فيؤدى عن أمانة الميت ثم الوصية ثم يقسم أهل الميراث ميراثهم وأما قوله غير مضار فانه يعني تعالى ذكره من بعد وصية يوصي بها غير مضار ورثته في ميراثهم عنه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله غير مضار قال في ميراث أهله حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله غير مضار قال في ميراث أهله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا سعيد عن قتادة قوله غير مضار وصية من الله ان الله تبارك وتعالى كره الضرر في الحياة وعند الموت ونهى عنه وقدم فيه فلا تصل مضارة في حياة ولا موت حدثني نصر بن عبد الرحمن الاودى قال ثنا عبيدة بن جديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه جميعا عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم قال الضرر في الوصية من الكبائر حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد ابن زريع قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال الضرر في الوصية من الكبائر حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن الفضل قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا ابن المنثني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال الخيف في الوصية من الكبائر حدثنا ابن المنثني قال ثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال الضرر والخيف في الوصية من الكبائر حدثني موسى بن سهل الرملي قال ثنا اسحق بن ابراهيم أبو النصر قال ثنا عمرو بن المغيرة قال ثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الضرر في الوصية من الكبائر حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو عمرو والتميمي عن أبي الضحى قال دخلت مع مسروق على مريض فانه هو يوصي قال فقال له مسروق اعدل لا تضل * ونصبت غيره مضار على الخروج من قوله يوصي بها وأما قوله وصية فان نصبه من قوله يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وسائر ما أوصى به في الاثنين ثم قال وصية من الله مصدر من قوله يوصيكم الله وقد قال بعض أهل العربية ذلك منصوب من قوله فليكل واحد منهما السدس وصية من الله وقال هو مثل قولك كذا درهمان نفقة الى أهلك والذي قلناه بالصواب أولى لان الله جل ثناؤه افتتح ذكر قسمة الموارث في هاتين الآيتين

الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزلت يوصيكم الله فاعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم وسبب الاجال في الآية ثم التفصيل فيما بعده وان القطام من المألوف شديد والتدرج في الامور بأب الحكيم وهكذا فنزل الاحكام والنكاح الف شيئا بعد شيئا الى أن مكملت الشريعة الحققة وتم الدين الحنيفة (عما قلنا منه أكثر) يدل مما ذكرناه في العامة ونصنا بما علمنا الاختصاص تقديره أعني

نصيبه مقطوعا بمقدار ابدلهم أن يحوزوه أو على المصدر المؤكد كانه قيل قسمه مفروضة أخرج بعض أصحاب أبي حنيفة بهذه الآية على توريت ذوى الارحام كالأعمام والأخوال وأولاد البنات لأن الكل من الاقربين غاية ما في الباب أن مقدار أنه بائهم غير مذكور ههنا إلا أن ثبت بالآية استحقاتهم (١٩٦) لأصل النصيب ونستفيد المقادير من سائر الدلائل وأجيب بانه تعالى قال نصيبا

مفروضا وبالاجماع ليس لذوى الارحام نصيب مقدروا أيضا الواجب عندهم ما علم بثبوته بدليل مطلق والمفروض ما علم بدليل قاطع وتوريت ذوى الارحام ليس من هذا القبيل بالاتفاق فعرنا انه غير مراد من الآية وأيضا ليس المراد بالاقربين من له قرابة ما وان كانت بعيدة والادخل جميع أولاد آدم فيه فالمراد أن أقرب الناس الى الوارث وما ذاك إلا الوالدان والاولاد ودخول الوالدين في الاقربين يكون كدخول النوع في الجنس فلا يلزم تكرار والله تعالى أعلم قال المفسرون انه تعالى لما ذكر في الآية للنساء أسوة بالرجال في أن لهن حظا من الميراث وعلم أن في الاقارب من يرث وفيهم من لا يرث ورر بما حضروا والقسمة فلا يحسن حرمانهم قال واذا حضر القسمة أولو القربى الآية ثم منهم من قال بوجوبه ومنهم من قال باستحبابه وعلى الوجوب فعن سعيد بن المسيب والخلفاء أنها منسوخة بآية الموارث وعن أبي موسى الأشعري وأبراهيم النخعي والشعبي والزهرى ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير أنها محكمة ولكنها مما تهاون به الناس قال الحسن أدر كنا الناس وهم يقسمون على القرابات واليتامى والمساكين من الورق والذهب فاذا آل الامر الى قسمة الارضين والرقبى وما أشبه ذلك قالوا لهم قولوا معروفا

بقوله يوصيكم الله ثم ختم ذلك بقوله وصية من الله أخبر أن جميع ذلك وصية منه به عبادته فنصب قوله وصية على المصدر من قوله يوصيكم أولى من نصبه على التفسير من قوله فلكل واحد منهما السدس لما ذكرنا وبغنى بقوله تعالى ذكره وصية من الله عهدا من الله اليكم فيما يجب لكم من ميراث من مات منكم والله عليم بقوله والله ذو علم بمصالح خلقه ومضارهم ومن يستحق أن يعطى من أقرباء من مات منكم وأنسابه من ميراثه ومن يحرم ذلك منهم ومبلغ ما يستحق به كل من استحق منهم قسما وغير ذلك من أمور عبادته ومصالحهم حليم بقوله ذو حلم على خلقه وذو أناة في تركه معاجلتهم بالعقوبة على ظلم بعضهم بعضا في إعطائهم الميراث لاهل الجلد والقوة من ولد الميت وأهل الغنا والبأس منهم دون أهل الضعف والهجر من صغار ولده وانا منهم في القول في تأويل قوله تعالى ﴿تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم﴾ قال أبو جعفر اختلاف أهل التأويل في تأويل قوله تلك حدود الله فقال بعضهم يعني به تلك شروط الله ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي تلك حدود الله يقول شروط الله وقال آخرون بل معنى ذلك تلك طاعة الله ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن أبي صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله تلك حدود الله يعني طاعة الله يعني الموارث التي سمي الله وقال آخرون معنى ذلك تلك سنة الله وأمره وقال آخرون بل معنى ذلك تلك فرائض الله قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ما نحن مبينوه وهو أن حد كل شيء ما فصل بينه وبين غيره ولذلك قيل لحدود الدار وحدود الارضين حدود لفصولها بين ما حدها وبين غيره فكذلك قوله تلك حدود الله معناه هذه القسمة التي قسمها لكم ربكم والفرائض التي فرضها لاجائتكم من موتاكم في هذه الآية على ما فرض وبين في هاتين الآيتين حدود الله يعني فصول ما بين طاعة الله ومعصيته في قسمكم موارث موتاكم كما قال ابن عباس وانما ترك طاعة الله والمعنى بذلك حدود طاعة الله اكتفاء بمعرفه الخاطئين بذلك بمعنى الكلام من ذكرها والدليل على صحة ما قلنا في ذلك قوله ومن يطع الله ورسوله الآية التي بعدها ومن يعص الله ورسوله فتأويل الآية اذا هذه القسمة التي قسم بينكم أيها الناس عليها ربكم موارث موتاكم فصول فصل بها لكم بين طاعته ومعصيته وحدود لكم تنتهون بها فلا تتعدوها وفصل منكم أهل طاعته من أهل معصيته فيما أمركم به من قسمة موارث موتاكم بينكم وفيما نهاكم عنه منها ثم أخبر جل ثناؤه عما أعد لكل فريق منهم فقال لفريق أهل طاعته في ذلك ومن يطع الله ورسوله في العمل بما أمر به والانتفاء الى ما حده في قسمة الموارث وغيرها ويحجب ما نهاه عنه في ذلك وغيره يدخله جنات تجري من تحتها الانهار فقوله يدخله جنات يعني بساتين تجري من تحت غرسها وأشجارها الانهار خالدين فيها يقول باقين فيها أبا الاموتون فيها ولا يقتلون ولا ينجرحون منها ذلك الفوز العظيم يقول وادخال الله اياهم الجنات التي وصفها على ما وصف من ذلك الفوز العظيم يعني الفلح العظيم وبحكمنا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن القاسم قال ثنا

كانوا يقولون لهم ارجعوا بورك فيكم وعلى الاستحباب وهو ذهب فقهاء الامصار اليوم قالوا ان هذا الرضخ يستحب الحسين اذا كانت الورثة كبارا أما اذا كانوا أصغارا فليس الا القول المعروف كأن يقول الولي اني لأملك هذا المال اتمها لهن ولأولاد الضعفاء الذين لا يعرفون ما عليهم من الحق وان يكبروا فسيعرفون حكمكم والضمير في منه اما ان يعود الى ما ترك وما الى الميراث بدليل ذكر القسمة وقيل

المراذقة الوصية واذا حضرها من لا يرث من الاقرباء واليتامى والمساكين أمر الله الموصي أن يجعل لهم نصيبا من تلك الوصية ويقول لهم مع ذلك قولوا معروفًا وقيل أولوا القربى الوارثون واليتامى والمساكين الذين لا يرثون وقولوا لهم راجع الى هؤلاء الذين لا يرثون ويحكى هذا القول عن سعيد بن جبير ويحكى الذين لو تركوا الجملة الشرطية وهي لومع (١٩٧) ما في حيزه صلة الذين والمعنى ليحكى الذين من صفتهم وحالهم أنهم لو تركوا ذرية

ضعافا خافوا عليهم وأما المخشى فغير منصوص عليه قال بعض المفسرين هم الاوصياء وأمر وaban يخشوا الله فحشاوا على من في حجورهم من اليتامى خوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافاً وأمر وaban يخشوا على اليتامى من الضياع كما يخشون على أولادهم لو تركوهم وعلى هذا فيكون القول السديد أى الصواب القصده هو أن لا يؤذوا اليتامى ويكلموهم كما يكلمون أولادهم بالقول الجليل ويدعوهم بياين ويأولدى وهذا القول ألقى عاتقهم وتأخر من الايات الواردة في باب اليتامى نههم الله على حال أنفسهم وذريتهم اذا تصوروا ليكون ذلك أجدر ما يدعوهم الى حفظ مال اليتيم كما قال القائل

لقد زاد الحياء الى حبا

بناتى منهم من الضعاف

أحاذر أن ين البؤس بعدى

وأن يشرن رنقا بعد صافى

وقيل هم الذين يجلسون

الى المريض فيقولون ان

ذريتك لا يغنون عنك من الله شياً

فقدم مالك ولا يزالون يأمرونه

بالوصية الى الاغائب الى أن يستغرق

المال بالوصايا فأمر وaban يخشوا

ربهم ويخشوا على أولاد المريض

خوفهم على أولاد أنفسهم لو كانوا

وعلى هذا تكون الآية منها للحاضرين

عن الترغيب فى الوصية والقول

السديد أن يقول المريض لا تسرف

الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله الآية قال فى شأن الموارث التى ذكر قبل حدتها بشرين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تلك حدود الله التى حدد خلقه وفرائضه بينهم من الميراث والقسمة فانتهاوا اليها ولا تعدوها الى غيرها ١١ القول فى تأويل قوله ١٢ ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالد فيها وله عذاب مهين ١٣ يعنى بذلك جل ثناؤه ومن يعص الله ورسوله فى العمل بما أمره به من قسمة الموارث على ما أمره به بقسمة ذلك بينهم وغير ذلك من فرائض الله مخالفاً أمره الى ما نهاه عنه ويتعد حدوده يقول ويتجاوز فصول طاعته التى جعلها تعالى فاصلة بينها وبين معصيته الى ما نهاه عنه من قسمة تركات موتاهم بين ورثته وغيره ١٤ يرد ذلك من حدوده يدخله ناراً خالد فيها يقول باقيا فيها أبد الا عوت ولا يخرج منها أبداً وله عذاب مهين يعنى له عذاب مذل من عذب به مخزله وبخوما قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدتها المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن يعص الله ورسوله قال من أصاب من الذنوب ما يعذب الله الموارث التى ذكر قبل قال ابن جريج ومن يعص الله ورسوله قال من عصى الله ورسوله فى قسمة الموارث قيل نعم اذ جمع الى معصيتهما فى ذلك شكنا فى أن الله فرض عليه ما فرض على عباده فى هاتين الآيتين أو علم ذلك فإذ الله ورسوله فى أمرهما على ما ذكر ابن عباس من قول من قال حين نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قول الله تبارك وتعالى يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين الى تمام الآيتين أو يرث من لا يركب الفرس ولا يقاتل العدو ولا يجوز الغنمة نصف المال أو جميع المال استنكاراً منهم قسمة الله ما قسم لصغار ولد الميت ونسائه وأثاث ولده من خالف قسمة الله ما قسم من ميراث أهل الميراث بينهم على ما قسمه فى كتابه وخالف حكمه فى ذلك وحكم رسوله استنكاراً منه حكمهما كما استنكره الذين ذكر أمرهم ابن عباس عن كان بين أظهر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنافقين الذين فهم نزلت وفى أشكالهم هذه الآية فهو من أهل الخلود فى النار لانه باستنكاره حكم الله فى تلك يصير بالله كافراً ومن ملة الاسلام خارجاً ١٥ القول فى تأويل قوله ١٦ واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً ١٧ يعنى بقوله جل ثناؤه واللاتى يأتين الفاحشة والنساء اللاتى يأتين بالنزائى يزين من نسائكم وهن محصنات ذوات أزواج وأغبر ذوات أزواج فاستشهدوا عليهن أربعة منكم يقول فاستشهدوا عليهن به من الفاحشة أربعة رجال من رجالكم يعنى من المسلمين فإن شهدوا عليهن فأمسكوهن فى البيوت يقول فاحبسوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت يقول حتى يمتن أو يجعل الله لهن سبيلاً يعنى أو يجعل الله لهن مخرجاً وطريقاً الى النجاة مما أتت به من الفاحشة وبخوما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدتها أبو هشام الرافعى عن محمد بن يزيد قال ثنا يحيى بن أبى زائدة عن ابن جريج عن مجاهد

فى الوصية فصحف بالولدك مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد الثالث كثير وكان الصحابة رضى الله عنهم يستحسون أن لا تبلغ الوصية الثلث وأن الخمس أفضل من الربع والربع من الثلث وقيل يجوز أن تتصل الآية بما قبلها فيكون أمر الورثة بالشفقة على الذين يخضرون الله ممن الضعفاء وأن يتصوروا أنهم لو كانوا أولادهم خافوا عليهم الحرمان وعجزهم عن ثبات سألهم مقصداً عن الآية فقال هو الرجل

الذي يحضره الموت ويريد الوصية للأجانب فيقبل له من كان عنده اتقى الله وأمسك على ولده مالاً مع أن ذلك الإنسان يحب أن يوصى له وعلى هذا يكون نهياً عن النهي عن الوصية ولا يساعده قوله لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً ثم أكد الوعيد في باب إهمال مال اليتيم فقال ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً أي ظالمين (١٩٨) وعلى وجه الظلم من ولاية السوء وقضائه بالمعروف انما يأكلون في

بطونهم أي ملء بطونهم نارا أي ما يحرق الى النار وكأله ناري الحقيقة وقال السدي يبعث كل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأنفه وأذنيه وعينه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة أسري بي قوما لهم مشافر كمشافر الابل وقد وكل بهم من يأخذ بعشارهم ثم يجعل في أفواههم خخرا من النار يخرج من أسافلهم فقال جبريل هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ويصلون من قرأ بفتح الباء فهو من صلى فلان النار بالكسر يصلي صلماً احترق ومن قرأ بالضم فعناه الالتقاء في النار لاجل الاحراق من الاصلاء وقد يشدد من التصليّة والمعنى واحد السعير النار وسعرت النار والحرب هي جنتها والهيبتها هي سعير أي مسعورة والتشكير للتعظيم أي ناراً مهمة الوصف لا يعلم شدتها الاخالقها قالت المعتزلة لا يجوز أن يدخل تحت هذا الوعيد كل اليسير من ماله بل لابد أن يكون مقدار نجسة دراهم لانه القدر الذي وقع عليه الوعيد في آية الكنز في منع الزكاة ولا بد مع ذلك من عدم التوبة فقبل لهم انكم خالفتم هذا العموم من وجهين من جهة شرط عدم التوبة ومن جهة شرط عدم كونه

واللاقي يأتيين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت أمر بحبسهن في البيوت حتى يمتن أو يجعل الله لهن سبيلاً قال الحد **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله واللاقي يأتيين الفاحشة من نسائكم قال الزنا كان أمر بحبسهن حين يشهد عليهن أربعة حتى يمتن أو يجعل الله لهن سبيلاً واليسيل الحد **حدثنا المشي** قال ثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واللاقي يأتيين الفاحشة من نسائكم إلى أو يجعل الله لهن سبيلاً فكانت المرأة اذا زنت حبست في البيت حتى تموت ثم أنزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فان كانا محصنين رجافهنا سبيلهما الذي جعل الله لهما **حدثني محمد بن سعد** قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو يجعل الله لهن سبيلاً فقد جعل الله لهن وهو الجلد والرجم **حدثني بشر بن معاذ** قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واللاقي يأتيين الفاحشة حتى بلغ أو يجعل الله لهن سبيلاً كان هذا من قبل الحدود فكنا نأوي ذياناً بالقول جميعاً وبحبس المرأة ثم جعل الله لهن سبيلاً فكان سبيل من أحصن جلد مائة ثم رمى بالحجارة وسبيل من لم يحصن جلد مائة ونفي سنة **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عطاء بن أبي رباح وعبد الله بن كثير الفاحشة الزنا والسبيل الرجم والجلد **حدثنا محمد بن الحسين** قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي واللاقي يأتيين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم إلى أو يجعل الله لهن سبيلاً هؤلاء اللاقي قد نكحن وأحصن اذا زنت المرأة فأنها كانت تحبس في البيت يأخذ زوجه مهرها فوله فذلك قوله ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً إلا أن يأتيين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف حتى جاءت الحدود فنسختها فخلدت ورجعت وكان مهرها ميراثاً فكان السبيل هو الجلد **حدثت عن الحسين بن الفرج** قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت النخاس بن مزاحم يقول في قوله أو يجعل الله لهن سبيلاً قال الحد نسخ الحد هذه الآية **حدثنا أبو هشام الرافعي** قال ثنا يحيى عن إسرائيل عن خصيف عن مجاهد أو يجعل الله لهن سبيلاً قال جلد مائة الفاعل والفاعلة **حدثنا الرافعي** قال ثنا يحيى عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الجلد **حدثنا محمد بن بشار** قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن الحسن عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن عباد بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه الوحي نكس رأسه ونكس أصحابه رؤسهم فلما سرى عنه رفع رأسه فقال قد جعل الله لهن سبيلاً الثيب بالثيب والبكر بالبكر أما الثيب فتجلد ثم ترجم وأما البكر فتجلد ثم تنفى **حدثنا ابن بشار** قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن حطان ابن عبد الله عن عباد بن الصامت قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً الثيب بالثيب تجلد مائة وترجم بالحجارة والبكر جلد مائة ونفي سنة **حدثنا بشر** قال ثنا

يزيد

صغيرة فلم لا يجوز لنا أن نزيد فيه شرط عدم العفو وهما نكتة وهي أنه أو عدم منع الزكاة بالكي وكل مال اليتيم بامتلاء

اليطن من النار ولاشأن هذا الوعيد أشد والسبب فيه أن الفقة غير مال الجزء من النصاب حتى يملكه المالك واليتيم مال المال فكان منع اليتيم أشنع وأيضاً الفقير بقدر على الاكتساب من وجه آخر وعلى السؤال واليتيم عاجز عن ما فكان ضعفه أظهر وهذا من كمال عنايته

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن بن عطاء الله عن أبي بني رقاش عن عبادة
ابن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه الوحي كرب لذلك وتر بدله وجهه فأنزله
الله عليه ذات يوم فلقي ذلك فلما سرى عنه قال خذوا غني قد جعل الله لهن سبيلا الشيب بالثيب
جلد مائة ثم رجم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة ثم نفى سنة حدثنا يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة
منكم فإن شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا قال
يقول لأنك كوهن حتى يتوفاهن الموت ولم يخرجهن من الاسلام ثم نسخ هذا وجعل السبيل
التي ذكر أن يجعل لهن سبيلا قال فجعل لها السبيل اذا زنت وهي محصنة رجعت وأخرجت
وجعل السبيل للبكر جلد مائة حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا جوهر عن النخاع
في قوله حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا قال الجلود والرجم حدثنا المتنى قال
ثنا محمد بن أبي جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة عن الحسن بن عطاء الله الرقاشي
عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا غني قد جعل الله لهن سبيلا
الثيب بالثيب والبكر بالبكر الثيب تجلد وترجم والبكر تجلد وتنفى حدثني يحيى بن ابراهيم
المعدي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الاعشى عن اسمعيل بن مسلم البصري عن
الحسن بن عبادة بن الصامت قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا حرم وجهه وكان
يفعل ذلك اذا نزل عليه الوحي فأخذته كهيمة الغشي لما يجرد من ثقل ذلك فلما أفاق قال خذوا
غني قد جعل الله لهن سبيلا البكران بجلدان وبنفیان سنة والثيبان بجلدان وبرحمان قال
أبو جعفر وأولى الاقوال بالصحة في تأويل قوله أو يجعل الله لهن سبيلا قول من قال السبيل
التي جعلها الله جل ثناؤه للثيبين المحصنين الرحيم بالحجارة والبكرين بجلد مائة ونفى سنة الصحة الخبر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رجم ولم يجلد واجماع الحجة التي لا يجوز عليها فيما نقلته مجمعة عليه
الخطأ والسهو والكذب وصحة الخبر عنه انه قضى في البكرين بجلد مائة ونفى سنة فكان في الذي
صح عنه من تركه جلد من رجم من الزناة في عصره دليل واضح على وهو الخبر الذي روى عن الحسن
بن عطاء بن عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال السبيل للثيب المحصن الجلد والرجم
وقد ذكر أن هذه الآية في قراءة عبد الله واللاتي يأتين بالفاحشة من نسائكم والعرب تقول انبت
أمر أعظم ما وبأمر عظيم وتسكنت بكلام قبيح وكلاما قبيحا القول في تأويل قوله واللذان
يأتياهما منكهم يعني جل ثناؤه بقوله واللذان يأتياهما منكهم والرجل والمرأة اللذان يأتياهما
يقول يأتيان الفاحشة والهواء والالف في قوله يأتياهما عادة على الفاحشة التي في قوله واللاتي يأتين
والفاحشة من نسائكم والمعنى واللذان يأتيان منكهم الفاحشة وآذوها ثم اختلف أهل التأويل
في المعنى بقوله واللذان يأتياهما منكهم فآذوها فقال بعضهم هما البكران اللذان لم يحصنا وهما
غير اللاتي عنين بالاية قبلها وقالوا قوله واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم معنى به الثيبات

فولامعروفاً كينحوا كلفت رزق الله فاذى شكر نعمته بامثال أو امرء ونواهيهِ والأاذيبي طعامك بذكرك الله كما قال صلى الله عليه وسلم أذنبوا طعامكم بذكرك الله وابتلوا اليتامى أى قلوب السائرين بادن في توسع في المعيشة بعد أن كانوا محجورين عن التصرف حتى اذا بلغوا مبلغ الرجال السالون فان آ نستمنهم رشدان استمر وايدلك التوسع على السير وزادوا في اجتهادهم وجددهم كما قال الجنييد أشبع الزمى وكذله فادفعوله

إلهم أموالهم فالعبد في هذا المقام يكون جائز التصرف في ماله كسند كالعبد المأذون ولهذا قال ههنا أموالهم ولأننا كلوا ههنا فما أيا فان
آستمر بأولياء الطريقة من المريدين البالغين رشد التصرف في أصحاب الإرادة فادفعوا إليهم عنان التصرف بإجازة الشيخ وخية ولا تجعلوا
الشيخوخية مأكله لكم غير غبطة عليهم أن (٣٠٠) يكبروا بالشيخوخية ومن كان غنيا بالله من قوة الولاية مستظها بالعناية

فليستعفف عن الانتفاع بصحبته
ومن كان فقيرا مفتقرا الى ولاية
المريد فلينكح بالمرءة فلينكح
باعتائه وليجزله بالشيخوخية مع
الامداد في الظاهر والباطن فاذا
دفعتم إليهم أموالهم سلمت إليهم مقام
الشيخوخية فأشهدوا عليهم الله
ورسوله وأرواح المشايخ وأوصوهم
برعاية حقوقهم والله والخلق ثم
أخبر عن نصيب كل نسب فقال
للرجال وهم الأقوياء من الطلبة
والنساء وهم الضعفاء نصيب مما
تركه الأولاد والأقربون وهم المشايخ
والإخوان في الله وتركتهم ركنهم
وأناورهم نصيبا مفرضا على قدر
استعدادهم وإذا حضر القسمة أي
في محافل صحبتهم ومجالس ذكرهم أو
القربى المنتعمون إليهم والمقربون
من أنوارهم والمفتقرون لأنارهم
فارزقوهم من مواهب ركاتهم
وقولوا إليهم قولاً معروفًا في التشويق
وإرشاد الطريق وتقرير هوان الدنيا
عند الله وعزة أهل الله في الدارين
وليخش الذين لو تركوا من خلفهم
ذرية ضعافاً من متوسطي المريدين
أو المبتدئين خافوا عليهم أفات
المفارقة بسفر أو موت فليستقوا الله
أي يوصوهم بالتقوى وأن يقولوا
قولاً سديداً هو لا اله الا الله فان
التقوى ومداومة الذكركم خطوتان
يوصلان العبد الى الله ان الذين يأكلون
يضيعون أطفال الطريقة بعدم التربية

المحصنات بالازواج وقوله والاذان يأتيناها منكم يعني به البكران غير المحصنين ذكر من قال
ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ذكر
الجواري والفتيان اللذين لم ينكحوا فقال والاذان يأتيناها منكم فأذوهما حدثنا يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والاذان يأتيناها منكم البكران فأذوهما * وقال
آخرون بل غنى بقوله والاذان يأتيناها منكم الرجلان الزانيان ذكر من قال ذلك حدثنا
أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى عن ابن جريج عن مجاهد والاذان يأتيناها منكم فأذوهما * قال
الرجلان الفاعلان لا يكتفي حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد في قوله والاذان يأتيناها منكم الزانيان * وقال آخرون بل غنى بذلك الرجل والمرأة
الأنه لم يقصد به بكدون ثيب ذكر من قال ذلك حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى
عن ابن جريج عن عطاء والاذان يأتيناها منكم فأذوهما قال الرجل والمرأة حدثنا محمد
ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن
البصري قالوا والاذان يأتيناها منكم نساءكم الى قوله أو يجعل الله لهن سبيلا فذكر الرجل
بعد المرأة ثم جمعها جميعا فقال والاذان يأتيناها منكم فأذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا
عنهما ان الله كان توابا رحيمًا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج
قال قال عطاء وعبد الله بن كثير قوله والاذان يأتيناها منكم قال ههنا للرجل والمرأة جميعا * قال
أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل قوله والاذان يأتيناها منكم قول من قال غنى
به البكران غير المحصنين اذا زنيا وكان أحدهما رجلا والآخر امرأة لأنه لو كان مقصودا
بذلك قصد البيان عن حكم الزنا من الرجال كما كان مقصودا بقوله والاذان يأتيناها منكم
نساءكم قصد البيان عن حكم الزواني لقييل والذين يأتونها منكم فأذوهما أو قيل والذي يأتيناها
منكم كقيل في التي قبلها والاذان يأتيناها منكم فأخرج ذكرهن على الجمع ولم يقل واللتان
يأتيناها منكم وكذلك تفعل العرب اذا أرادت البيان على الوعيد على فعل أو الوعد عليه
أخرجت أسماء أهله بذكر الجمع أو الواحد وذلك أن الواحد يدل على جنسه ولا يخرجها
بذكر اثنين فتقول الذين يفعلون كذا أفلهم كذا والذي يفعل كذا أفله كذا ولا تقول الاذان
يفعلان كذا أفلهما كذا الآن يكون فعلا لا يكون الامن شخصين مختلفين كالزنا لا يكون الا
من زان وزانية فاذا كان ذلك كذلك قيل بذكر الاثنين يراد بذلك الفاعل والمفعول به فاما أن يذكر
بذكر الاثنين والمراد بذلك شخصان في فعل قد ينفرد كل واحد منهما به أو في فعل لا يكونان فيه
مشاركين فذلك ما لا يعرف في كلامها واذا كان ذلك كذلك فبين فساد قول من قال غنى بقوله
والاذان يأتيناها منكم الرجلان وصحة قول من قال غنى به الرجل والمرأة واذا كان ذلك كذلك
فعلم أنهم غير اللواتي تقدم بيان حكمهن في قوله والاذان يأتيناها منكم فبين الفاحشة لان هذين اثنين وأولئك
جماعة واذا كان ذلك كذلك فعلم أن الحبس كان للشيات عقوبة حتى يتوفين من قبل أن يجعل لهن
سبيلا لانه أغلظ في العقوبة من الذي هو تعنيف وتوبيخ أو سب وتعيير كما كان السبيل التي

جعلت
ورعاية وظائف النصيحة انما يأكلون في بطونهم نار الحسرة والغرامة يوم لا تنفع الندامة (يوصيكم الله في أولادكم
لأنكم مثل حظ الاثنين فان كن نساء فوق اثنين فلهن ثلثا ماله وان كانت واحدة فلها النصف ولا يورثه لهن واحد منهما السدس مما
تركه ان كان له ولد وان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين وأبناؤكم وأبناؤكم

لاقتدرون أيهم أقرب لكم نفعاً رخصة من الله أن الله كان عليهما حكيماً ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما ترك كن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت (٣٠١) فلكل واحد منهما السدس فان كانوا

أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً واللذان يأتيناهما منكم فآذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهم إن الله كان تواباً رحيماً إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيماً وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم أن تروا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن أي بعض ما آتيتوهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتهم أحداهن فقطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً تأخذونه جهنماً واثماً مبيناً وكيف تأخذونه

جعلت لهن من الرجم أعظم من السبيل التي جعلت للابكار من جلد المائة ونفي السنة في القول في التأويل قوله (فآذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا) عنهما إن الله كان تواباً رحيماً) اختلف أهل التأويل في الذي كان الله تعالى ذكره جعله عقوبة للذين يأتين الفاحشة من قبل أن يحول لهما سبيلاً منه فقال بعضهم ذلك الذي أذى بالقول واللسان والتعبير والتوبيخ على ما أتيا من الفاحشة ذكر من قال ذلك حديثاً بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فآذوهما قال كانا يؤذيان بالقول جميعاً حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فآذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما فكانت الجارية والفتى إذا زنيا يعنفان ويعيران حتى يتركا ذلك وقال آخرون كان ذلك الذي أذى باللسان غير أنه كان سبياً ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فآذوهما يعني سبا وقال آخرون بل كان ذلك الذي باللسان واليد ذكر من قال ذلك حديثاً المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واللذان يأتيناهما منكم فآذوهما فكان الرجل إذا زنى أو زنى بالتعير وضرب بالنعال قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره كان أمر المؤمنين بأذى الزانيين المذكورين إذا أتيا ذلك وهما من أهل الإسلام والذي قد يقع بكل مكروه نال الإنسان من قول سبي باللسان أو فعل وليس في الآية بيان أن ذلك كان أمر به المؤمنين يومئذ ولا خبر به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من نقل الواحد ولا نقل الجماعة الموجب مجيئهما قطع العذر وأهل التأويل في ذلك مختلفون وجائز أن يكون ذلك أذى باللسان واليد وجائز أن يكون كان أذى بأيهما وليس في العلم بأن ذلك كان من أي نفع في دين ولا دنيا ولا في الجهل به مضرة إذ كان الله جل ثناؤه قد نسخ ذلك من محكمه بما أوجب من الحكم على عباده فيه ما وفي الآتي قبلهما فأما الذي أوجب من الحكم عليهم فيه ما فما أوجب في سورة النور بقوله الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وأما الذي أوجب في الآتي قبلهما فالرجم الذي قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما وأجمع أهل التأويل جميعاً على أن الله تعالى ذكره قد جعل لاهل الفاحشة من الزناة والزواني سبيلاً بالحدود التي حكم بها فيهم وقال جماعة من أهل التأويل إن الله سبحانه نسخ بقوله الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة قوله واللذان يأتيناهما منكم فآذوهما ذكر من قال ذلك حديثاً محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واللذان يأتيناهما منكم فآذوهما قال كل ذلك نسخه الآية التي في النور بالحسد المفروض حديثاً أبو هشام قال ثنا يحيى عن ابن جريج عن مجاهد واللذان يأتيناهما منكم فآذوهما الآية قال هذا نسخه الآية في سورة النور بالحسد المفروض حديثاً ابن جبر قال ثنا أبو عميلة قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النعمي عن عكرمة والحسن البصري قال في قوله واللذان يأتيناهما منكم فآذوهما الآية نسخ ذلك بآية الجلد

(٣٦ - ابن جرير - رابع)

وقد أنقض بعضكم إلى بعض وأخذ منكم ميثاقاً غليظاً ولنا نكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف إن كان فاحشة ومقتوا وساء سبيلاً) القرا آت واحدة بالرفع أبو جعفر ونافع الباقون بالتصديق فلهم وما بعده نكسهم الهمة لا حمل كسرة ما قبلها حرة وعلى الباقون بالضم يوصى وما بعده ميثاقاً للفعول إن كثير وإن عامراً ويحيى ومجاهد

والمفضل وافق الاعشى في الاولى وحفص في الثانية السابقون مبنيان للفاعل ندخله بالنون في الحرفين نافع وابن عامر وأبو جعفر السابقون
بالياء وكذلك في سورة الفتح والتغابن والطلاق والاذان بتشديد النون ابن كثير وكذلك قوله هذان وهاتان وأرانا الذين وأشباه ذلك وأما
قوله فذانك فابن كثير وأبو عمرو ويعقوب (٢٠٢) وعباس بن خنيس السابقون بالتخفيف كرها بالاضمة وكذلك في التوبة حذرة

وعلى وخلف السابقون بالفتح مبنية
مبينات بفتح الباء ابن كثير وأبو بكر
وحاد وقرأ أبو جعفر ونافع
وأبو عمرو وسهل ويعقوب مبنية
بالكسر مبينات بالفتح السابقون كلها
بالكسر * الو فوق الانيين
ج ماتر ج فلها النصف ط
لأنهاء حكم الأولاد ان كان له ولد
ج فلائمه الثلث ج أودن ط
وأبناؤكم ج لتقديرهم أبناؤكم
ولاحتمال كون أبائكم مبتدأ وخبره
لأندرن نفعاً ج من الله ط
حكيماً ه لم يكن لهن ولد ج
دين ط منها السدس ج دين
ط لأن غير حال عامله بوصى مضار
ج لاحتمال نصب وصية به كما
يجيء من الله ط حلیم ه ط
لأن تلك مبتدأ حدود الله ط خالدين
فها ط لأن ما بعده اعتراض
مقرر للجزاء العظيم ه خالدا فيها
ص لأن ما بعده من تمة الجزاء
مهيئ ه أربعة منكم ج لابتداء
الشرط مع الفاء سبيلاً ه فأذوهما
ج عنهما ط رحيماً ه عليهم
ط حكيماً ه السيئات ط
لأن حتى اذا تصلح للابتداء وجوابه
قال اني تبنت وتصلح انتهما العمل
السيئات وهم كفار ط أليما ه
كرها ط للعدول عن الاخبار الى
التهى مبنية ج للعارض بين
المتفقين المعروف ج كثيرا ه
شيأ ط ميناها غليظاً ه سلف

فقال الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة حدثنى
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والذان يأتيانها منكم فأذوهما فأقر الله
بعد هذا الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فان كانا محصنين رجلا في سنقر رسول
الله صلى الله عليه وسلم حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن
السدي واللاقى يأتيان الفاحشة من نسائك الآية جاءت الحدود فنسختها حدثنى عن الحسن بن
الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبد بن سلمان قال سمعت الضحالك يقول نسخ الحد هذه
الآية حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن ممر عن قتادة فامسكوهن في
البيوت الآية قال نسختها الحدود وقوله والذان يأتيانها منكم نسختها الحدود حدثنى يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذان يأتيانها منكم فأذوهما الآية ثم نسخ هذا وجعل
السبيل لها اذا زنت وهي محصنة رجعت وأخرجت وجعل السبيل للذ كرجل مائة حدثنى الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة في قوله فامسكوهن في البيوت حتى
يتوفاهن الموت قال نسختها الحدود وأما قوله فان تابا وأصلحافا عرضوا عنهم فانه يعني به جل ثناؤه
فان تابا من الفاحشة التي أتيا فرجعوا طاعة الله بينهما وأصلحافا يقول وأصلحافا بينهما ما يرجع التوبة
من فاحشتهما والعمل بما يرضى الله فأعرضوا عنهم يقول وأصفحوا عنهم ما وكفوا عنهم إلا الذي
كنت أمرتكم أن تؤذوهما به عقوبة لهما على ما أتيا من الفاحشة ولا تؤذوهما بعد توبتهما وأما
قوله ان الله كان توابا رحيماً فانه يعني ان الله لم يزل راجعاً لعباده الى ما يحبون اذاهم راجعوا ما يحب
منهم من طاعته رحيماً بهم يعني ذارحة ورأفة القول في تأويل قوله انما التوبة على الله الذين
يعملون السوء بجهالة يعني بقوله جل ثناؤه انما التوبة على الله الذين يعملون السوء بجهالة
ما التوبة على الله لا أحد من خلقه الا الذين يعملون السوء من المؤمنين بجهالة ثم يتوبون من
قريب يقول ما الله براجع لأحد من خلقه الى ما يحبهم من العفو عنه والصفح عن ذنوبه التي
سلفت منه الا الذين يأتون ما ياتونه من ذنوبهم بجهالة منهم وهم برهم مؤمنون ثم راجعون
طاعة الله ويتوبون منه الى ما أمرهم الله به من الندم عليه والاستغفار ترك العود الى مثله من
قبل نزول الموت بهم وذلك هو القرب الذي ذكره الله تعالى ذكره فقال ثم يتوبون من
قريب وينحوموا قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل غير أنهم اختلفوا في معنى قوله بجهالة
فقال بعضهم في ذلك ينحوموا قلنا فيه وذهب الى أن عمله السوء هو الجاهلة التي عشاها ذكر من
قال ذلك حدثنى بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي العالية انه كان
يحدث ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبد فهو بجهالة حدثنى
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة قوله للذين يعملون السوء بجهالة
قال اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوا أن كل شيء عصى به فهو جهالة عدا كان أو
غيره حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في

ط ومقتاً ط سبيلاً ه * التفسير انه تعالى لما بين حكم مال الايتام وما على الاولياء فيه بين ان اليتيم

كيف يملك المال ارنا ولم يكن ذلك الا ببيان جهالة أحكام الميراث أو نقول أجل حكم الميراث في قوله للرجال نصيب وللنساء نصيب ثم فصل
ذلك بقوله بوصيكم الله أي بعهدكم وبأمركم في أولادكم في شأن ميراثهم واعلم أن أهل الجاهلة كانوا يتوارثون شئنا النسب

والعهد أما النسب فكانوا يورثون الكبار به ولا يورثون الصغار والانات كما مر وأما العهد فالخلف أو التبنى كما سيجي في تفسير قوله والذين عاهدت أنما نكحوا توهم نصيبهم وكان التورث بالعهد مقرر في أول الاسلام مع زيادة سبعين آخرين أحدهما الهجره فكان المهاجر يرث من المهاجر وان كان أجنبي عنه اذا كان بينهما مريد مخالطة ومخالصة (٣٠٣) ولا يرثه غيره وان كان من أقاربه والثاني المواخاة كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤاخى بين كل اثنين منهم فيكون سببا للتوارث والذي تقرر عليه الامر في الاسلام أن أسباب التورث ثلاثه قرابة ونكاح وولاء والمراد من الولاء أن المعتق يرث بالعصوبة من المعتق روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورث بنت حجرة من مولى لها ووراء هذه الاسباب سبب عام وهو الاسلام فمن مات ولم يخلف من يرثه بالاسباب الثلاثة فماله لميت المال يرثه المسلمون بالعصوبة كما يحملون عنه الدية قال صلى الله عليه وسلم أنا وارث من لا وارث له أعقل عنه وأرثه وعن أبي حنيفة وأحمد أنه يوضع ماله في بيت المال على سبيل المصلحة لا أرثا لانه لا يخلو عن ابن عم وان بعد فألحق بالمال الضائع الذي لا يرثي ظهوره مالكة وانما بد أسبجان به كرميراث الاولاد لأن تعلق الانسان بولده أشد التعلقات ثم للاولاد حال انفراد وحال اجتماع مع أبوي الميت أما حال الانفراد فثلاث ذكور واناث معا أو اناث فقط أو ذكور فقط أما الحالة الأولى فبما نقول للذكور مثل حظ الانثيين أي للذكور منهم خفف الراجع للعلم به وفيه أحكام ثلاثة أحدها خلف ذكرا واحدا وأنثى واحدة فله سهمان ولها واحد وثانيها خلف ذكورا واناثا لكل ذكرا سهمان ولكل أنثى سهم وثالثها

قوله للذين يعملون السوء بجهالة قال كل من عصى ربه فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال كل من عمل بمعصية الله فذال منه جهل حتى يرجع عنه حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة مادام يعصى الله فهو جاهل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل بن غزوان عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال من عمل السوء فهو جاهل من جهالة عمل السوء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته قال ابن جريح وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال كل عامل بمعصية فهو جاهل حين عمل بها قال ابن جريح وقال لي عطاف بن أبي رياح نحوه حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قول الله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب قال الجهالة كل امرئ عمل شيئا من معاصي الله فهو جاهل أبدا حتى ينزع عنها وقرأ أهل علم ما فاعلم بيوسف وأخيه اذا تم جاهلون وقرأوا لا تصرف غنى كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين قال من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن معصيته وقال آخرون معنى قوله للذين يعملون السوء بجهالة يعملون ذلك على عمد منهم له ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن مجاهد يعملون السوء بجهالة قال الجهالة العمدة قال حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الثماله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال الجهالة العمدة وقال آخرون معنى ذلك انما التوبة على الله للذين يعملون السوء في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتبر بن سليمان عن الحكم بن أنان عن عكرمة قوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة قال الدنيا كلها جهالة * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال تأويل الآية قول من قال تأويلها انما التوبة على الله للذين يعملون السوء وعلمهم السوء هو الجهالة التي جهلوا بها عامدين كانوا للام أو جاهلين بما أعد الله لأهلها وذلك انه غير موجود في كلام العرب تسمية العامد للشيء الجاهل به إلا أن يكون مغيبا به انه جاهل بقدر منفعة ومضرته فيقال هو به جاهل على معنى جهله بمعنى نفعه ومضره فأما اذا كان عالما بقدر مبلغ نفعه ومضره فاصدا اليه فغير جائز من غير قصد به اليه ان يقال هو به جاهل لان الجاهل بالشيء هو الذي لا يعلم ولا يعرفه عند التقدم عليه أو يعلمه فيسببه فاعله اذا كان خطأ ما فعله بالجاهل الذي يأتي الامر وهو به جاهل فيخطئ موضع الاصابة منه فيقال انه جاهل به وان كان به عالما لا يتاين الامر الذي لا يأتي مثله إلا أهل الجهل به وكذلك معنى قوله يعملون السوء بجهالة قيل فيهم يعملون السوء بجهالة وان أتوه على علم منهم بمبلغ عقاب الله أهلها عامدين اتيانهم مع معرفتهم بانه عليهم حرام لان فعلهم ذلك كان من الأفعال التي لا يأتي مثله إلا من

خلف مع الاولاد جمعا آخرين كالزوجين فهم يأخذون سهمهم والباقي بين الاولاد لكل ذكرا مثل نصيب أنثيين وانما يبق للانثيين مثل حظ الذكور واللائي نصف حظ الذكور اشعارا بفضلته كما ضعف خطه لذلك ولان الابتداء بما ينبت عن فضل أحد أدخل في الأدب من الابتداء مما منه أعني النقص ولانهم كانوا يورثون الذكور دون الاناث فكانت قيل لهم كفي الذكور تضعيف من النصيب فليقطعوا الطم عن

الزيادة واما الخصلة في انه تعالى جعل نصيب النساء من المال اقل من نصيب الرجال فلنقصان عملهن وديهن رجاء في الحديث ولا ن
احتياجهن الى المال اقل لان أزواجهن ينفقون عليهن أو لكثرة الشهوة فيهن فقد نصيبهن المال سبيل زيادة خورهن كإقيل ان الشباب والفرار
والجده * مفسدة للمرأة أى مفسده فكيف (٣٠٤) حال المرأة وعن جعفر الصادق رضي الله عنه ان حواء أخذت حفنة من الخنطة

وأكلتها وأخذت حفنة أخرى
وخبأتها ثم أخذت حفنة أخرى
ورفعتهم الى آدم فلما جعلت نصيب
نفسها ضعف نصيب الرجل قلب
الله الامر عليها فجعل نصيب المرأة
نصف نصيب الرجل وأما الحالة
الثانية فهن أكثر من اثنتين أو
اثنتان أو واحدة وحكم القسم الاول
مبين في قوله فان كن نساء فوق
اثنتين فلهن ثلثا ما تزل وحكم القسم
الثالث في قوله وان كانت واحدة
فلهما النصف فنقرأ بالرفع على كان
التامة فظاهر ومن قرأ بالنصب
فالضمير في كانت اما ان يعود الى النساء
وجاز لعدم الالباس بدليل واحدة
واما أن يعود الى غائب حكى أى ان
كانت بنت أو المولودة وقسراءة
النصب أو نفي لقوله فان كن نساء
وقراءة الرفع أيضا حسنة لثلا
يحتاج الى التكلف في عود الضمير
وجوز صاحب الكشف أن يكون
الضمير في كن وكانت مبهمه وتكون
نساء واحدة تفسير الهماء على ان
كان تامة وأما القسم الثاني وهو
حكم البنين فغير مذكور في الآية
صريحاً فلهذا اختلف العلماء فيه
فعن ابن عباس أن فرضهما النصف
كما في الواحدة لان الثلثين فرض
البنات بشرط كونهن فوق اثنتين
فاذا لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط
وعورض بأن النصف أيضاً مشروط
بالوحدة أقول ولعله نظر الى أن

جهل عظيم عقاب الله عليه أهله في عاجل الدنيا وأجل الآخرة فقل لمن أتاه وهو به عالم أتاه بجهالة
بمعنى انه فعل الجهال به لأنه كان جاهلاً وقد زعم بعض أهل العربية أن معناه أنهم جهلوا كنهه
ما فيه من العقاب فلم يعلموه كعلم العالم وان علموه ذنبه فلذلك قيل يعملون السوء بجهالة ولو كان الامر
على ما قال صاحب هذا القول لوجب أن لا تكون توبة لمن علم كنه ما فيه وذلك أنه جل ثناؤه قال انما
التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب دون غيرهم فالواجب على صاحب
هذا القول أن لا يكون للعالم الذي عمل سوءاً على علم منه بكنهه ما فيه ثم تاب من قريب توبة وذلك
خلاف الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن كل تائب عسى الله أن يتوب عليه وقوله باب
التوبة مفتوح ما لم تطلع الشمس من مغربها وخلاف قول الله عز وجل الا من تاب وأمن بعمله عملاً
صالحاً (١) القول في تأويل قوله (ثم يتوبون من قريب) اختلف أهل التأويل في معنى القريب
في هذا الموضع فقال بعضهم معنى ذلك ثم يتوبون في صحتهم قبل مرضهم وقبل موتهم ذكر من قال
ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم يتوبون
من قريب والقريب قبل الموت مادام في صحتهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد
ابن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب قال في الحياة والصحة وقال
آخرون بل معنى ذلك ثم يتوبون من قبل معاناة ملك الموت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال
ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب
والقريب فيما بينه وبين أن ينظر الى ملك الموت حدثنا محمد بن عبد الله العلى قال ثنا المعتز بن
سليمان قال سمعت عمران بن حدير قال قال أبو مجلز لا يزال الرجل في توبة حتى يعاين الملائكة
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال قال القريب
ما لم تنزل به آية من آيات الله تعالى وينزل به الموت حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو هريرة
عن جويبر عن الضحاك انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب له
التوبة ما بينه وبين أن يعاين ملك الموت فاذا تاب حين ينظر الى ملك الموت فليس له ذاك وقال آخرون
بل معنى ذلك ثم يتوبون من قبل الموت ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن الضحاك ثم يتوبون من قريب قال كل شيء قبل الموت
فهو قريب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتز بن سليمان عن الحكم بن أبان عن
عكرمة ثم يتوبون من قريب قال الدنيا كلها قريب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زبدي قوله ثم يتوبون من قريب قبل الموت حدثنا محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن
هشام قال ثنى أبي عن قتادة عن أبي قلابه قال ذكر لنا أن ابليس لعن وأظفر قال وعزتك لا أخرج
من قلب ابن آدم مادام فيه الروح فقال تبارك وتعالى وعزتك لا أضعه التوبة مادام فيه الروح حدثنا
ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران عن قتادة قال كنا عند أنس بن مالك وثم أبو قلابه
حدثنا أبو قلابه قال ان الله تبارك وتعالى لعن ابليس سأله النظر فقال وعزتك لا أخرج من قلب

الاثنتين أقرب الى الواحد من الاعداد الغير المحصورة التي فوق اثنتين سوى الثلاثة والجل على
الأقرب أولى وقال الا كثرون من الصحابة وغيرهم ان فرضهما الثلثان لان من مات وخلف ابناً وبنتاً للبنت الثلث بالآية فيلزم أن يكون
للبنين الثلثان وأما نصيب البنت مع الوالد ذكر الثلث فلا أن يكون نصيبها مع ولد آخر أنى هو الثلث أولى لان الذكر أقوى من الانثى وعلى

هذا فكان قوله لذ كرم مثل حظ الانثيين دال على اثنتين فذكر بعد ذلك انهن وان بلغن ما بلغن من العدد لم يجاوزن الثلثين وقيل ان البنيتين أمس رجبا بنيت من الاخنتين لكنه تعالى يقول في آخر السورة فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان والبنيتان أولى وهذا قياس على ومما يؤيده أنه تعالى لم يذكر ميراث الاخوات الكثيرة ليقاس ميراثهن على (٢٠٥) ميراث البنات الكثيرة كما يقاس ميراث البنيتين على الاخنتين وقيل لفظ فوق وهو صفة نساء أو خير بعد خير

للتأكيد أو ليجرح أقل الجمع وهو اثنان زائد كقوله فاضربوا فوق الاعناق وقيل فيه تقديم وتأخير والمراد فان كن نساء اثنتين فها فوقهما وعن جابر بن عبد الله قال جاءت امرأة ببنيتين لها فقالت يا رسول الله هاتان بنتا ثابت بن قيس أوفات سعد بن الربيع قتل معك يوم أحد وقد استفتاء عنهما مالهما وميراثهما فقال يقضى الله في ذلك ونزلت هذه الآية فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الى المرأة وصاحبها فقال لعمهما أعطهما الثلثين وأعط أمهما الثلث وما بقى فلك وأما الحالة الثالثة وهو ما اذا كان الاولاد ذكورا فقط فلم يذكر في الآية لانه لما علم ان لذ كرم مثل حظ الانثيين وقد تبين أن للبنيت الواحدة النصف علم منه ان للابن الواحد الكل واذا كان للواحد الكل فاذا كانوا أكثر من واحد لم يحسن حرمان بعضهم ولا ترجيح بعضهم فيكون المال مشتركا بينهم بالسوية وأيضا قال صلى الله عليه وسلم وما أبقيت السهام فلاولى عصبة ذكر ولا نزع في أن الابن عصبة ذكر فاذا لم يكن معه صاحب فسرر فله كل المال لا بحالة والنص شلت عن ولدا الوالد فقيل اسم الوالد يقع على واد الابن أيضا لقوله تعالى يا بني آدم يا بني

ابن آدم فقال الله تبارك وتعالى وعزنى لا أمنعه التوبة مادام فيه الروح حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن أبي قلابة قال ان الله تبارك وتعالى لما لعن ابليس سأله النظره فأظهره الى يوم الدين فقال وعزنى لا أنخرج من قلب ابن آدم مادام فيه الروح قال وعزنى لا أجيب عنه التوبة مادام فيه الروح حدثني ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ابليس لما رأى آدم أجوف قال وعزنى لا أنخرج من جوفه مادام فيه الروح فقال الله تبارك وتعالى وعزنى لا أحول بينه وبين التوبة مادام فيه الروح حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنى أبي عن قتادة عن العلام بن زياد عن أبي أيوب بشير بن كعب أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن عباد بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن عدى عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يقبل توبة العبد ما لم يغفر قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال تأويله ثم يتوبون قبل عمتهم في الحال التي يفهمون فيها أمر الله تبارك وتعالى ونبيه وقيل أن يغلبوا على أنفسهم وعقولهم وقبل حال اشتغالهم بكرة الحشرة وغم الغرغرة فلا يعرفوا أمر الله ونبيه ولا يعقلوا التوبة لان التوبة لا تكون توبة الا لمن ندم على ما سلف منه وعزم فيه على ترك المعاودة وهو يعقل الندم ويختار ترك المعاودة فاما اذا كان بكرة الموت مشغولا وبغم الحشرة مغفورا فلا إخاله الاعن الندم على ذنوبه مغفورا ولذلك قال من قال ان التوبة مقبولة ما لم يغفر العبد بنفسه فان كان المرء في تلك الحال يعقل عقل الصحيح ويفهم فهم العاقل الأريب فأحدث انابه من ذنوبه ورجعه من شروده عن ربه الى طاعته كان ان شاء الله ممن دخل في وعد الله الذي وعد التائبين اليه من اجرامهم من قريب بقوله انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليا حكيما) يعني بذلك جل ثناؤه فأولئك هؤلاء الذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب يتوب الله عليهم دون من لم يتب حتى غلب على عقله وغمرته حشرة ميتة فقال وهو لا يفقه ما يقول الى تبت الآن خذ اعاليه ونفا في دينه ومعنى قوله يتوب الله عليهم برزقهم انابة الى طاعته وبتقبل منهم أو تبتم اليه وتوبتم الى أحد ثوبهم وأما قوله وكان الله عليا حكيما فانه يعنى ولم يزل الله جل ثناؤه عليا بالناس من عباده المنيبين اليه بالطاعة بعد لإدبارهم عنه المتقبلين اليه بعد التولية وبغير ذلك من أمور خلقه حكيم في توبته على من تاب منهم من معصيته وفي غير ذلك من تدبيره وتقديره ولا يدخل أفعاله خلل ولا يخلطه خطأ ولا زلل ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال الى تبت الآن) يعني بذلك جل ثناؤه وليست التوبة للذين يعملون السيئات من أهل الاصرار على معاصي

اسرائيل وقيل قيس ولدا الوالد على الولد لما أنه كولد الصلب في الارث والتعصيب ولكنه لا يستحق شيأ مع أولاد الصلب على وجه الشركة وانما يستحق اذا لم يوجد ولد الصلب رأسا أولا يأخذ كافي مسئلة بنت واحدة وبنت ابن فانهما يأخذان الثلثين واعلم ان عموم قوله تعالى بوصيكم الله في أولادكم مخصوص بصور منها ان العبد والحر لا يتوارثان ومنها ان القاتل لا يرث ومنها أنه لا يتوارث أهل ملتين والمرتد ماله

في لبيت المال سواء اكتسب في الاسلام أو في الردة وعند أي خيفة ما اكتسب في الاسلام يرثه أقاربه المسلمون ومنها أن الأنبياء لا يورثون خلافاً للشريعة روى أن فاطمة رضي الله عنها لما طلبت الميراث احتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة واحتج بقوله تعالى (٣٠٦) حكاية عن زكريا يرثني ويرث من آل يعقوب وبقوله وورث سليمان

داود والاصل في التورث للمال وورثة العلم والدين مجاز وبعموم قوله يوصيكم الله في أولادكم ولان المحتاج الى هذه المسئلة ما كان الا عليا وفاطمة والعباس وهؤلاء كانوا من أكابر الزهاد والعلماء في الدين وأما أبو بكر فإنه ما كان محتاجا الى معرفة هذه المسئلة البتة لانه ما كان يخطر بباله أنه يرث الرسول عليه الصلاة والسلام فكيف يليق بالرسول صلى الله عليه وسلم أن يبلغ هذه المسئلة الى من لا حاجة به اليها ولا يبلغها الى من له الى معرفتها أشد الحاجة وأيضا يحتمل أن يكون قوله ما تركناه صدقة صلة لقوله لا نورث والمراد ان الشيء الذي تركناه صدقة فذلك الشيء لا يورث ولعل فائدة تخصيص الأنبياء بذلك أنهم اذا عزموا على التصديق بشئ فجرد العزم يخرج ذلك عن ملكهم فلا يرثه وارثهم عنهم أجابوا بأن فاطمة رضي الله عنها رضيت بقول أبي بكر بعد هذه المناظرة وانفقد الاجماع على ما ذهب اليه أبو بكر واعلم أن جميع ما ذكرنا انما هو في حالة انفراد الأولاد أما حالة اجتماعهم بالأبوين فذلك قوله ولا يورث لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد والمراد بالأبوين الأب والأم فغلب جانب الأب لشرفه ومثله من التغليب في التنبيه القصران والعمران والخافقان والضمير في أبيه

الله حتى اذا حضر أحدهم الموت يقول اذا حشرج أحدهم بنفسه وعان ملائكة ربه قد أقبلوا اليه ليقبض روحه قال وقد غلب على نفسه وحيل بينه وبين فهمه بشغله بكرب حشرجته وغرغته اني تبت الآن يقول فليس لهذا عند الله تبارك وتعالى توبة لأنه قال ما قال في غير حال توبة كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن يعلى بن نعمان قال أخبرني من سمع ابن عمر يقول التوبة مبسوطة ما لم يسبق ثم قرأ ابن عمر وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ثم قال وهل الحضور الا السوق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن قال اذا تبتين الموت فيه لم يقبل الله توبة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح عن ابن عباس وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فليس لهذا عند الله توبة حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت ابراهيم ابن ميمون يحدث عن رجل من بني الحرث قال ثار رجل مناعن عبد الله بن عمرو أنه قال من تاب قبل موته بعام تيب عليه حتى ذكر شهر حتى ذكر ساعة حتى ذكر فواقا قال فقال رجل كيف يكون هذا والله تعالى يقول وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فقال عبد الله أنا أحدثك ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم قال كان يقال التوبة مبسوطة ما لم يؤخذ بكظمه واختلف أهل التأويل فمن غنى بقوله وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فقال بعضهم غنى به أهل النفاق ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال قال ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب قال زلت الأولى في المؤمنين وزلت الوسطى في المنافقين يعني وليست التوبة للذين يعملون السيئات والاخرى في الكفار يعني ولا الذين يموتون وهم كفار وقال آخرون بل غنى بذلك أهل الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان قال بلغنا في هذه الآية وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن قال هم المسلمون ألا ترى انه قال ولا الذين يموتون وهم كفار وقال آخرون بل هذه الآية كانت نزلت في أهل الايمان غير أنها نسخت ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار فأنزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فحرم الله تعالى المغفرة على من مات وهو كافر وأرجأ أهل التوحيد الى مشيئته فلم يؤيسهم من المغفرة * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب

يعود الى الميت المعلوم من سياق الكلام في الميراث ولكل واحد منهم ما يدل من لا يورثه بتكرير العامل وفائدة هذا البطلان أنه لو قيل لا يورثه السدس لأنهم اشتراكهم فيه ولو قيل لا يورثه السدس لأنهم قسمه السدس عليهم بالتساوي أو بالتفاوت ولو قيل ولكل واحد من أبيه السدس لفاتت فائدة الاجمال والتفصيل والاجام والتفسير فقوله السدس مبتدأ وخبره لا يورثه وقد توسط

البدل بينهما اللسان واعلم ان للابوين ثلاث احوال الاولى ان يحصل معهما ولد ولا نزاع ان اسم الولد يقع على الذكر وعلى الانثى فهما ثلاثة
 ارجح احدها ان يحصل معهما ولد ذكر واحد او اكثر فلا يوين لكل واحد منهما السدس والباقي للاولاد بالسوية وبانها ان يحصل
 معهما بنتان او اكثر فالحكم كذا ذكر وثالثها ان يكون معهما بنت (٢٠٧) واحدة فهما للبنت النصف واللام السدس

ولاب السدس بحكم الاية
 والباقي للاب بحكم التعصيب فان
 قيل ان حق الوالد على الولد
 مما لا يخفى فالحكمة في انه تعالى
 جعل نصيب الاولاد اكثر ونصيب
 الوالد اقل فالجواب والله اعلم ان
 الوالد ما بق من عمرهما الا القليل
 غالبا اما الاولاد فهم في زمان الصبا
 فاحتياجهم الى المال اكثر وايضا
 كأنهما قالا بلسان الحال للاطفال
 انما نطمعكم لوجه الله لا نريد منكم
 جزاء ولا شكورا وايضا ولد الولد
 وترفيه حال الولد اهم عند الوالد
 من ترفيه حالها الحالة الثانية ان
 لا يكون معهما احد من الاولاد ولا
 وارث سواهما وهو المراد بقوله فان
 لم يكن له ولد وورثه ابواه أى فقط
 فلا مة الثلث ويعلم منه ان الباقي
 يكون للاب فيكون المال بينهما
 للذكر مثل حظ الانثيين ويحصل
 للاب السدس بالفرضية والنصف
 بالغصوبة ولانه تعالى قيد فرضية
 الثلث للام بأن يكون الوارث
 منحصرا في الابوين اختلف العلماء
 في أنه اذا ورثه ابواه مع احد الزوجين
 فكيف يكون فرض الام فقال ابن
 عباس يدفع الى الزوج نصيبه أو
 الى الزوجة نصيبها واللام الثلث بحاله
 والباقي للاب وذهب الاكثرون الى
 أن الزوج أو الزوجة لهما نصيبهما
 ثم يدفع ثلث ما بق الى الام والباقي
 للاب ليكون للذكر مثل حظ

ما ذكره الثوري انه بلغه انه في الاسلام وذلك ان المنافقين كفار فلو كان معنياه أهل النفاق
 لم يكن لقوله ولا الذين يموتون وهم كفار معنى مفهوم لانهم ان كانوا هم والذين قبلهم في معنى واحد
 من ان جميعهم كفار فلا وجه لتفريق احد منهم في المعنى الذي من أجله بطل أن تكون توبة واحد
 مقبولة وفي تفرقة الله جل ثناؤه بين اسمائهم وصفاتهم بأن سمي أحد الصنفين كافرا ووصف
 الصنف الآخر بأنهم أهل سيئات ولم يسمهم كفارا مادام على افتراق معانيهم وفي صحة كون ذلك
 كذلك صحة ما قلنا وفساد ما خالفه القول في تأويل قوله ولا الذين يموتون وهم كفار
 أولئك اعتدنا لهم عذابا أليما يعني بذلك جل ثناؤه ولا التوبة للذين يموتون وهم كفار فوضع الذين
 خفض لانه معطوف على قوله الذين يعملون السيئات وقوله أولئك اعتدنا لهم عذابا أليما يقول
 هؤلاء الذين يموتون وهم كفار اعتدنا لهم عذابا أليما لانهم أبعدهم من التوبة كونهم على الكفر
 كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن فضيل عن أبي النضر عن أبي صالح
 عن ابن عباس ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أبعد من التوبة واختلف أهل العربية في
 معنى اعتدنا لهم فقال بعض البصريين معنى اعتدنا فعلنا من العتاد قال ومعناها أعدنا
 وقال بعض الكوفيين أعدنا وأعدنا معناهما واحد فعنى قوله اعتدنا لهم أعدنا لهم عذابا أليما
 يقول مؤلفا موجعا القول في تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء
 كرها ولا تعضلوهن لتذهبن ما أتيتوهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة يعني تبارك
 وتعالى يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها يقول
 لا يحل لكم أن ترثوا نكاح نساءكم وأبائكم كرها فان قال قائل كيف كانوا يرثونهم وما وجه
 تحريم وراثتهم فقد علمت أن النساء مورثات كما الرجال مورثون قيل ان ذلك ليس من معنى
 وراثتهم اذا هن متن فتركن مالا وانما ذلك انهن في الجاهلية كانت احداهن اذامات زوجها كان
 ابنه أو قريبه أو وليه من غيرهن ومنه بنفسها ان شاء نكحها وان شاء عضلها فنعها من غيره
 ولم ير زوجها حتى تموت فحرم الله تعالى ذلك على عباده وحظر عليهم نكاح حلالل آبائهم ونهاهم
 عن عضلهن عن النكاح وبخو القول الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال
 بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أسباط بن محمد قال ثنا أبو اسحق يعني الشيباني عن
 عكرمة عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن
 لتذهبن ما أتيتوهن ما أتيتوهن قال كانوا اذامات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته ان شاء بعضهم
 ترثوها وان شاءوا أزواجه وان شاءوا لم ير زوجها وهم أحق بهن أهلها فترث هذه الآية في ذلك
 وحدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا عبد الرحمن بن صالح قال ثنا محمد بن فضيل
 عن يحيى بن سعيد عن محمد بن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال لما توفي أبو قيس
 ابن الاسود أراد ابنه أن يتزوج امرأته وكان ذلك لهم في الجاهلية فأرث الله لا يحل لكم أن
 ترثوا النساء كرها حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن يزيد

الانثيين كما هو قاعدة الميراث عند اجتماع الذكر والانثى فيكون الابوان كثر فيكون بينهما مال فاذا صار شيء منه مستحقا بقي الباقي بينهما على
 قدر الاستحقاق الاول وايضا الزوج انما يأخذ سهمه بحكم عقد النكاح لا بحكم القرابة فأشبه الوصية في قسمة الباقي وعن ابن سيرين أنه وافق
 ابن عباس في الزوجة والابوين فان اذا دفعا الربع الى الزوجة والثلث الى الام بقي للاب الثلث ونصف السدس أكثر ما للام وخالفه في الزوج

والابوين لانه اذا دفع الى الزوج النصف والى الام الثلث يبقى للاب السدس فيكون للاثني مثل حظ الذاكرين هذا عكس قوله تعالى للذاكر مثل حظ الانثيين الحالة الثالثة ان يوجد معهما الاخوة والاخوات وذلك قوله فان كان له اخوة فلامه السدس واتفقوا على ان واحدا من الاخوة او الاخوات لا يحجب الام من الثلث الى (٢٠٨) السدس واتفقوا على ان ثلاثة منهم يحجبون لكن الاثنين مختلف فيهما

فالاكثر من الصبا يذهبوا الى اثبات الحجب بهما كما في الثلاثة بناء على ان الاثنين جمع لو جود التعدد في النسبة فما فوقها فصح ان يتناول الاخوة والاخوين واستقراء باب الميراث يؤيد ذلك فانه جعل نصيب البنين الثلثين مثل نصيب البنات وكذلك للاختين والاخوات وذكر الشيخ الكامل محبي الدين بن العربي في الفتوح انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فسأله عن خلاف الاثمة في ان أقل الجمع اثنان أو ثلاثة فعلمه ان أقل الجمع في الشفع اثنان وفي الورثة ثلاثة وقال صلى الله عليه وسلم الاثنان فما فوقهما جماعة وقد احتج ابن عباس بذلك على عثمان فقال كيف تردها الى السدس بالاخوين وليس باخوة فقال عثمان لا أستطيع رد شي كان قبلي ومضى في البلدان فأشار الى اجماعهم قبل أن يظهر ابن عباس الخلاف ثم ان الاثنين أو الثلاثة اذا جعوا الام عن السدس فذلك السدس يكون لهم حتى يبقى للاب الثلثان أو لا يكون لهم شيء من الميراث ويكون حصة الاسداس للاب ذهب ابن عباس الى الاول وذهب الجمهور الى الثاني اذا يلزم من كسوف الشخص حاجبا كونه وارثا ولم يردهم ذكرا لا بالحب فوجب أن يبقى المال بعد حصول هذا الحجب على ملك الابوين ثم ذكر

الحوى عن عكرمة والحسن البصري قالوا في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتيتوهن الآن ياتين بفاحشة مبينة وذلك أن الرجل كان يرث امرأته ذى قرابته فيعضلها حتى تموت أو ترذاله صدقها فأحكم الله عن ذلك يعني ان الله نهاكم عن ذلك حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمي عن أبي مجلز في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كانت الانصار تفعل ذلك كان الرجل اذا مات جيمه ورث جيمه امرأته فيكون أولى بهما من ولتي نفسها حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها الآية قال كان الرجل اذا مات أبوه أو جيمه فهو أحق بامرأته ان شاء أمسكها أو يحبسها حتى تفتدي منه بصدقها أو تموت فيذهب بماله قال ابن جريج فأخبرني عطاء بن أبي رباح ان أهل الجاهلية كانوا اذا هلك الرجل قترك امرأته حبسها أهله على الصبي يكون فهم فترث لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها الآية قال ابن جريج وقال مجاهد كان الرجل اذا توفي أبوه كان أحق بامرأته ينكحها ان شاء اذ لم يكن ابنها أو ينكحها ان شاء أخاه أو ابن أخيه قال ابن جريج وقال عكرمة نزلت في كيشة بنت معن بن عاصم من الاوس توفي عنها أبو قيس بن الاسلت فخرج عليها ابنه فغارت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا بني الله لا تأورثت زوجي ولا تأترك فأنكح فترث هذه الآية حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان اذا توفي الرجل كان ابنه الا كبره أو أحق بامرأته ينكحها اذا شاء اذ لم يكن ابنها أو ينكحها من شاء أخاه أو ابن أخيه حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن عمرو بن دينار عن مجاهد قول مجاهد حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال سمعت عمرو بن دينار يقول مثل ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها فان الرجل في الجاهلية كان يموت أبوه وأخوه وأبنة فاذا مات وترك امرأته فإن سبق وارث الميت فألقى عليها ثوبه فهو أحق بها أن ينكحها غير صاحبته أو ينكحها فبا خذ مهرها وان سبقته فذهبت الى أهلها فهم أحق بنفسها حديثي عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان الباهلي قال سمعت النخاع يقول في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها كانوا بالدينونة اذا مات جيم الرجل وترك امرأته ألقى الرجل عليها ثوبه فورث نكاحها وكان أحق بها وكان ذلك عندهم نكاحا فان شاء أمسكها حتى تفتدي منه وكان هذا في الشرك حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كانت الورثة في أهل يثرب بالدينونة ههنا فكان الرجل يموت فيرث ابنه امرأته أبية كما يرث أمه لا يستطيع أن يمنع فان أحب أن يتخذها اتخذها كما كان أبوه يتخذها وان كرهه فارقها وان كان صغيرا حبست عليه حتى يكبر فان شاء أصابها وان شاء فارقها فذلك قول الله

أن هذه الانصاء انما تدفع الى هؤلاء من بعد وصية يوصي بها أو دين حتى لو استغرق الدين كل مال الميت لم يكن للورثة فيه حق واذا لم يكن أو كان لكنه قضى وفضل بعده شيء فان أوصى الميت وصية أخرجت من ثلث ما فضل ثم قسم الباقي مراعيا على فراض الله تعالى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انكم لتقرؤن الوصية قبل الدين وان الرسول صلى الله عليه وسلم قضى

بالدين قبل الوصية والمراد أنه لا عبرة بالتقديم في الذ كر لان كلمة أولا تفيد الترتيب البتة وانما استفيد الترتيب من السنة عكس الترتيب في اللفظ
وفائدة هذا العكس أن الوصية تشبه الميراث في كونها مأخوذة من غير عوض فكان أدأوها مائة التفريط بخلاف الدين فان نفوس الورثة
مطمئنة الى أدائه فكان في تقديمها ترغيب لهم في أدائها (٢٠٩) ولهذا جيء بكلمة أو دلالة على التسوية بينهما في الوجوب

ولان كل مال ليس يحصل فيه
الامر ان يفي بأو الفاصلة ليدل على
انه ان كان أحدهما فالمراث بعده
وكذلك ان كان كلاهما فالوصية
تشبه الدين من جهة أن سهام أهل
الموارث معتبرة بعد كل منهما
ولكنها تنافق الدين من جهة أنه
متى هلك من المال شيء دخل
النقصان في انصباؤه أحبب الوصية
كافي الارث بخلاف الدين فانه يبقى
بحاله ثم قال آباءكم وبنواكم لا تدرون
أيهم أقرب لكم نفعا قال أبو
البقاء أيهم مبتدأ وأقرب خبره
والجمله في موضع نصب يشدرون
وهي معلقة عن العمل لفظا لانها من
أفعال القلوب وأقول من الحائز
أن لا تكون من أفعال القلوب بل
تكون بمعنى المعرفة وكان أيهم
مفعوله مبنيًا لحذف صدر الصلة
نحو لنزغن من كل شيعة أيهم أشد
قال المفسرون هذا كلام معترض
بين ذكر الوارثين وانصباؤهم
وبين قوله فريضة من الله ومن حق
الاعتراض أن يناسب ما اعترض
بينه ويؤكد فاعلم هذا من تمام
الوصية أي لا تدرون من أنفع لكم
من آباءكم وبنائكم الذين يموتون
أمن أوصى منهم أم من لم يوص يعني
أن من أوصى ببعض ماله فعرضكم
لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو
أقرب لكم نفعا وأحضر جدوى
من ترك الوصية فوفر عليكم عرض

تبارك وتعالى لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها **حدثنا** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها
وذلك أن رجلا من أهل المدينة كان اذامات جيم أحدهم ألقى ثوبه على امرأته فوثرت نكاحها فلم
ينكحها أحد غيره وجبها عنده حتى تفتدى منه بفدية فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا
لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها **حدثني** ابن وكيع قال ثني أبي قال ثنائي سفيان عن علي بن بذيمة عن
مقسم قال كانت المرأة في الجاهلية اذامات زوجها فجاء رجل فألقى عليها ثوبه كان أحق الناس بها
قال فترثت هذه الآية لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها فتأويل الآية على هذا التأويل يا أيها الذين
آمنا لا يحل لكم أن ترثوا آباءكم وأقاربكم نكاح نسائهم كرها فترث ذكر الآباء والأقارب والنكاح
ووجه الكلام الى النهي عن وراثته النساء كنفاء عن معرفة المخاطبين بمعنى الكلام إذ كان مفهوما
معناه عندهم وقال آخرون بل معنى ذلك لا يحل لكم أيها الناس أن ترثوا النساء تركتهن كرها قال
وانما قيل ذلك كذلك لانهم كانوا يعرضون أيا ما هن وعن كارهات للعضل حتى يمتن فيرثوهن أموالهن
ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال كان الرجل اذامات
وترك جارية ألقى عليها جيمه ثوبه فمعهما من الناس فان كانت جيلة ترثوها وان كانت في جيمه حبسها
حتى تموت فيرثها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله
لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها قال تزلت في ناس من الانصار كانوا اذامات الرجل منهم فأملك
الناس بامرأته ووليها فيمكها حتى تموت فيرثها فترثت فيهم * قال أبو جعفر وأولى القولين يتأويل
الآية القول الذي ذكرناه عن قال معناه لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها فأقاربكم لان الله جل
ثناؤه قد بين موارث أهل الموارث فذلك لاهله نحو وراثتهم إياه الموروث ذلك عنه من الرجال أو
النساء فقد علم بذلك أنه جل ثناؤه لم يحظر على عباده أن يرثوا النساء ما جعله لهم ميراثا عنهن وانما
حظرا أن يكرهن موروثات بمعنى حظر وراثته نكاحهن اذا كان ميتهم الذي ورثوه قد كان مالكا
عليهن أمرهن في النكاح ملك الرجل منفعة ما استأجر من الدور والارضين وسائر ماله منافع فأبان الله
جل ثناؤه لعباده أن الذي يملكه الرجل منهم من بضع زوجته معناه غير معنى ما يملك أحدكم من منافع
سائر الملوكات التي تجوز اذامتها فان المالك بضع زوجته اذامات لم يكن ما كان له ملكا من زوجته
بالنكاح لورثته بعده كإلهم من الاشياء التي كان يملكها بشراء أو هبة أو إجارة بعد موته غير أنه
ذلك عنه وأما قوله تعالى ولا تعضلوهن انذهبن بعض ما آتيتوهن فان أهل التأويل اختلفوا
في تأويله فقال بعضهم تأويله ولا تعضلوهن أي ولا تحبسوا يا معشر ورثة من مات من الرجال
أنزواجهن عن نكاح من أردن نكاحه من الرجال كيما يعتنقن فتهبوا ببعض ما آتيتوهن أي
فتأخذوا من أموالهن اذامتن ما كان موتاكم الذين ورثتموهم ساقوا البهين من صدقاتهن ومن قال
ذلك جماعة فلقد كرهنا بعضهم منهم ابن عباس والحسن البصري وعكرمة وقال آخرون بل معنى ذلك

(٢٧ - ابن جرير - رابع)

الدنيا وجعل ثواب الآخرة أقرب وأحضر من عرض الدنيا ذهابا الى حقيقة
الامر لان عرض الدنيا وان كان عاجلا لقرين في الصورة الآتية فان فهو في الحقيقة الا بعد الاقصى وثواب الآخرة وان كان أجلا الا أن سابق
فهو في الحقيقة الا قرب الأدنى وقيل عن ابن عباس ان الان ان كان أرفع في جهة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه اليه فيرفع وكذلك الاب

ان كان ارفع درجة من ابنه سأل ان يرفع ابنه اليه فأنتم لاتدرون في الدنيا أيهم أقرب لكم نفعا لأن أحدهما لا يعرف أن انتفاعه في الجنة بهذا أكثر أم بذلك وقيل قد فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة والعقول لاتنتهي الى كمية تلك التقديرات فلو وكل ذلك اليكم لم تعلموا أيهم لكم أنفع فوضعتم أنتم الاموال في غير موضعها (٢١٠) وقيل المراد كيفية انتفاع بعضهم ببعض في الدنيا من جهة

الانفاق والذب عنه فلا يدري أن الابن يحتاج الى أن ينفق الاب عليه أو الاب يستقر الى الاب وقيل المقصود جواز أن يموت هذا قبل ذلك فيرثه وبالضد والقول هو الاول فريضة من الله نصبت على انها صفة تقوم مقام المصدر المؤكد أي فرض الله ذلك فرضا ان الله كان عليما بكل المعالومات فيكون عالما بما في قسمة الموارد من المصالح والمفاسد حكيم لا يأمر بالاعمال الا احسن الاصلح قال الخليل كان ههنا متخلع عن اعتبار الاقتران بالزمان لانه تعالى منزّه عن الدخول تحت الزمان ولكنه من الازل الى الابد عليم حكيم وقال سيبويه ان القوم لما شاهدوا علما وحكمة تعجبوا فقيل لهم ان الله كان كذلك أي لم يزل موصوفا بهذه الصفات هذا واعلم أن الوارث اما أن يكون متصلا بالميت بغير واسطة أو بواسطة وعلى الاول فسبب الاتصال اما أن يكون هو النسب أو الزوجية فهذه ثلاثة أقسام الاول قرابة التوالد الفروع والاصول وهو أشرف الاتصالات لعدم الواسطة ولكنرة المخالطة ولغاية الافقة والسفقة ولهذا قدم في الذكر ويتاوه في الشرف القسم الثاني لمثل ما قلنا ولهذا أردفه بالقسم الاول وذلك قوله ولكم نصف ما ترك أزواجكم الى قوله توصون بها أو دين ثم بين أحوال

ولا تعضلوا أيها الناس نسائكم فتحبسوهن ضارا ولا حاجة لكم اليهن فتضروا بهن ليفقدن منكم بما آتيتوهن من صدقاتهن ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تعضلوهن يقول لاتعهروهن لاتذهبا ببعض ما آتيتوهن يعني الرجل تكون له المرأة وهو كاره لحببتها ولها عليه مهر فيضربها لتفقد **حدثنى** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تعضلوهن يقول لا يحل لك أن تحبس امرأتك ضارا حتى تفقد منك قال أخبرنا معمر قال وأخبرني سماعة بن الفضل عن ابن السلمي قال زلتها تان الأيتان احداهما في أمر الجاهلية والاخرى في أمر الاسلام **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر قال أخبرنا سماعة بن الفضل عن عبد الرحمن بن السلمي في قوله لا يحل لكم أن تروا النساء كرها ولا تعضلوهن قال زلتها تان الأيتان احداهما في الجاهلية والاخرى في الاسلام قال عبد الله لا يحل لكم أن تروا النساء في الجاهلية ولا تعضلوهن في الاسلام **حدثنى** المثنى قال ثنا الحافى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد ولا تعضلوهن قال لاتحبسوهن **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تعضلوهن لاتذهبا ببعض ما آتيتوهن أما تعضلوهن فيقول تضاروهن يفقدن منكم **حدثنى** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى بن سلمان قال سمعت الخصال يقول في قوله ولا تعضلوهن قال العضل أن يكره الرجل امرأته فيضربها حتى تفقد منه قال الله تبارك وتعالى وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وقال آخرون المعنى بالهني عن عضل النساء في هذه الآية أو لياؤهن ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أوعاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تعضلوهن لاتذهبا ببعض ما آتيتوهن أن يشكهن أزواجهن كالعضل في سورة البقرة **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون بل المنهى عن ذلك زوج المرأة بعد فراقه أيها وقالوا ذلك كان من فعل الجاهلية فهو اعنه في الاسلام ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان العضل في قريش بمكة يشكح الرجل المرأة الشريفة فلعلها لا توافقه فيفارقها على أن لاتتزوج الابانة فيأتى بالشهود فيكتب ذلك عليها ويشهد فاذا خطبها حاطب فان أعطته وأرضته أذن لها والاعضلها قال فهذا قول الله ولا تعضلوهن لاتذهبا ببعض ما آتيتوهن الآية قال أبو جعفر قدينا فيما مضى معنى العضل وما أصله بشواهد ذلك من الأدلة وأولى هذه الأقوال التي ذكرناها بالصحة في تأويل قوله ولا تعضلوهن لاتذهبا ببعض ما آتيتوهن قول من قال نهى الله جل ثناؤه زوج المرأة عن التضيق عليها والاضرار بها وهو لحيثها كاره ولفراقها محب لتفقد منه بعض ما آتاها من الصداق وانما قلنا ذلك أولى بالصحة لانه لا سبيل لأحد الى عضل امرأة الا لا حدر جلين اما الزوج بالتضيق عليها وجسدها على نفسه وهو لها كاره مضارة منه لها بذلك لا خدمتها ما آتاها بافتدائها منه نفسا بذلك أو لولها الذي اليه

انكاحها

القسم الثالث وهو الكلالة في قوله وان كان رجل يورث كلالة فما أحسن هذا النسق ولما جعل في

الموجب النسبي حظ الرجل مثل حظ الانثيين فكذلك جعل في الموجب السبي وهو الزوجية حظ الزوج ضعف حظ الزوجة وقد نبه في الآية على فضل الرحال حمدا كرههم على سبنا المخاطبة ثمان مرات وذكرهن على الغسة أقل من ذلك ثم الواحدة والجماعة سواء

في الزبع والثمن ولا فرق في الولدين الذكر والانثى ولا بين الابن وابن الابن ولا بين البنت وبنت الابن ويخرج منه ولد البنت لانه لا يرث وههنا
مسئلة قال الشافعي يجوز للزوج غسل زوجته لانها بعد الموت زوجته بدليل قوله تعالى ولكم نصف ما ترك أزواجكم وقال أبو حنيفة
لا يجوز لانها ليست زوجته ولو كانت زوجته لحل له وطؤها لقوله (٢١١) الاعلى أزواجهم وأجيب بانه لو لم تكن زوجته

له لكان قوله ما ترك أزواجكم مجازا
ولو كانت زوجة مع أنه لا يحل له
وطؤها لزم التخصيص وإذا عارض
المجاز والتخصيص فالتخصيص
أولى كما بين في أصول الفقه وكيف
لا وقد علم في صور كثيرة حصول
الزوجة مع حرمة الوطء كزمان
الحيض والنفس ونهار رمضان
وعند اشتغالها بالصلاة المفروضة
والجاء المفروض وعند كونها في العدة
عن الوطء بالشبهة وأيضاً حل
الوطء ثابت على خلاف الأصل لما
فيه من المصالح وعند الموت لم يبق
شيء من تلك المصالح فعاد إلى أصل
الحرمة أما حل الغسل ففيه صالح
فوجب القول ببقائه واختلفوا
في تفسير الكلالة فمن أبي بكر
الصديق رضي الله عنه أنه مثل عن
الكلالة فقال أقول فيه برأى
فإن كان صواباً في الله وإن كان خطأ
ففي ومن الشيطان والله برى عنه
الكلالة ما خلا الوالد والولد وعن
عمر رضي الله عنه الكلالة من لا ولد
له فقط وعنه في رواية أخرى التوقف
وكان يقول ثلاثة لأن يكون بينهن
الرسول صلى الله عليه وسلم لنا أحب
إلى من الدنيا وما فيها الكلالة
والخلافة والربا وقيل الكلالة
القربة من غير جهة الولد والوالد
ومنهم قولهم ما ورث المجد عن كلالة
كما تقول ما صمت عن عتي قال
الفرزدق

انكاحها وإذا كان لا سبيل إلى عضلها لا حد غيرهما وكان الولي معلوماً أنه ليس ممن آتاها شيئاً فيقال
إن عضلها عن النكاح عضلها بالذهب ببعض ما آتاها كان معلوماً أن الذي عنى الله تبارك
وتعالى ينهيه عن عضلها هو زوجها الذي له السبيل إلى عضلها ضاراً لتفتدي منه وإذا صح ذلك
وكان معلوماً أن الله تعالى ذكره لم يجعل لأحد السبيل إلى زوجته بعد فراقها باها وبنيتها منه
فيكون له إلى عضلها سبيل لتفتدي منه من عضلها باها أتت بفاحشة أم لم تأت بها وكان الله جل
ثناؤه قد باح للزوج عضلها إذا أتت بفاحشة مبينة حتى يفتدي منه كان بينا بذلك خطأ
التأويل الذي تأوله ابن زيد وتأويل من قال عنى بالنهي عن العضل في هذه الآية ولياء الإياحي
وصحة ما قلناه فيه ولا تعضلوها في موضع نصب عطف على قوله أن تزوا النساء كرها ومعه لا يحل
لكم أن تزوا النساء كرها ولا تعضلوها وكذلك هي فيما ذكر في حرف ابن مسعود ولو قيل عوفي
موضع حرم على وجه النهي لم يكن خطأ القول في تأويل قوله (الآن يأتي بفاحشة مبينة)
يعني بذلك جل ثناؤه لا يحل لكم أيها المؤمنون أن تعضلوها منكم ضاراً منكم لهن وأنتم لهن
كارهون وهن لكم طائعات لتذهبوا ببعض ما آتيتنوهن من صدقاتهن الآن يأتي بفاحشة
مبينة فيحل لكم حينئذ الضرار بهن لفتدين منكم ثم اختلف أهل التأويل في معنى الفاحشة
التي ذكرها الله جل ثناؤه في هذا الموضع فقال بعضهم معناها الزنا وقال إذا زنت امرأة الرجل
حل له عضلها والضرار به لتفتدي منه بما آتاها من صدقاتها كرم من قال ذلك حديثاً أبو كريب
قال ثنا ابن إدريس قال أخبرنا أشعث عن الحسن في البكر تفجر قال تضرب مائة وتنفى سنة
وترد إلى زوجها ما أخذت منه وتأول هذه الآية ولا تعضلوها لتذهبوا ببعض ما آتيتنوهن
الآن يأتي بفاحشة مبينة حديثاً الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
عطاء الخراساني في الرجل إذا أصابت امرأة فاحشة أخذ ما ساق إليها وأخرجها فأنسخ ذلك
الحدود حديثاً أحمد بن منيع قال ثنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا معمر عن أيوب عن أبي
قلاية قال إذا رأى الرجل من امرأته فاحشة فلا بأس أن يضارها ويسق عليها حتى تختلع منه
حديثاً ابن حميد قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرني معمر عن أيوب عن أبي قلاية في الرجل يطلع
من امرأته على فاحشة فذكر نحوه حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
أسباط عن السدي الآن يأتي بفاحشة مبينة وهو الزنا فإذا فعل ذلك نفذ وأمهورهن حديثاً
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الكريم أنه سمع الحسن
البصري الآن يأتي بفاحشة قال الزنا قال وسمعت الحسن وأبا الشعثاء يقولان فإن فعلت
حل لزوجهما أن يكون هويها الخلع لتفتدي وقال آخرون الفاحشة المبينة في هذا الموضع
النشوز كرم من قال ذلك حديثاً المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الآن يأتي بفاحشة مبينة وهو البغض والنشوز وإذا فعلت

ورثتم فناء الملك لأعن كلالة * عن ابني مناف عبد شمس وهاشم

والمختار الصحيح من الأقوال قول أبي بكر أن الكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء قال الاعشى

ألا لا أمم كلالة * ولا من وجي حتى تلاقى محمداً

فاستعيرت للقرابة من غير جهة الوالد والولد لانها بالاضافة الى قرابة الاصول والفرع كلاله ضعيفة وبمحتمل أن يقال هي من الاكليل لانهم يحيطون بالانسان احاطة الاكليل بالرأس بخلاف قرابة الولادة فانها تذهب على الاستقامة كما قال نسب تتابع كراعي كابر * كالحرح أنبوبا على أنبوب (٢١٢) وأيضا فانه تعالى قال في آخر السورة قل الله يفنيكم في

الكلاله ان امرؤ هلك ليس له ولد فاحتج عمر بذلك والجواب أنه تعالى حكم في تلك الآية بتوريث الاخوة والاخوات حال كون الميت كلاله ولاشك أن الاخوة والاخوات لا يرثون حال وجود الابوين فيلزم أن لا يكون الميت كلاله حال وجود الابوين وأيضا انه تعالى ذكر حكم الولد والوالدين في الآيات المتقدمة ثم أتبعها ذكر الكلاله وهذا الترتيب يقتضي أن يكون الكلاله من عدا الوالدين والولد ثم الكلاله قدي جعل وصفا للورث والمراد الذي يرثه من سوى الوالدين والاولاد ويمكن أن يحمل عليه بيت الفرزدق أي ما ورثتم الملك عن الاعمام بل عن الآباء فسمى الهم كلاله وهو ههنا مورث لا وارث وقد يجعل وصفا للوارث ومنه قول جابر مرث مرضا شفيت منه على الموت فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني رجل لا يرثي الا كلاله وأراد به أنه ليس له والد والاد ويقال رجل كلاله وامرأة كلاله وقوم كلاله لا يبنون ولا يجمع لانه مصدر كلاله والحلاله واذا جعلت صفة للوارث أو المورث كانت بمعنى ذي كلاله كما يقال فلان من قرابتي أي من ذوي قرابتي ويجوز أن يكون صفة كالهجاجة والفقافة يقال رجل هجاجة وفاقفة كلاهما بالتخفيف أي أحق وقوله تعالى

ذلك فقد حل له منها الفدية حدثنا ابن جهم قال ثنا احكام قال ثنا غنيسة عن علي بن بذيمة عن مقسم في قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما أتيتموهن إلا أن يفحشن في قراءة ابن مسعود قال اذا عضلت وآذنتك فقد حل لك أخذ ما أخذت منك حدثنا ابن جهم قال ثنا جريح عن مطرف ابن طريف عن خالد عن الضحاك بن مزاحم إلا أن يأتين بفاحشة مبينة قال الفاحشة ههنا النشوز فاذا نشزت حل له أن يأخذ خلعها منها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله إلا أن يأتين بفاحشة مبينة قال هو النشوز حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال عطاء بن أبي رباح إلا أن يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن ان شئتم امسكتموهن وان شئتم أرسلتموهن حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول في قوله إلا أن يأتين بفاحشة مبينة قال عدل ربنا تبارك وتعالى في القضاء فرجع الى النساء فقال إلا أن يأتين بفاحشة مبينة والفاحشة العصيان والنشوز فاذا كان ذلك من قبلها فان الله أمره أن يضربها وأمره بالهجر فان لم تدع العصيان والنشوز فلا جناح عليه بعد ذلك أن يأخذ منها الفدية * قال أبو جعفر وأولى ما قيل في تأويل قوله إلا أن يأتين بفاحشة مبينة أنه معنى به كل فاحشة من بذاءة باللسان على زوجها وأذى له وزنا فرجها وذلك أن الله جل ثناؤه عم بقوله إلا أن يأتين بفاحشة مبينة كل فاحشة مبينة ظاهرة فلكل زوج امرأة أتت بفاحشة من الفواحش التي هي زنا أو نشوز فله عضلها على ما بين الله في كتابه والتضييق عليها حتى تقتدى منه بأي معاني فواحش أتت بعد أن تكون ظاهرة مبينة بظاهر كتاب الله تبارك وتعالى وصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كالذي حدثني يونس بن سليمان البصري قال ثنا حاتم بن اسمعيل قال ثنا جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وان لكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف حدثنا موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا موسى بن عبيدة الرندي قال ثنا صدقة بن يسار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيها الناس ان النساء عندكم عوان أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن حق ولهن عليكم حق ومن حقم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا ولا يعصينكم في معروف واذا فعلن ذلك فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف فأخبر صلى الله عليه وسلم أن من حق الزوج على المرأة أن لا توطئ فراشه أحدا وأن لا تعصيه في معروف وأن الذي يجب لها من الرزق والكسوة عليه انما هو واجب عليه اذا أدت هي اليه ما يجب عليها من الحق بتركها لبطاء فراشه غيره وتركها معصيته في معروف ومعلوم أن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم من حقم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا انما هو أن لا يمكن أنفسهن من أحدسواكم واذا كان ما روينا في ذلك صحيحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن أن لزوج

المرأة

ان كان رجل يورث فيه احتمالا لان الاول وهو قول عطاء والضحك أن يكون مأخوذا من ورث

لرجل يرث فيكون الرجل هو المورث منه وينتصب كلاله على الحال أو على أنه خبر كان ويورث صفة رجل ويجوز أن يكون مفعولا له يورث لأجل كونه كلاله والثاني وهو قول سعد بن حمران يكون مفعولا للمفعول من أورث فالرجل حينئذ هو الوارث وينتصب كلاله

على الزوج المذكورة قيل ما السبب في أنه قال وإن كان رجل يورث كلاله أو امرأة ثم قال وله أخ فكنى عن الرجل ولم يكن عن المرأة والجواب أنه إذا جاء جرفان في معنى واحد جازا سناد التفسير إلى أيهما أر يدوجازا سناده إليهما أيضا تقول من كان له أخ وأخت فليصله أو فليصلها والترجيح بالتذكير للشرف معارض التأنيث (٢١٣) لا تترب وإن قلت فليصلها جازا أيضا ولعل التوحيد والتذكير في الآية أولى مما لأن

المرأة إذا أو طأت أمر أنه نفسه با غير وأمكن من جماعها سواء أنه من منعها الكسوة والزوج بالمعروف مثل الذي له من منعها ذلك إذا هي عصته في المعروف وإذا كان ذلك له فاعلم أنه غير مانع لها عنه باها ما له منعها حقها وإجبا عليه وإذا كان ذلك كذلك فبين أنها إذا اقتدت بنفسها عند ذلك من زوجها فأخذ منها زوجها ما أعطته أنه لم يأخذ ذلك عن عضل منهى عنه بل هو أخذ ما أخذ منها عن عضله مباح وإذا كان ذلك كذلك كان بينا أنه داخل في استثناء الله تبارك وتعالى الذي استثناء من العاضلين بقوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتين بفاحشة معينة وأذ صح ذلك فبين فساد قول من قال الآن الآن يأتين بفاحشة معينة منسوخ بالحدود لأن الحد حق الله تعالى على من أتى بالفاحشة التي هي زنا وأما العضل لتفسيدي المرأة من الزوج بما آتاها أو ببعضه فحق لزوجها كما عضله إياها وتضييقه عليها إذا هي نشرت عليه اتفقد منه حقه وليس حكم أحدهما يبطل حكم الآخر فعنى الآية ولا يحل لكم أيها الذين آمنوا أن تعضلوا نساءكم فمضيقة وعلين وتمنعوهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف لتذهبوا ببعض ما آتينهوهن من صدقاتكم الآن الآن يأتين بفاحشة من زنا وبذا عليكم وخلاف لكم فيما يجب عليهن لكم مبينة ظاهرة فيحل لكم حينئذ عضلهن والتضييق عليهن لتذهبوا ببعض ما آتينهوهن من صدقاتهن انهن افتدين منكم به واختلفت القراءة في قراءة قوله مبينة فقرأ بعضهم مبينة بفتح الياء بمعنى انها قد بينت لكم وأعلنت وأظهرت وقرأ بعضهم مبينة بكسر الياء بمعنى انها ظاهرة بينة للناس انها فاحشة وهما قراءتان مستفيضةتان في قراءة أمصا ولا سلام فبأيتها قارئ القارئ فصيب في قراءته الصواب لأن الفاحشة إذا أظهرها صاحبها فهي ظاهرة بينة وإذا أظهرت فبأظهار صاحبها إياها ظهرت فلا تكون ظاهرة بينة إلا وهي مبينة ولا مبينة إلا وهي مبينة فلذلك رأيت القراءة بأيهما قارئ القارئ صوابا

المرأة إذا أو طأت أمر أنه نفسه با غير وأمكن من جماعها سواء أنه من منعها الكسوة والزوج بالمعروف مثل الذي له من منعها ذلك إذا هي عصته في المعروف وإذا كان ذلك له فاعلم أنه غير مانع لها عنه باها ما له منعها حقها وإجبا عليه وإذا كان ذلك كذلك فبين أنها إذا اقتدت بنفسها عند ذلك من زوجها فأخذ منها زوجها ما أعطته أنه لم يأخذ ذلك عن عضل منهى عنه بل هو أخذ ما أخذ منها عن عضله مباح وإذا كان ذلك كذلك كان بينا أنه داخل في استثناء الله تبارك وتعالى الذي استثناء من العاضلين بقوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتين بفاحشة معينة وأذ صح ذلك فبين فساد قول من قال الآن الآن يأتين بفاحشة معينة منسوخ بالحدود لأن الحد حق الله تعالى على من أتى بالفاحشة التي هي زنا وأما العضل لتفسيدي المرأة من الزوج بما آتاها أو ببعضه فحق لزوجها كما عضله إياها وتضييقه عليها إذا هي نشرت عليه اتفقد منه حقه وليس حكم أحدهما يبطل حكم الآخر فعنى الآية ولا يحل لكم أيها الذين آمنوا أن تعضلوا نساءكم فمضيقة وعلين وتمنعوهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف لتذهبوا ببعض ما آتينهوهن من صدقاتكم الآن الآن يأتين بفاحشة من زنا وبذا عليكم وخلاف لكم فيما يجب عليهن لكم مبينة ظاهرة فيحل لكم حينئذ عضلهن والتضييق عليهن لتذهبوا ببعض ما آتينهوهن من صدقاتهن انهن افتدين منكم به واختلفت القراءة في قراءة قوله مبينة فقرأ بعضهم مبينة بفتح الياء بمعنى انها قد بينت لكم وأعلنت وأظهرت وقرأ بعضهم مبينة بكسر الياء بمعنى انها ظاهرة بينة للناس انها فاحشة وهما قراءتان مستفيضةتان في قراءة أمصا ولا سلام فبأيتها قارئ القارئ فصيب في قراءته الصواب لأن الفاحشة إذا أظهرها صاحبها فهي ظاهرة بينة وإذا أظهرت فبأظهار صاحبها إياها ظهرت فلا تكون ظاهرة بينة إلا وهي مبينة ولا مبينة إلا وهي مبينة فلذلك رأيت القراءة بأيهما قارئ القارئ صوابا

القول في تأويل قوله ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾ يعني جل ثناؤه بقوله وعاشروهن بالمعروف وخالفوا أيها الرجال نساءكم وصاحبوهن بالمعروف يعني بما أمرتكم به من المصاحبة وذلك أمسا كهن بآداء حقوقهن التي فرض الله جل ثناؤه عليهن تكم اليهن أو تسريح منكم لهن باحسان كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وعاشروهن بالمعروف يقول وخالفوهن كذا قال محمد بن الحسين وإنما هو خالفوهن من العشرة وهي المصاحبة

القول في تأويل قوله ﴿فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا﴾ يعني بذلك تعالى ذكره لا تعضلوا نساءكم لتذهبوا ببعض ما آتينهوهن من غير ريب ولا نشوز كان منهن ولكن عاشروهن بالمعروف وإن كرهتموهن فاعلمكم أن تكرهوهن فتمسكوهن فيجعل الله لكم في لمساكنكم إياهن على كره منكم لهن خيرا كثيرا من ولد رزقكم منهن أو عطفكم عليهن بعد كراهتكم إياهن كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا يقول فعسى الله أن يجعل في الكراهة خيرا كثيرا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح

والام وهم الاعيان أو من الاب وهم أولاد العلات والكلالة وإن كانت عاملة من عدا الوالد والوالدة إلا أنها في الآية خاصة كإبينا غير مضار حال أي يوصي بها وهو غير مضار لورثته ومن قرأ يوصي مبنيا للمفعول فعامل الحال محذوف يدل عليه المذكور أي يوصي إذ علم أن نعمة موصيا الضمة فيه وهذه الحال بعد الدار حسا على تقدير أنه المورث أو إلى الملت الدال عليه سياق الكلام أي إن كان الرجل وارثا وضرا لورثته

بأن يوصى بأزيد من الثلث أو بالثلث فسادونه ونيتهم مضارة الورثة ومغاضبتهم وقطع الميراث عنهم لا وجه الله وقديراً أن الدين الذي كان له على غيره قد استوفاه أو يبيع شيئاً بثمن بخس أو يشتري شيئاً بثمن غال كل ذلك ثلاثاً يصل المال إلى الورثة قال العلماء الأولى بالإنسان أن ينظر في قدر ما يخلف ومن يخلف ثم يجعل وصيته بحسب ذلك فان (٢١٤) كان في المال قلة وفي الورثة كثرة لم يوص وان

كان بالعكس أو وصى على قانون العدالة وقد روي عن عكرمة عن ابن عباس أن الأضرار في الوصية من الكبائر ويروى مرفوعاً وعن شهر بن حوشب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة فإذا أوصى وحاف في وصيته ختم له بعمله فدخل النار وإن الرجل يعمل بعمل أهل النار سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير عمله فدخل الجنة وعنه من قطع ميراثاً فرضه الله قطعاً أميرائه من الجنة وصية من الله نصب على المصدر المؤكد أو على أنه مفعول مضار أي لا يضار وصية من الله وهو الثلث فسادونه بزيادته على الثلث أو وصية من الله بالآ ولاد أن لا يدعهم عالة بأسرافه في الوصية والله عليم بمن جاز في وصيته أو عدل حلیم عن الجائر لا يعاجله بالعقوبة وفيه من الوعيد ما لا يخفى ثم أكد الوعيد بالترغيب والترهيب فقال تلك حدود الله وهو إشارة إلى جميع ما ذكر في السورة من أحكام التامی والوصايا والموارث وغيرها وهي الشرائع التي لا يجوز للمكلف أن يتجاوزها ويتخطاها إلى ما ليس له بحق وقوله ومن يطع الله ومن يعص الله عام في هذه التكليف وفي غيرها كما أن الوالد يقبل على ولده ويؤدبه في أمر مخصوص ثم يقول أحذر مخالفتي ويكون مقصوده

عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثني أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله ويجعل الله فيه خيراً كثيراً قال الولد **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ويجعل الله فيه خيراً كثيراً والخير الكثير أن يعطف عليها فيرزق الرجل ولدها ويجعل الله في ولده خيراً كثيراً والهاء في قوله ويجعل الله فيه خيراً كثيراً على قول مجاهد الذي ذكرناه كناية عن مصدر تكرر هو كأن معنى الكلام عنده فان كرّهوهن نعسي أن تكرر هو شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ولو كان تأويل الكلام نعسي أن تكرر هو شيئاً ويجعل الله في ذلك الشيء الذي تكرر هو خيراً كثيراً كان جائزاً صحيحاً القول في تأويل قوله (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم أحداً من قطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً) يعني جل تأوه بقوله (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وان أردتم أيها المؤمنون نكاح امرأه ~~كان~~ امرأة لكم تطلقونها وآتيتم أحداً منهن يقول وقد أعطيتم التي تريدون طلاقها من المهر فطاروا والقطار المال الكثير وقد ذكرنا فيما مضى اختلاف أهل التأويل في مبلغه والصواب من القول في ذلك عندنا فلا تأخذوا منه شيئاً يقول فلا تضروا بهن إذا أردتم طلاقهن ليفتنين منكم بما آتيتوهن كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج طلاق امرأة مكان أخرى فلا يحل له من مال المطلقة شيء) وان كثر **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله (والقول في تأويل قوله (أتأخذونه بهتانا أو اثماً مبيناً) يعني بقوله تعالى ذكره أتأخذونه أتأخذون ما آتيتوهن من مهورهن بهتانا يقول ظلمنا بغير حق واثماً مبيناً يعني واثماً قد بان أمر أخذه أنه بأخذ ما لم يأخذ منه ظالم القول في تأويل قوله (وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض) يعني جل ثأوه قوله وكيف تأخذونه وعلى أي وجه تأخذون من نسائكم ما آتيتوهن من صدقاتهن إذا أردتم طلاقهن واستبدال غيرهن بهن أزواجه وقد أفضى بعضكم إلى بعض فتباشرتم وتلاستهم وهذا كلام وان كان مخرجهم مخرج الاستفهام فإنه في معنى التذكير والتغليظ كما يقول الرجل لا خريفت فعل كذا وكذا وأنا غير راض به على معنى التهديد والوعيد وأما الإفضاء إلى الشيء فإنه الوصول إليه بالمباشرة كما قال الشاعر

بلى (١) أفضى إلى كُتبه * بداسيرها من باطن بعد ظاهرها

يعني بذلك أن الفساد والبلى وصل إلى الخرز والذي عنى به الإفضاء في هذا الموضع الجماع في الفرج فتأويل الكلام إذ كان ذلك معناه وكيف تأخذون ما آتيتوهن وقد أفضى بعضكم إلى بعض بالجماع وبخوماً قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الحميد ابن بيان القناد قال ثنا إسحق عن سفيان عن عاصم عن بكر بن عبد الله عن ابن عباس قال الإفضاء المباشرة ولكن الله كريم يكنى عما يشاء **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا

(١) كذا يابض في السخ ولم نغفر على البيت بعد البحث فخر ركبته معجده

منعهم من معصيته في جميع الأمور وأما قبل بدخله وخالفه على لفظ من ومعناه انتصب خالد بن خالد على الحال ولا يجوز أن يكونا صفتين لجنات ونارا لأنهما جريا على غير من هما له فكان يلزم حينئذ أن يقال خالد بن هم فيها وإنما ادّاهونها قالت المعتزلة الآية تدل على القطع بوعيد الفساد وخلودهم وذلك أن التعدي في جميع حدود الله محال لأن من حدوده

ترك اليهوديه والنصرانيه والجوسيه والتعدى فيها هو الايمان بجميعها وذلك محال فان المراد تعدى أى حد كان ولان الآية مذكورة عقيب قسمه الموارث فيكون المراد التعدى في هذه الحدود وأجيب بما مر من أن ذلك مشروط عندكم بعدم التوبة فأى مانع لتأمين أن يزيد فيه شرطاً آخر وهو عدم العفو وبأن الآية لعلها مخصوصة بالكافر (٢١٥) لأن جميع المعاصي يصح استئثارها من هذا اللفظ أى ومن يعص الله فى

كذا وفى كذا وذلك لا يتحقق الا فى حق الكافر نعم يخرج منه ما يخصه دليل عقلى كذا كرتتم من استحالة الجمع بين اليهودية والنصرانية ومما يؤكده كون الآية مخصوصة بالكافرين قوله ومن يعص الله ورسوله يفيد كونه فاعلاً للمعاصي فلو كان المراد من قوله ويتعدى حدوده أيضاً ذلك لزم التكرار فوجب حمله على الكفر وان سلم أن المراد هو التعدى فى حدود الموارث ففعل المراد من التعدى هو اعتقاد كونها لا على وجه الحكمة والصواب ويلزم منه الكفر والله أعلم بمراده قوله عم طوله واللاتى يأتين الفاحشة الآية وجه النظم فيه أن التغليظ عليهن فى باب الفاحشة من جهة الاحسان اليهن المأمور به فى الآيات المتقدمة وفيه أن مدار الشرع على العدل والانصاف والاحتراز فى كل باب من طرفي التعريط والافراط فلا ينبغي أن يصير الاحسان اليهن سبباً لترك إقامة الحدود عليهن واللاتى جمع التى وفيه لغات اللاتى بالهمزة واللاتى واللواتى فكأنهما مجعاً الجمع وقد تحذف الياء من الاربعة وقد تسهل همزة اللاتى بين الهمزة والياء لكونها مكسورة لقراءة ورش واللاء يثنى من المحيض وقد يقال اللاتى بياء

سفيان عن عاصم عن بكر بن عباس قال افشاء الجماع ولكن الله يكتفى حديثنا ابن جهم قال ثنا جرير عن عاصم عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عباس قال افشاء هو الجماع حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وقد أفضى بعضكم الى بعض قال جماعة النساء حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض يعنى الجماعة في القول فى تأويل قوله (وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً) أى ما وثقت به لهن على أنفسكم من عهد وقرار منكم بما أقرتم به على أنفسكم من امساكهن بمعروف أو تسريحهن باحسان وكان فى عقد المسلمين النكاح قديماً فيما بلغنا أن يقال للناكح الله عليك لمسكن بمعروف أو تسريحن باحسان حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً والميثاق الغليظ الذى أخذه للنساء على الرجال امساك بمعروف أو تسريح باحسان وقد كان فى عهد المسلمين عند نكاحهم الله عليكم لمسكن بمعروف أو تسريحن باحسان واختلف أهل التأويل فى الميثاق الذى عنى الله جل ثناؤه بقوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً فقال بعضهم هو امساك بمعروف أو تسريح باحسان ذكر من قال ذلك حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا جابر بن عبد الله عن الفضالة بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال هو ما أخذ الله تبارك وتعالى للنساء على الرجال فامساك بمعروف أو تسريح باحسان قال وقد كان ذلك يؤخذ عند عقد النكاح حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أى ما وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً فهو أن ينكح المرأة فيقول ولها أن نكحنا كما بأمانة الله على أن تمسكها بالمعروف أو تسريحها باحسان حديثنا عمرو بن على قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال الميثاق الغليظ الذى أخذه الله للنساء امساك بمعروف أو تسريح باحسان وكان فى عقدة المسلمين عند نكاحهن إيم الله عليكم لمسكن بمعروف أو تسريحن باحسان حديثنا عمرو بن على قال ثنا أبو قتية قال ثنا أبو بكر الهذلي عن الحسن ومحمد بن سيرين فى قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال امساك بمعروف أو تسريح باحسان وقال آخرون هو كلمة النكاح التى استعمل بها الفرج ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال كلمة النكاح التى استعمل بها فروجهن حديثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا محمد بن بشار

سأكنه بعد الالف من غير همز وقد يقال اللوايحذف التاء والياء معا وقد يقال اللات كالات قال ابن الانبارى العرب تقول فى الجمع من غير الحيوان التى ومن الحيوان اللاتى كقوله أموالكم التى جعل الله لكم قياماً وقال فى هذه الآية واللاتى لان الجمع من غير الحيوان سبيله سبيلاً اللهم الا واحد بخلاف جمع الحيوان فان كل واحد منهما متميز عن غيره بخواص وصفات ومن العرب من يلغى هذا الفرق والقاحشة

الفعله المتزايدة في القبح مصدر كالعافية وأجعو على أنها الزناهنا قال المحققون خص هذا العمل بالفاحشة لأن القوى البدنية لطيفة وغضبية وشهوية وفساد الأولى الكفر والبدعة وأمثالها وفساد الثانية القتل بغرق ونحوه وفساد الثالثة الزنا والواط والسحق وما أشبهها وهذه أخص الجميع ومعنى من نسائكم (٢١٦) من زواجكم أو من الحرائر أو من نسائكم المؤمنات والنيات أقوال

فاستشهدوا عليهن أربعة منكم احتياطاً لأمور الزنا والمراد بقوله منكم أي من رجالكم قال الزهري مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والخليفين بعده أن لا تقبل شهادة النساء في الحدود فإن شهدوا مفصلاً مفسراً كقولهم رأيتاه أدخل فرجه في فرجها كالمرود في المحجلة أو كالرشاء في البر ولا بد مع ذلك من الوصف بالتحريم لا بمعنى عرضي كالخض ولا مع تحليل عالم كالمتعة ولا بشبهة فامسكوهن في البيوت خلدوهن بمحبوسات في بيوتكم حتى يتوفاهن الموت أي ملائكة الموت أو حتى يأخذهن الموت ويستوفي أرواحهن أو يجعل الله لهن سبيلاً بالنكاح أو بالحد والذنان يأتينها منكم بمعنى الزاني والزانية أو اللواط والموط فآدوهما فونحوهما وقوله لهما أما استحيتهما أما خفتما الله أما لكافي النكاح مندوحة عن هذه فإن تابا وأصلحا وغير الحال فاعرضوا عنهما فاقطعوا التوبخ والذم أو خوطب الشهود الذين عثروا على سرهما أن يهددوهما بالرفع إلى الإمام والحد فإن تابا قبل الرفع إلى الإمام فاعرضوا عن العرض على الإمام * واعلم أن العلماء خلافاً في الآيتين فعن الحسن أن الثانية مقدمة في النزول وأمرها بإيذاء الزانين أو لأثم أمرها بإمسالك النساء في البيوت إلى أن يتبين

قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن أبي هاشم المكي عن مجاهد في قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال قوله نكحت حدثنا ابن حنبل قال ثنا حكيم قال ثنا عنبسة عن محمد بن كعب القرظي وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال هو قولهم قدم ملك الشكاح حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن سالم الأفيطس عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال كلمة النكاح حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال الميثاق النكاح حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا سالم الأفيطس عن مجاهد وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال كلمة النكاح قوله نكحت وقال آخرون بل عن قول النبي صلى الله عليه وسلم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر وعكرمة وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً والميثاق الغليظ أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل ذلك قول من قال الميثاق الذي عني به في هذه الآية هو ما أخذ للمرأة على زوجها عند عقد النكاح من عهد على أمساكها بعرف أو ترسيبها باحسان فأقر به الرجل لأن الله جل ثناؤه بذلك أوصى الرجال في نسائهم وقد بينا معنى الميثاق فيما مضى قبل عما أغنى عن أعادته في هذا الموضوع واختلف في حكم هذه الآية أم يحكم أم منسوخ فقال بعضهم يحكم وغير جائز للرجل أخذن شيئا مما آتاها إذا أراد إطلاقها إلا أن تكون هي المريدة للطلاق وقال آخرون هي محكمة وغير جائز له أخذن شيئا مما آتاها منها بحال كانت هي المريدة للطلاق أو هو ومن حكى عنه هذا القول بكر بن عبد الله المزني حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا عتبة بن أبي المها قال سألت بكراً عن المختلة أي أخذ منها شيئاً قال لا وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً وقال آخرون بل هي منسوخة نسخها قوله ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتن منهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج إلى قوله وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً قال ثم رخص بعد فقال ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتن منهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به قال فتسخت هذه تلك * قال أبو جعفر وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال أنها محكمة غير منسوخة وغير جائز للرجل أخذن شيئا مما آتاها إذا أراد إطلاقها من غير نشوز كان منها ولا ريبه أنت بها وذلك أن الناسخ من الأحكام ما نفي خلافه من الأحكام على ما قد بينا في سائر كتبنا وليس في قوله وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج نفي حكم قوله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به لأن الذي حرم الله على الرجل بقوله وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج أو آتيتن أحداهن فنظرا فلا تأخذوا منه شيئاً أخذ ما آتاها منها إذا كان هو

أحوالهن وقال السدي المراد بهذه الآية البكر من الرجال والنساء وبالإية الأولى الثيب وعن أبي مسلم أن الآية الأولى في الصحافات وحدها الحبس إلى الموت إلا أن يخلصهن الله والثانية في اللاتين وحدهما إلا أن يخلصهن الله والدليل على ذلك نذكر الذان ولفظ منكم أي من رجالكم كما في قوله أربعة منكم وأما الزمان الرجل والمرأة فذلك في سورة

النمر وحده في البكر الجلد وفي المحسن الرحم وعلى هذا لا يلزم نسخ شيء من الآيات ولا تكرار الشيء الواحد في الموضع الواحد من تين وزيف قول أي مسلم بأنه قول لم يقل به أحد وبأن الصحابة اختلفوا في أحكام اللواط ولم يمسك أحد منهم هذه الآية وعدم تمسكهم بها مع شدة احتياجهم إلى النص يدل على هذا الحكم دليل على أن الآية ليست في اللواط وأجاب أبو مسلم بأنه قول مجاهد وهو من كبار المفسرين على أنه بين في الأصول ان استنباط تأويل جديد جائز وأيضا كان مطلوب الصحابة معرفة حد اللواط وكيفية ذلك وليس في الآية دلالة عليه بالنفي والاثبات ومطلق الابداء لا يصلح للحد وجهه المفسرين على أن الآيتين في الزنا وانهما منسوختان لما روى مسلم في كتابه عن عبادة بن الصامت كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه كرب لذلك وتربده وجهه فأنزل عليه ذات يوم فلقى كذلك فلما سرى عنه قال خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرحم ثم استقر الأمر آخر على أن البكر يجلد ويغرب والثيب يرحم فقط وقيل إن هذه الآية صارت منسوخة بآية الجلد (٣١٧) وعن أصحاب أبي حنيفة أن آية الحبس

نسخت بالحديث والحديث منسوخ بآية الجلد وآية الجلد نسخت بدلائل الرحم وقال في الكشف من الجائز أن لا تكون الآية منسوخة بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوما بالكتاب والسنة ويوصى بالأسا كهن في البيوت بعد أن يحدد صيانة لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال وقال الشيخ أبو سليمان الخطابي في معالم السنن أنه لم يحصل النسخ في الآية ولا في الحديث وذلك أن الآية تدل على أن أسا كهن في البيوت ممدود إلى غاية أن يجعل الله لهن سبيلا ثم إن ذلك السبيل كان محملا فلما قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني الثيب يرحم والبكر يجلد وينفي صار هذا الحديث بيانا لتلك الآية لا ناسخا لها وصار أيضا مخصصا للعموم آية الجلد والله تعالى عليم ثم أخبر عن المستحقين لقبول التوبة وعن المستحقين

المريد طلاقها وأما الذي أباح له أخذها منها بقوله فلا جناح عليهما فيها افتدت به فهو إذا كانت هي المريدة طلاقا وهو له كاره ببعض المعاني التي قد ذكرنا في غير هذا الموضع وليس في حكم إحدى الآيتين نفي حكم الأخرى وإذا كان ذلك كذلك لم يجز أن يحكم لاحداهما بأنها ناسخة ولا أخرى بأنها منسوخة إلا بحجة يجب التسليم لها وأما ما قاله بكر بن عبد الله المزني من أنه ليس لزوج المختلفة أخذها أعطته على فراقها ياها إذا كانت هي الطالبة للفرقة وهو الكاره فليس بصواب لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه أمر ثابت بن قيس بن شماس بأخذها كان ساق إلى زوجته وفراقها أن طلبت فراقه وكان الشور من قبلها في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ولا تشكخوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف﴾ كان فاحشة ومقترا ساء سبيلا قد ذكرنا هذه الآية نزلت في قوم كانوا يخلفون على حلائل آبائهم فباء الإسلام وهم على ذلك فحرم الله تبارك وتعالى عليهم المتعام عليهم وعفاهم عما كان سلف منهم في جاهليتهم وشركهم من فعل ذلك لم يؤاخذهم به إن هم اتقوا الله في إسلامهم وأطاعوه فيه ذكر الأخبار التي رويت في ذلك حديث محمد بن عبد الله الخرمي قال ثنا قراد قال ثنا ابن عيينة وعمر وعن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يجرمون ما يحرم الأمر أة الأب والجمع بين الأختين قال فأنزل الله ولا تشكخوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف وأن تجمعوا بين الأختين حديثا محمد بن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد بن قتادة في قوله ولا تشكخوا ما نكح آبؤكم من النساء الآية قال كان أهل الجاهلية يجرمون ما حرم الله الآن الرجل كان يخلف على حليلة أبيه ويجمعون بين الأختين فمن ثم قال الله ولا تشكخوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة في قوله ولا تشكخوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف قال نزلت في أبي قيس بن الأسلت خلف على أم عبيد بنت ضمرة كانت تحت الأسلت أبيه وفي لاسود بن خلف وكان خلف على بنت أبي طلحة بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار وكانت

(٢٨ - ابن جرير رابع)

لعدم القبول فقال إنما التوبة على الله واجبة وجوب الوعد والكرم لا وجوب باستحقاق بتركه الذم للذين يعملون السوء بجهالة قال أكثر المفسرين كل من عصي الله فهو جاهل وفعله جهالة ولهذا قال موسى أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين لأنه حيث لم يستعمل مامعه من العلم بالعقاب والثواب فكأنه لا علم له وهذا التفسير تكون المعصية مع العلم بأنها معصية جهالة وقيل المراد أنه جاهل بعقاب المعصية وقيل المراد أن يكون جاهلا بكونها معصية لكنه يكون متبنا من تحصيل العلم بكونها معصية ولهذا أجمعنا على أن اليهودي يستحق على يهوديته العقاب وإن كان لا يعلم كون اليهودية معصية لأنه متمكن من تحصيل العلم بكون اليهودية ذنبا ومعصية وأن النائم أو الساهي لا يستحق العقاب لأنه أتى بالقبيح غير متمكن من العلم بكونه قبيحا أما المتعمد فإنه لا يكون داخل تحت الآية وإنما يعرف حاله بطريق القياس وأنه لما كانت التوبة على هذا الجاهل واجبة فلا تكون واجبة على العاقل أولى لأنه عالم بقبح تلك المعصية أما قوله ثم يتوون من قريب فقد أجمعوا على أن المراد من هذا المقرب قبل حضورهم

الموت ونزول سلطانه ومعانته أهواله وانما كان ذلك الزمان قريبا لان الاجل ات وكل ماهوات قريب ولان مدة عمر الانسان وان طال
اذا قست الى طرفي الازل والابد كانت كالعدم ولان الانسان يتوقع في كل لحظة نزول الموت به وما هذا حاله فانه يوصف بالقرب ومن في
من قريب إما ابتداء الغاية أى يجعل مبتدأ أو بته من زمان قريب من المعصية أو لتعريض أى يتوبون بعض زمان قريب كأنه سعى ما بين
وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا لما قلنا في أى جزءات من أجزاء هذا الزمان فهو تأتب من قريب والافهو تأتب من بعيد الا ترى
الى قوله حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الان فبين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذى لا تقبل فيه التوبة فبقى ما وراء ذلك فى حكم
القرب ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر والغائبة فى قوله فأولئك يتوب الله عليهم بعد قوله انما التوبة على الله
أن الاول اعلام بأنه يجب على الله قبولها لزوم الكرم والفضل والاحسان والثانى اخبار بأنه سيفعل ذلك والمراد بالاول توفيق التوبة
والاعانة عليها وبالثانى قبولها وكان الله (٢١٨) عليا بأنه انما أتى بتلك المعصية لاستيلاء الشهوة والغضب والجهالة بشيئه

حكيمًا يجب في كرمه قبول توبة العبد اذا تاب من قريب قال المحققون قرب الموت وهو وقوعه في الشدائد بحيث يغلب على ظنه نزول الموت كما في القولنج وفي حالة الطلق وعند تلاطم الامواج مع انكسار السفينة لا ينفع من قبول التوبة بل التوبة حينئذ أولى بالقبول لقوله أمن يجب المضطر اذا دعاه وانما المانع من قبوله معانته سلطان الموت ومشاهدة أهواله وأهواله بحيث تصير معرفته بالله ضرورة كما لاهل الآخرة وحينئذ يسقط التكليف عنه اذ لم يبق في يده زمام الاختيار وأفضى الامر الى حد الاجبار والاجبار وههنا بحث الاشاعة وهو أن أهل القيامة لا يشاهدون الا أنهم صاروا أحياء بعد أن كانوا أمواتا ويشاهدون أيضا أهوال القيامة فيستدلون بها على وجود الفاعل فكيف يكون ذلك العلم ضروريا وبتقدير كونه ضروريا فلم ينفع ذلك صحة التكليف وذلك

عند أبيه خلف وفي فاخته بنت الاسود بن المطلب بن أسد وكانت عند أمية بن خلف خلف عليها صفوان بن أمية وفي منظور بن رباب وكان خلف على مليكة ابنة حارثة وكانت عند أبيه رباب بن سيار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جريح قال قلت لعطاء بن أبي رباح الرجل ينكح المرأة ثم لا يراها حتى يطلقها أتخل لابنه قال هي مرسله قال الله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء قال قلت لعطاء ما قوله الاما قد سلف قال كان الأبناء ينكحون نساء آبائهم في الجاهلية حدثني المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء الآية يقول كل امرأة تزوجها أبوك وأبوك يدخل أو لم يدخل فهي عليك حرام واختلف في معنى قوله الاما قد سلف فقال بعضهم معناه لكن اما قد سلف فدعوه وقالوا هو من الاستثناء المنقطع وقال آخرون معنى ذلك ولا تنكحوا نكاح آبائكم بمعنى ولا تنكحوا نكاحهم كما نكحوا على الوجوه الفاسدة التي لا يجوز مثلها في الاسلام انه كان فاحشة ومقتنا وساء سبيلا يعني أن نكاح آبائكم الذي كانوا ينكحونه في جاهليتهم من فاحشة ومقتنا وساء سبيلا الاما قد سلف منكم في جاهليتهم من نكاح لا يجوز زنا بداء مثله في الاسلام فانه معقولكم عنه وقالوا قوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء كقول القائل الرجل لا تفعل ما فعلت ولا تأكل ما أكلت معنى ولانا كل كما أكلت ولا تفعل كما فعلت وقال آخرون معنى ذلك ولا تنكحوا ما نكح آبائكم منكم من النساء بالنكاح الجائز كان عقده بينهم الاما قد سلف منهم من وجوه الزنا عندهم فان نكحهم لم يكن حلال لانهم لم يكن لهم حلال وانما كان ما كان من آبائكم منهم من ذلك فاحشة ومقتنا وساء سبيلا ذكرهم قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء الاما قد سلف الآية قال الزنا انه كان فاحشة ومقتنا وساء سبيلا فزادها هنا المقت قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب

أن العبد مع علمه الضروري بوجود دالاله المتيب المعاقب قد يقدم على المعصية لعله بأنه كرمه وانه لا تنفعه طاعة العبد ولا بضرة ذنبه وأيضاً العلم النظري هو الذي لا يكون معه تحوير تنقيضه وعلى هذا فلا فرق بينه وبين الضروري البتة وعلى هذا فكيف يصير النظرى موجبا للتكليف والضروري مانعا من التكليف فثبت ضعف هذا الفرق وانه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فهو بفضله وعدو قبل التوبة في بعض الاوقات وبعده أخبر عن عدم قبول التوبة في وقت آخر وله أن يقبل الامر فيجعل المقبول مردودا والمردود مقبولا لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وأقول التحقيق فيه انه مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء وقوله صدق وأمره حق وقد عين عبيده حاليين دنا وعقبى وقد أخبر أنه جعل الدينار دار العمل والعقبى دار الجزاء وليس لاحد عليه اعتراض انه لم يعكس الامر ثم ان اليقين مراتب علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وليس بعيدا أن لا يكون علم اليقين منافيا للتكليف ويكون عين اليقين منافيا له ثم عطف قوله ولا الذين يموتون على الذين يعملون السيئات تسوية بين الذين سوففوا وتبهم الى حضرة الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في أية

لا قوة لهم لان حضرة الموت أول أحوال الآخرة فكما ان المائت على الكفر قد فاتته التوبة على اليقين فكذلك المستوفى الى حرر الموت لمحاورة كثر منهم الحد المضرب للتوبة أو المعنى انه كما أن التوبة عن المعاصي لا تنقل عند القرب من الموت كذلك الايمان لا يقبل عند القرب من الموت أو المراد ان الكفار اذا ماتوا على الكفر فلو تابوا في الآخرة لا تقبل توبتهم أو لئلا أعدنا لهم أى أعدنا الوعيد نظير قوله فأولئك يتوب الله عليهم في الوعد ليعتقن أن الامر من كائنات لا محالة قالت الوعيدية المعطوف مغاير للمعطوف عليه لكن الطائفة الثانية كفار فالأولون فساق لكنهما مشتركان في العذاب الاليم فثبت أن حكمهما واحد وأجيب بأن أولئك اشارة الى أقرب المذكورين ويعضده أن الكفار أشنع قولاً من الفساق أو الطائفة الأولى هم الذين عاشوا على الكفر ثم تابوا في حضرة الموت كفرون والثانية هم الذين عاشوا على الكفر وماتوا عليه كنمرود مثلاً قوله سبحانه يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهامن ههنا شروع في النهي عما كانوا عليه في الجاهلية من ايداء النساء بصنوف من (٢١٩) العذاب وضروب من البلاء وذلك أنواع الأول قوله لا يحل لكم أن ترثوا فيه

قولان أحدهما الورثة تعود الى المال أى لا يحل لكم أن تمسكوهن حتى ترثوهن أموالهن وهن كارهات لامساكنكم وثانيهما أنها ترجع الى أعيانهم وكانوا اذا مات الرجل وله امرأة جاء ابنه من غيرها أو بعض أقاربه فألقى ثوبه عليها وقال ورثت امرأته كما ورثت ماله فصار أحق بهما من نفسها ومن غيره فان شاء تزوجها بغير صداق الا الصداق الأول الذي أصدقها الميث وان شاء زوجها من انسان آخر وأخذ صداقها ولم يعطها منه شيئاً فزلت النوع الثاني ولا تعضوهن لتذهبوا ببعض ما آتينهموهن قال أكثر المفسرين كان الرجل منهم يكره زوجته ويريد مفارقتها فيسئ العشرة معها ويضيق الأمر عليها حتى تفقد منه بماله وتختلع فهو اذن ذلك وقيل انه خطاب للوارث بأن يترك منعها من التزوج

على ما قاله أهل التأويل في تأويله أن يكون معناه ولا تنكحوا من النساء نكاح آبائكم الاما قد سلف منكم فضى في الجاهلية فانه كان فاحشة ومقتوا وساء سبيلا فيكون قوله من النساء من صلة قوله ولا تنكحوا ويكون قوله ما نكح آبائكم بمعنى المصدر ويكون قوله الاما قد سلف بمعنى الاستثناء المنقطع لانه يحسن في موضعه لكن ما قد سلف فضى انه كان فاحشة ومقتوا وساء سبيلا فان قال قائل وكيف يكون هذا القول موافقا قول من ذكرت قوله من أهل التأويل وقد علمت ان الذين ذكرت قولهم في ذلك انما قالوا أنزلت هذه الآية في النهي عن نكاح حلائل الآباء وأنت تذكر أنهم انما كانوا ينكحوا نكاحهم قبله وان قلنا ان ذلك هو التأويل الموافق لظاهر التنزيل اذ كانت ما في كلام العرب لغير بنى آدم وانه لو كان المقصود بذلك النهي عن حلائل الآباء دون سائر ما كان من منا كح آبائهم حراما ابتدئ مثله في الاسلام بنهى الله جل ثناؤه عنه لقيل ولا تنكحوا من نكح آبائكم من النساء الاما قد سلف لان ذلك هو المعروف في كلام العرب اذ كان من بنى آدم وما لغيرهم ولا تنقل ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء فانه يدخل في ما ما كان من منا كح آبائهم التي كانوا يتناكحونها في جاهليتهم فحرم عليهم في الاسلام هذه الآية نكاح حلائل الآباء وكل نكاح سواه نهى الله تعالى ذكره ابتداء مثله في الاسلام مما كان أهل الجاهلية يتناكحونه في شركهم ومعنى قوله الاما قد سلف الاما قد مضى انه كان فاحشة يقول ان نكاحكم الذي سلف منكم نكاح آبائكم المحرم عليكم ابتداء مثله في الاسلام بعد تحريمي ذلك عليكم فاحشة يقول معصية ومقتوا وساء سبيلا أى بشئ طريقا ومنهما ما كنتم تفعلون في جاهليتهم من المناكح التي كنتم تتناكحونها ﷺ القول في تأويل قوله لا تحرم عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تدنوا ودخلن بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن

بمن شاءت أو أردت لتبذل امرأة الميت ما أخذت من الميراث كما كان يفعله أهل الجاهلية وقيل انه نهى الاولياء عن عضل المرأة وللزواج كما هو في سورة البقرة قال في الكشف اعراب تعضوهن النصب عطفنا على أن ترثوا ولاننا كيد النبي قلت الظاهر انه النهي لعطف الامر وهو قوله وعاشروهن عليه وصاحب الكشف نظر الى ما قبله وذهل عما بعده الا أن يأتي بفاحشة معينة من قرأ بالفتح فلا أن الفاحشة لا فعل لها في الحقيقة وإنما الله تعالى هو الذي يبينها والشهود الاربعة هم يبينوها ومن قرأ بالكسر فلا أنها اذا تبينت وظهرت صارت أسبا بالبيان كقوله انهم أضلن كثيرا من الناس لما صرن أسبا بالضللال ثم انه استثناء عما اذا قيل من أخذ المال أى لا يحل له أن يجبسها ضرارا لتفتدي الا اذا زنت حينئذ حل لزوجه أن يسألها الخلع وكان الرجل اذا أصاب امرأته فاحشة أخذ منها ماساق البها وأخرجها وقيل استثناء من العقبيل فهو اذن حبسهن في بيوت الاولياء والازواج الأبعد وجود الفاحشة ومن هؤلاء القائلين من زعم ان هذا الحكم منسوخ بآية الخلع وقيل الفاحشة هي النشوز وشكاسة الخلعة أى الآن يكون سوء العشرة من جهته فانهم معذورون حينئذ في طلب الخلع النوع

الثالث من التكليف المتعلقة بأحوال النساء وعاشروهن بالمعروف وهو الإجال في القول والانصاف في الميث والتفقه فان كرهتموهن ورغبتم في فراقهن فعمى أن تكرر هوأشياء ويجعل الله فيه خيراً كثيراً فهنا قد عيّل طبعكم الى المفارقة ويكون الخير في الاستمرار على المواصلّة منه الشافعي في الدنيا بحسن الوفاء وكرم الخلق ووجه الثواب في العقبي بالصبر على خلاف الهوى ومنه حصول ولد نجيب ومال كثير لليمن في صحبتها قال صلى الله عليه وسلم الشؤم في المرأة والفرس والدار وقيل المعنى ان رغبت في مفارقتهم فربما جعل الله تعالى في تلك المفارقة لهن خيراً كثيراً بأن تخصص من زوج سئ العشرة وتجد زوجاً آخر أوفق منه النوع الرابع من التكليف وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وذلك لما أذن في مضارتهن اذا أتيت بفاحشة بين تحرير الضرر في غير حالة الفاحشة يروى أن الرجل منهم كان اذا مال الى التزوج بامرأة أخرى رمى زوجته الاولى بالفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما أعطاها ليصرفه الى تزوج المرأة التي يردها فهم واعده والقنطار المال العظيم وفيه دليل على (٢٢٠) جواز المغالة في المهر روى أن عمر قال على المنبر لا لا تغالوا في مهر نساكنكم

فقامت امرأة وقالت يا ابن الخطاب الله يعطينا وأنت تمنع وتلت هذه الآية فقال عمر كل الناس أفقه من عمر ورجع عن ذلك ويحتمل أن يقال ذكر إتياء القنطار وادعى سبيل المبالغة والفرض لا الرخصة وهو في موضع الحال أي وقد أتيت ومعنى الإتياء الالتزام ووقوع العقد عليه سواء أذى المال إليها أم لا وأعلم أن النشوزان كان من قبل الزوجة حل أخذ مال الخلع وان كان من قبل الزوج لم يحل إلا أنه يفيد الملك لو خالع كما أن البيع وقت النداء منهي عنه ثم انه يفيد الملك أأخذونه استفهام بطريق الإنكار بهتاناً وهو أن يستقبل الرجل بامر قبيح يقذفه به وهو برى منه لانه يثبت عند ذلك أي يتخير وفي الحديث اذا واجهت أمك بما ليس فيه فقد بهته وهو مصدر في موضع الحال أي باهتين وأمين أو على أنه مفعول له مثل قعدت جنباً وقيل بنزع الخافض أي بهتان

تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ان الله كان غفوراً رحيماً يعني بذلك تعالى ذكره حرم عليكم نكاح أمهاتكم فترك ذكر النكاح ككفء بدلالة الكلام عليه وكان ابن عباس يقول في ذلك ما حدّثه أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن الثوري عن الأعشى عن اسمعيل بن رجاء عن غير مولى ابن عباس عن ابن عباس قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم أمهاتكم حتى بلغ وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف قال والسابعة ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء حدّثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعشى عن اسمعيل بن رجاء عن غير مولى ابن عباس عن ابن عباس قال يحرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم أمهاتكم الى قوله والمحصنات من النساء الا ما ملكت أي عاتكم حدّثنا ابن بشار مرة أخرى قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن الأعشى عن اسمعيل بن رجاء عن غير مولى ابن عباس عن ابن عباس مثله حدّثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي ذئب عن الزهري بنحوه حدّثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال حرم عليكم سبع نسباً وسبع صهراً حرمت عليكم أمهاتكم الآية حدّثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن علي بن صالح عن سماعة بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم قال حرم الله من النسب سبعاً ومن الصهر سبعاً ثم قرأ وأمّهات نساكنكم وربائكم الآية حدّثنا ابن جبر عن مطرف عن عمرو بن سالم مولى الأنصار قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الاخت ومن الصهر أمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمّهات نساكنكم وربائكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ثم قال والمحصنات من النساء الا ما ملكت أي عاتكم ولا تنكحوا ما نكح

وقيل بمضمهر أي تصيبون بهتاناً وسبب تسمية هذا الأخذ بهتاناً أنه تعالى فرض لهذا ذلك المهر في استردّه فكأنه يقول ليس ذلك بفرض فيكون بهتاناً وانه عند العقد تكفل بتسليم ذلك المهر اليها وأن لا يأخذ منها فاذا أخذه منها صار القول الاول بهتاناً أي باطلاً وكان من عادتهم أنهم اذا أرادوا إطلاق الزوجة رموها بفاحشة حتى تقتدى فلما كان هذا الامر واقعاً على هذا الوجه في الغلب سيق الكلام على ذلك وبالحقيقة ان أخذ هذا المال طعن في ذاتها من حيث انه مشعر بأنّها قد أتت بفاحشة وقبض على مالها فهو بهتان من وجه وظلم من وجه آخر وقيل المراد عقاب البهتان والاثم كقوله انما يأكلون في بطونهم ناراً ثم عجب من الأخذ مستغفماً فقال وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض عن ابن عباس ومجاهد والسدي واختاره الزجاج وابن قتيبة واليه ذهب الشافعي أن المراد بالافضاء الجماع اذا الفضاء الساحة ويقال أفضيت اذا خرجت الى الفضاء وهذا المعنى انما يحصل في الحقيقة عند الجماع وقيل الافضاء أن يخلو بها وان لم يجامعها وهو قول الحنكبي واختاره القراء ووافقهم مذهب أي حنيفة ان الخلوة الصحيحة تقر المهر ورجح مذهب

الشافعي بان الكلام ورد في معرض التعجب وهو انما يتم اذا كان هذا الافضاء سيقرا في حصول الالفه والمودع وذلك هو الجامع لا مجرد الخلوة وأيضا الالفه لا بد أن يكون مفسرا بفعل ينتهي منه اليها لان كلمة الى لاتهاء الغاية ومجرد الخلوة ليس كذلك اذ لم يحصل فعل من أفعال أحد هما الى الآخر فان قيل على هذا يجب أن يكون التلازم والاضطجاع في الخاف واحد كافيا في تحقيق الافضاء وأنتم لا تقولون به وال جواب انه باطل بالاجماع اذ القائل قائلان قائل بتفسير الافضاء بالجامع وقائل بتفسيره بمجرد الخلوة وأيضا الشرع قد علق تقرير المهر بتحقيق الافضاء وقد اشبهه بمعناه أنه الخلوة والجامع فوجب الرجوع الى ما قبل زمان الخلوة ومقتضى ذلك عدم تقرير المهر ثم كد المنع من استرداد المهر بقوله وأخذن منكم ميثاقا غليظا قال السدي وعكرمة والفراء هو قولكم زوجتكم هذه المرأة على ما أخذ الله للنساء على الرجال من امساك معروف أو تسريح باحسان ومعلوم أنه اذا لم يأخذوا الى أن بذلت المهر فقد سرحها بالاساءة وقال ابن عباس ومجاهد الميثاق الغليظ كلمة النكاح المعقودة على الصداق واليهما أشار في الحديث (٢٢١) واستحلتم فروجهن بكامة الله وقال آخرون

أخذن منكم بسبب افضاء بهن منكم الى بعض ميثاقا غليظا وصفه بالغليظ لقوته فقد قالوا لصحبة عشرين يوما فرباه فكيف بما يجري بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج النوع الخامس من التكليف المتعلقة بأمور النساء قوله ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم قال ابن عباس وجهور المفسرين كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم فنهوا عن ذلك وهنأ مسئلة خلافة قال أبو حنيفة يحرم على الرجل أن يتزوج بمنزلة أبيه وقال الشافعي لا يحرم حجة أبي حنيفة ان النكاح عبارة عن الوطء لقوله حتى تنكح زوجا غيره وبالاتفاق لا يحصل التحليل بمجرد العقد ولقوله وابتلوا النكاح حتى اذا بلغوا النكاح أي الوطء لان أهلية العقد حاصلة أبدا ولقوله الزاني لا ينكح الا زانية ولقوله صلى الله عليه وسلم نكح البدمعون فيدخل في الآية

آبؤكم من النساء فكل هؤلاء اللواتي سماهن الله تعالى وبين تحريمهن في هذه الآية محرمات غير جازئ نكاحهن لمن حرم الله ذلك عليه من الرجال بالجامع جميع الامه لا اختلاف بينهم في ذلك الا في أمهات نساؤنا اللواتي لم يدخل بهن أزواجهن فان في نكاحهن اختلافان بعض المتقدمين من الصحابة اذا بانث الابنة قبل الدخول بهما من زوجها هل من المبهمات أم هن من المشروط فهن الدخول بيناتهن فقال جميع أهل العلم متقدمهم ومتأخرهم من المبهمات وحرام على من تزوج امرأة أمها دخل بامرأة التي نكحها أو لم يدخل بها أو قالوا بشرط الدخول في الربيبة دون الام فأما أم المرأة فطلقة بالتحريم قالوا ولو جاز أن يكون شرط الدخول في قوله وربائبكم اللائي في جواركم من نساكنكم اللائي دخلتم بهن فوضع موصولا بهن أمهات نساكنكم جاز أن يكون الاستئذان في قوله والمحصنات من النساء الامهات كتأنيديكم من جميع المحرمات بقوله حرمت عليكم الآية قالوا في اجماع الجميع على أن الاستئذان في ذلك انما هو مما وليه من قوله والمحصنات أي الدلالة على أن الشرط في قوله من نساكنكم اللائي دخلتم بهن مما وليه من قوله وربائبكم اللائي في جواركم من نساكنكم اللائي دخلتم بهن دون أمهات نساكننا وروي عن بعض المتقدمين انه كان يقول حلال نكاح أمهات نساكننا اللواتي لم تدخل بهن وان حكهن في ذلك حكم الربائب ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى عن سعيد بن قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله عنه في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها أي تزوج أمها قال هي غزلة الربيبة حديثا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة عن سعيد بن قال هي غزلة الربيبة حديثا حميد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت أنه كان يقول اذا ماتت عنده وأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها واذا طلقها قبل أن يدخل بها فان شاء فعل حديثا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت قال اذا طلق الرجل رجلا أمه قبل أن يدخل بها فلا بأس أن يتزوج أمها حديثا القاسم قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أخبرني عكرمة بن خالد أن مجاهد قال

الزنية لانها نكح كوجه أي موطوءة وعورض بالآيات الدالة على ان النكاح هو العقد كقوله وأنكحوا الايامي منكم فانكحوا ما طاب لكم من النساء وقوله صلى الله عليه وسلم النكاح ستي ولا شك أن الوطء من حيث انه وطء ليس سته وبقوله ولدت من نكاح لا من سفاح وبأن من حلف في أولاد الرزاة انهم ليسوا من أولاد النكاح لم يحث سلما أن الوطء سمي بالنكاح لكن العقد أيضا سمي به فلم كان حل الآية على ما ذكره أولى من جعلها على ما ذكرنا مع اجماع المفسرين على ان سبب زوال الآية هو العقد لا الوطء قالوا حقيقة في الوطء مجاز في العقد لانه في اللغة الضم وهذا المعنى حاصل في الوطء لافي العقد وانما أطلق النكاح على العقد اطلاقا لاسم المسبب على السبب والمحل على الحقيقة أولى أو مشترك بينهما ويجوز استعماله في مفهومه معا فتكون الآية نهيا عن الوطء وعن العقد معا ولا يجوز استعماله في المفهومين فيكون نهيا عن العقد المشترك بينهما وهو الضم والنهي عن المشترك يكون نهيا عن القسمين فان النهي عن التلويح يكون نهيا عن التسويد والتبيض لامحالة وأحسانه خلاف اجماع المفسرين وأن استعمال اللفظ المشترك في كلام مفهومه غير جائز وبأنه معني

الضم لا يتصور في العقد سلما ان النكاح بمعنى الوطء ولكن ما في قوله ما نكح لانسلما انها موصولة لانها حقيقة في غير العقلاء وانما هي مصدرية والتقدير ولا تنكحوا نكاح آباءكم فان أنكحتم كانت بغير ولي وشهود وكانت مرفسة ومهرية فنهوا عن مثل هذه الانكحة قاله محمد بن جرير الطبري سلما ان المراد لا تنكحوا من نكح آباؤكم ولكن لا نسلما ان من تفيد العموم واذ لم تفيد العموم لم تتناول محل النزاع لكن لم قلت ان النهي للتحريم لا للترية سلما ان النهي للتحريم لكن لانسلما أنه غير صحيح لان النهي عندكم لا يدل على الفساد كفي البيع الفاسد وفي صوم يوم النحر واذ كان منعقدان كان صحيحا ثم اناسد على جواز نكاح من نية الاب بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن نهي عن نكاحهن الى غاية نفي ايمانهن وهذا يقتضي جواز نكاحهن بعد تلك الغاية على الاطلاق من نية كانت أو غيرها الا ما أخرجه الدليل وهكذا سائر العمومات كقوله وأحل لكم ما وراء ذلكم وكقوله صلى الله عليه وسلم اذا جاءكم من ترضون دينه وفروجه وقوله زوجوا أبناءكم الا كفاء وقوله (٢٢٢) صلى الله عليه وسلم الحرام لا يحرم الحلال ودخول التخصيص

فيه بما لو وقع قطرة من الخمر في اناء من الماء فتحرمه لا يمنع من الاستدلال به في غيره وقد ناظر الشافعي محمد بن الحسن في هذه المسئلة فوقع ختم الكلام على قول الشافعي وطء حدث به ووطء رجت به فكيف يشبهان اما قوله تعالى الا ما قد سلف فلامفسرين فيه وجوه أحسنها ما ذكره السيد صاحب حل العقد انه على طريق المعنى فان النهي يدل على المؤاخذه بارتكاب المنهي عنه فكأنه قيل أنتم مؤاخذون بنكاح ما نكح آباؤكم الا ما قد سلف قبل زول آية التحريم فانه معفو عنه وقال في الكشف هذا كما استثنى غير ان سيوفهم من قوله ولا عيب فيهم يعني ان أمكنكم ان تنكحوا ما قد سلف فانكحوه فانه لا يحل لكم غيره وذلك غير ممكن والغرض المبالغة في تحريمه لقوله حتى يلج الجمل في سم الخياط وقولهم حتى يبيض القار

له وأمهات نسائكم وربائبكم اللائي في حجوركم من نسائكم أريد بهما الدخول جميعا قال ابن جرير والقول الاول أولى بالصواب أعني قول من قال الامن من المهمات لان الله لم يشترط معهن الدخول بيناتهن كما شرط ذلك مع أمهات الربائب مع أن ذلك أيضا اجاع من الحجاة التي لا يجوز خلافها فيما جاءت به متفقة عليه وقد روي بذلك أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر غير أن في اسناده نظرا وهو ما حدثنا به المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا المثنى بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها دخل بالابنة أم لم يدخل واذا تزوج الام فلم يدخل بها ثم طلقها فان شاء تزوج الابنة قال أبو جعفر وهذا خبر وان كان في اسناده ما فيه فان في اجاع الحجاة على صحة القول به مستغنى عن الاستشهاد على صحته بغيره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال نفي حجاج عن ابن جريج قال لعطاء الرجل ينكح المرأة لم يرها ولا يجامعها حتى يطلقها أي يحل له أمها قال لاهي مرسله قلت لعطاء أكان ابن عباس يقرأ وأمهمات نسائكم اللائي دخلتم بهن قال لا تبرأ قال حجاج قلت لابن جريج ما تبرأ قال كانه قال لا لا وأما الربائب فانه جمع ربيبة وهي ابنة امرأ الرجل قيل لاهربية اربيته اياها وانما هي مربوبة صرفت الى ربيبة كما يقال هي قبيسة من مقبولة وقد يقال لزوجة المرأة هو ربيب ابن امرأته يعني به هورابه كما يقال هو جابر وجبير وشاهد وشهيد واختلف أهل التأويل في معنى قوله من نسائكم اللائي دخلتم بهن فقال بعضهم معنى الدخول في هذا الموضع الجاع ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله من نسائكم اللائي دخلتم بهن والدخول النكاح وقال آخرون الدخول في هذا الموضع هو التجريد ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قلت لعطاء قوله اللائي دخلتم بهن ما الدخول بهن قال ان تهدي اليه فيكشف ويعس ويجلس بين رجلها قلت رأيت ان فعل ذلك في بيت أهلها قال هو سرا وحسبه

وقيل استثناء منقطع لانه لا يجوز استثناء الماضي من المستقبل والمعنى لكن ما قد سلف فان الله قد تجاوز عنه وقيل الاعمى قد بعد كقوله لا يدفون فيها الموت الا الموتة الاولى أي بعد موتهم الاولى وقيل الا ما قد سلف فانكم مقررون عليه قالوا انه صلى الله عليه وسلم أقرهم عليهم مدة ثم أمر بغير قتهن وانما فعل ذلك ليكون صرفهم عن هذه العادة على سبيل التدرج وزيف بعضهم هذا القول وقال ما أقر أحدنا على نكاح امرأة أبيه وان كان في الجاهلية وروى أنه صلى الله عليه وسلم بعث أبا بردة الى رجل عرس بامرأته أبيه ليقبله وبأخذ ماله انه أي ان هذا النكاح كان قبل النهي فاحشة أعلم الله تعالى ان هذا الفعل كان أبدا مقبوعا عند العرب وهذا النكاح بعد النهي فاحشة في الاسلام لانه كان في علم الله وحكمه موصوفا بهذا الوصف والمقت عبارة عن بغض مقرون باستحقاق حصل ذلك بسبب أمر قبيح تركه صاحبه وهو من الله تعالى في حق العبد على غاية الخزي والخسار قال بعضهم مراتب القبح ثلاث في العقول وفي الشرع وفي

العادة فالفاحشة اشارة الى القبح العقلي لان زوجة الاب تشبه الام والمقت اشارة الى القبح الشرعي وساء سبيلا اشارة الى القبح العادي وساء فعل فم وفاعله ضمير بهم يفهم المنسوب بعده والله تعالى أعلم * التأويل الوراثة الدينية أيضا سبب ونسب فالسبب هو الارادة وليس خرقه المشايخ والتشبه بهم والنسب هو المحبة معهم بالتسليم لتصرفات ولايتهم ظاهرا وباطنا مستسلما لحكام التسليم والتسليم والتربية ليتولد السالك بالنسبة الانسية من صلب ولايتهم ومن هنا قال صلى الله عليه وسلم الانبياء اخوة من علات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وانما يتوارث أهل الدين على قدر تعلقاتهم السببية والنسبية والذكورة والانوثة في الجسد والاجتهاد وحسن الاستعداد وتوارثهم العلوم الدينية والدنيوية كقوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وقول موسى للخضر (٢٢٣) هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم هي النفوس الامارات بالسوء فاستشهدوا علمهن أربعة منكم أى من خواص العناصر الاربعة التي أتم منها مركبون وهي التراب ومن خواص الخسنة والفضة والماء ومن خواصه الدين والانوثة والشره والهواء ومن خواصه الحرص والحسد والبخل والشهوة والنار ومن خواصها الكبر والغضب وحب الرياسة فان شهدوا بأن يظهر بعض هذه الصفات من النفوس فأمسكوهن في البيوت في سجن الدنيا وأغلقوا عليهن أبواب النجس حتى تموت النفس . . .

قد حرم ذلك عليه ابنتها قلت تحرم الربيبة عن يمينع هذا بأمرها الاما يحرم على من أمتى ان صنعتها بامرها قال نعم سواء قال عطاء اذا كشف الرجل أمته وجلس بين رجلها أنها من أمها وابنتها * قال أبو جعفر وأولى القولين عندي بالصواب في تأويل ذلك ما قاله ابن عباس من أن معنى الدخول الجماع والنكاح لان ذلك لا يخلو بمعناه من أحد أمرين اما أن يكون على الظاهر المتعارف من معاني الدخول في الناس وهو الوصول اليها بالخلوة بها أو يكون بمعنى الجماع وفي اجاع الجميع على ان خلوة الرجل بامرأته لا يحرم عليه ابنتها اذا طلقتها قبل مسيسها ومباشرتها أو قبل النظر الى فرجها بالشهوة ما يدل على أن معنى ذلك هو الوصول اليها بالجماع واذا كان ذلك كذلك فعلوم ان الصحيح من التأويل في ذلك ما قلناه وأما قوله فان لم تكونوا دخلتم من فلاح جناح عليكم فانه يقول فان لم تكونوا أيها الناس دخلتم بامهات ربائكم اللاتي في حجوركم فاعتموهن حتى طلقتوهن فلا جناح عليكم يقول فلاحرج عليكم في نكاح من كان من ربائكم كذلك وأما قوله وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم فانه يعنى وأزواج أبنائكم الذين من أصلابكم وهي جمع حليلة وهي امرأته وقيل سميت امرأه الرجل حليلته لانها تحمل معه في فراش واحد ولا خلاف بين جميع أهل العلم أن حليلة ابن الرجل حرام عليه نكاحها بعد انبه عليها النكاح دخل بها أو لم يدخل بها فان قال قائل فأنت قائل في حلائل الأبناء من الرضاع فان الله تعالى انما حرم حلائل أبنائنا من أصلابنا قيل ان حلائل الأبناء من الرضاع وحلائل الأبناء من الاصلاب سواء في التحريم وانما قال وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم لان معناه وحلائل أبنائكم الذين ولدتموهم دون حلائل أبنائكم الذين تنبتهم كما حدثننا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم قال كنا نكناه الله أعلم أنهم أنزلت في محمد صلى الله عليه وسلم نكح امرأه زيد بن حارثة قال المشركون في ذلك فترأت وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ونزلت وما جعل أدعياءكم أبناءكم ونزلت ما كان محمد أباً أحد من رجالكم وأما قوله وأن تحموا بين الاختين فان معناه وحرم عليكم أن تتحموا بين الاختين عندكم بنكاح فان في موضع رفع كانه قبلي والجمع بين الاختين اما قد سلف لكن ما قدمضي منكم فان الله كان غفورا ذنوب

عنها بالظن بعد العنف وباليسر بعد العسر بجهالة أي بصفة الجهولية وهي داخلية في الظلومية لان الظلومية تقتضي المعصية والاصرار عليها والجهولية تقتضي المعصية فحسب العمل السوء اذا كان مصدره الجهولية فحسب يكون على عقبيه التوبة كما قال ثم يتوبون من قريب أي عقيب المعصية قال عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها والحسنة التوبة ويحتمل أن يقال من قريب أي قبل أن يموت القلب بالاصرار فان الله لا يقبل التوبة من قلب ميت لانها تكون اضطرارية باللسان لا اختيارية بالقلب ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم فيه اشارة الى النهي عن التصرف في السفليات التي هي الامهات المتصرف فيها آبؤكم العلوية الاما قد سلف من التدبير الالهى في ازدواج الارواح لضرورة اكتساب الكمال فان الركون الى العالم السفلي يوحث مقت الحق والله أعلم

عليهن أبواب النجس حتى تموت النفس . . .
حظوظها دون حقوقها أو يجعل
الله لهن سبيلا بانفتاح روزنة
القلوب الى عالم الغيب والالذات
بأنيانها أي النفس والقلب بأنيان
من الفواحش ظاهرا في الاعمال
وباطنا في الاحوال والاخلاق
فأدوهما ظاهرا بالحدود وباطنا
بالرياضات وتراد الخطوظ فأعرضوا

عباده اذا تابوا اليه منها رحيمابهم فيما كافهم من الفرائض وخفف عنهم فلم يحملهم فوق طاقتهم
يخبر بذلك جل ثناؤه أنه غفور لمن كان جمع بين الاختين بنكاح
في جاهليته وقبل تحريمه ذلك اذا اتق الله تبارك
وتعالى بعد تحريمه ذلك عليه فأطاعه
باجتنابه رحيم به وبغيره من
أهل طاعته من
خلقه

*(تم الجزء الرابع من تفسير ابن جرير الطبري ويليه الجزء الخامس
أوله ﴿ القول في تأويل قوله والمحصنات من النساء ﴾*)

